

تفييني الراعي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستناذ الكبير الرحوم

اُحِمضطفی **اراغی** اُستنا ذاکشرید: الاسامیة دلانداً لعربیة بخلیة دارالف و سابقا

الجُزْءُ الخامِسُ وَالْعِيْمُ وْن

وَاراجِيا والزاث العَزني المراث العَزني المراث الم

الجزء الخامس والعشرون بـــــــالمتدارهم الريسينم

إِلَيْهِ يُرَدُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَغْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتِ مِنْ أَكُمَامِهَا وَمَا تَخْمِلُ مِنْ أُنْنَى وَلاَ تَضَعُ إِلاَّ بِيلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكاْءى فَالُوا آذَنَّاكَ مَامِنًا مِنْ شَهِيدٍ (٤٧) وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ تَجِيصِ (٤٨).

تفسير المفردات

الساعة: يوم القيامة ، الأكمام: واحدها كمّ (بالكسر): وعاء الثمرة ؛ وقد يطلق على كل ظرف لمـــال أو غيره ، آذناك: أى أعلمناك ؛ يقال آذنه يؤاذنه أى أعلمه كا قال :

آذنتها ببينها أسمـــــا. رب ثاو مُيكَلَّ منه النَّواء ضل عنهم : أي غاب وزال، ظنوا : أي أيقنوا وعاموا ، محيص: أي مهرب ؛ يقال حاص يحيص حيصا : إذا هرب .

المعنى الجملي

بعد أن هدد الكافرين بأن جزاء كل عامل سيصل إليه يوم القيامة كاملا غير منقوص ، إن خيرا فغير و إن شرا فشر — أردف ذلك بيان أن هذا اليوم لاسبيل للخاق إلى معرفته ، فلا يعلمه إلا هو ، وأن علم الحوادث المقبلة في أوقاتها المهينة بما استأثر الله به ، فلا يعلم أحد متى تخرج النمر من الأكام ، ولا متى تحمل المرأة ولا متى تضع . ثم ذكرأنه سبحانه يوم القيامة يعادى المشركين تهكما وتقريعا لهم : أين شركائي الذين كنتم تزعمون ؟ فيجيبون : الآن لانشهد لأحد منهم بالشركة في الألوهية ، وقد غابوا عنهم فلا يرجون منهم نفعا ، ولا يفيدونهم خيرا ، وأيقنوا حينئذ أن لامهرب لهم من العذاب .

روى أن المشركين قالوا يامحد إن كنت نبيا فخبرنا متى تقوم الساعة فنزلت الآية:

الايضاح

(إليه يرد علم الساعة) أى إذا سئل عنها أحد ردّ علمها إليه تعالى ، فإنه لايعلم متى قيامها سواه ، وقد جاء فى الحديث « أن جبريل عليه السلام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل » .

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ إِنَّى رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴾ وقوله : ﴿ لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُورَ ﴾ .

وبعد أن ذكر أنه استأثر بعلم الساعة بين أنه اختص أيضا بعلم الغيب ومعرفة ما سيحدث في مستأنف الأزمنة فقال :

(وما تخرج من تمرات من أكمامها وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعله) أى وما تبرز النمرة من وعائمها الذي هي مفلّقة به ، وما تحمل أنثى ولا تضع ولدها إلا بعلم من الله ، فهو لايمزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء .

ونحو الآية قوله : « يَمْشَلُمُ تَنا تَحْمُولُ كُلُّ أَ نَتَى وَمَا تَغْيِضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَاهُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدُمَ عِنْدُمارٍ . عَالِمُ الْغَيْبِ والشَّهَادَةِ السَّكَبِيرُ الْمُتَمَالِ ».

وفى هذا دليل على أن المنجمين لايمكنهم الجزم بشىء نما يقولون البتة ، و إنما غايته ادعاء ظن ضعيف قد يصيب وربما لايصيب ، وعلم الله هو القطوع به الذى لايَشْرَك فيه أحد .

ثم ذكر بعض ما يحدث في هذا اليوم فقال :

(و يوم يناديهم أين شركائي قالوا آذناك ما منا من شهيد) أى واذكر أيها الرسول لقومك يوم ينادى سبحانه عباده الشركين على رءوس الأشهاد تهجكا بهم واسهزاه بأمره — أين شركائي الذين عبدتموهم معى ؟ فيجيبون ويقولون : أعلمناك أنه ليس أحد منا يشهد اليوم أن معك شريكا ، ونني الشهادة يراد به التبرؤ منهم ، لأن المكفار يوم القيامة ينكرون عبادة غير الله كا حكى الله عنهم أنهم قالوا : « والله رَبّنًا مَا كُمّنًا مَا كُمّنًا مَا كُمّنًا مَا كُمّنًا مَا كُمّنًا مَا كُمّا مُشْرِكِينَ » .

والخلاصة — إن قوله آذناك إخبار بإعلام سابق علمه الله من أحوالهم يوم القيامة، وأنهم لم يبقوًا على الشرك ، وعلى تلك الشهادة ، كأنهم يقولون أنت أعلم به ، ثم يأخذون في الجواب .

(وضل عمهم ما كانوا يدعون من قبل) أى وغابت عمهم آلهتهم التي كانوا يعبدونها فى الدنيا ، فأخِذ بها طريق غير طريقهم فلم تنفعهم ولم تدفع عمهم شيئا من عذاب الله الذى حل بهم .

(وظنوا مالهم من محيص) أى وأيقنوا حينئذ أنه لاملجأ لهم من عذاب الله .

لاَ يَسْأُمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاء الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرْ فَيَنُوسَ قَنُوطَ (٤٩) وَ لَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةٌ مِنَّا مِنْ بَهْدِ ضَرَّاء مَسَّنَهُ لَيَقُولَنَّ هَٰذَا لِي وَمَا أَطْنُ السَّاعَة قَائِيةٌ وَلَئِنْ رُجِمْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدُهُ للْحُسْنَى، فَلَمُنْبَّنَ الَّذِينَ كَلَيْعُ النَّانِ مَنْ الْحُسْنَى، فَلَمُنْبَّنَ اللَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَلَيْظٍ (٠٠) وَإِذَا أَنْمَنْا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرْ فَذُو دُعَاء عَرِيضٍ (٥٠).

تفسير المفردات

لايساًم: أى لايمل ، والخير: المال والصحة والمرة والسلطان ونحوها ، والشر: الفقر والمرض ونحوهما ، واليأس: انقطاع الرجاء من حصول الخير، والقنوط: (بالفتح) من اتصف بالقنوط (بالفم) وهو ظهور أثر اليأس على الإنسان من المذلة والانكسار، والرحة هنا: الصحة وسعة المديش، والفراء: المرض وضيق المديش ونحوها، هذا لى: أى هذا ما أستحقه لما لى من الفضل والممل، والحسنى: الكرامة ، والفليظ هنا: الكثير، نأى بجانبه: أى تكبر واختال، وعريض: أى كثير مستمر؛ يقولون أطال في المكثير، وأعرض في الدعاء: إذا أكثر.

المعنى الجملي

بعد أن أبان سبحانه حال الكافرين فى الآخرة ، وذكر أنهم حينئذ يتبرءون من الشركاء بعد أن كانوا معترفين بهم فى الدنيا — أردف ذلك بيان أن الإنسان متبدل الأحوال ، متغير الأطوار ، إن أحس بخير وقدرة انتفخت أوداجه وصتر خديه ومشى الخيلاء ، و إن أصابته محنة و بلاء تطامن واستكان ويئس من الفرج ، وهذا دليل على شدة حرصه على الجمع ، وشدة جزعه من الفقد ، إلى مانيه من طيش يتولد عنه إعجابه واستكباره حين النمية ، وتطامنه حين زوالها ، وذلك مما يومىء بشغله بالنعمة عن المتمم فى حالى وجودها وفقائها ، أما فى حال وجودها فواضح ، وأما فى حال فقدها فلأن التصرع جزءا إنما كان على الفقد الدال على الشفل عن المنعم بالنعمة .

الايعناح

(لايسأم الإنسان من دعاء الخير) أى لايمل الإنسان من دعائه ربه ومسألته إياه أن يؤتيه سحة وعافية وسمة فى الرزق ، فهو مهما أوتى من المال فهو لايقنع ، وقد جاء فى الأثر « منهومان لايشيمان : طالب علم وطالب مال » وجاء أيضا « لوكان لابن آدم واديان من ذهب لتمنى لها ثالثا » .

(و إن مسه الشرفيتوس قنوط) أى و إن أصابه بؤس وضيق فى المــــال أو ابتلى بمرض أنهك قواه واضمعل به جسمه — يئس من فضل الله ورحمته ، وظهر عليه سيس الذل والانكسار ، والخنوع والخضوع .

وخلاصة ذلك — إن الإنسان متبدل الأحوال ، متغير الأطوار ، إن أحس بخير بطروتعظم، وإن شعر ببؤس ذل وخضع، فهو شديد الحرص على الجمع، شديد الجزع على الفقد.

ثم ذكر حال هذا اليئوس القنوط فقال :

(۱) (وانن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هسذا لى) أى واثن كشنا ما أصابه من سقم فى نفسه أو شدة وجهد فى معيشته ، فوهبنا له العافية بعدالسقم، والغنى بعد الفقر — ليقولن هذا حتى قدوصل إلى " ، لأنى أستوجبه بما حصل لى من ضروب الفضائل وأعمال البر والقرب من الله ، لا تفضل منه على " — أو لا يعلم أن هذه الفضائل لو وجدت فإنما هى بفضل الله و إحسانه ، وهو لا يستمتى على الله شيئا ؟ (٧) (وما أظن الساعة قائمة) أى وما أظن الساعة ستقوم ، فلا رجمة ولا حساب

ولاعقاب على شىء من الآثام التى يقترفها الإنسان فى دنياه ، ويجترمها مدى حباته الدنيوية .

وما نُتج هذا إلا من شدة رغبته فى الدنيا ، وعظيم نفرته من الآخرة ، فهو حين ينظر إلى أحوال الدنيا يقول : إنها لى وأنا جدير بها ، لما لى من فضل به أستحققها ، وحين ينظر إلى أحوال الآخرة يقول : وما أظن الساعة قائمة .

(٣) (واثن رجمت إلى ربى إن لى عنده للحسنى) أى و إن الفالب على ظنى أن لا رجمة ولا بعث ولاقيامة ، واثن كان البعث حقا فإن لى عنده لـكرامة فى الآخرة . فإن حالما كذل الدنيا ، فما استحققته من النعيم فيها سيكون لى مثله فى الآخرة .

و بعد أن حكى عنهم هذه الأقوال ذكر أنه سيظهر لهم أن الأسر بعكس ما يظنون، و بضد ما يعتقدون فقال :

(فلنذبث الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ) أى فلنخبرن هؤلاء السكافرين يوم يرجمون إلينا بما عملوا من المعامى ، واجترحوا من الآثام ، ومادستوا به أنفسهم من لخطايا ، ثم لنجاز بتهم عليها، فيستبين لهم أنهم جديرون بالإهانة والاحتقار لا بالسكرامة والإحسان ، ولنذيقنهم عذابا غليظا لا يمكنهم الفكال منه وهوعذاب جهنم المن لاموت فها ولا مجدون عنها حولا .

و بمدأن حكى أقوال الذى أنعم عليه بمد وقوعه فى الجهد الجهيد - حكى أضاله فقال:

(و إذا أنسنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه)أى و إذا نحن أنسنا عليه فكشفنا عنه المرض ووهبنا له الصحة والعافية ورزقناه سمة الميش – أعرض عما دعوناه إليه من طاعتنا ، واستكبر عن الانقياد لأمرنا .

ثم ذكر أنه حين الضراء يكون على عكس هذا فيتضرع ويبتهل إلى ربه فقال : (وإذابسه الشر فذودعاء عربض) أى وإذا أصابته شدة من فقر ومرض ومحوهما أطال الدعاء والتضرع إلى الله ، لعله يكشف عنه ثلك النُّمةُ ، ويزيل عنـــه برحمته هاتيك الـُـكةً .

ونحو الآية قوله « وَ إِذَا سَسَّ الْإِنْسَانَ الضَّرُّ دَعَانَا كِلِيْبِهِ أَوْ قاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّكًا نُ لَمَّ يَدْهُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ » الآية ·

قَلْ أَرَّأَ يُّمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللهِ ثُمُّ كَفَرْ ثُمُ بِهِ ، مَنْ أَصَلُ مِمَّنُ مُونَ هُمُ كَفَرْ ثُمُ بِهِ ، مَنْ أَصَلُ مِمَّنَ هُوَ فِي شَمَاقَ بَهِيدٍ ؟ (٥٧) سَنُر بِهِمْ آيَاتِنَا فِي الآفَاقَ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَبْدَيْنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْمُؤْتَى ، أَولَمْ يَكُفُ بِرَبِّكَ أَنْهُ عَلَى كُلُّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٥٥) أَلاَ إِنَّهُ بِكُلُّ شَيْءٍ مُعِيطٌ (٥٥) .

تفسير المفردات

أرأيتم : أى أخبرونى ، أضل : أى أكثرضلالا و بُمدا عن الحق ، والشقاق : الخلاف ، والآقاق : النواحى من مشارق الأرض ومناربها ورشمالها وجنوبها واحدها أفق (بضمتين و بضم فسكون) وشهيد : أى شاهد على كل ما يفعله خلقه ، لايمزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ، وصربة : أى شك ، من لقاء ربهم : أى من السمت بعد المات ، محيط : أى عالم بجميع الأشياء لاتخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء .

المعنى الجملي

بعد أن أوعد سبحانه على الشرك وهدد ، وحذر وأنذر ، وذكر أن الشركين يتكرون الشرك يوم القيامة و يتبرءون من الشركاء، و يظهرون الذل والخضوع، لاستيلاء الخوف عليهم لمما يرون من شديد الأهوال ، وأردف هذا ذكر طبيمة الإنسان وأنه متبدل لايثبت على حال واحدة ، فإن أحس القوة تكبر وتعظم ، و إن شعر بالضمف أظهر المسكنة والمذلة - أعقب ذلك بلفت أنظار الطاعنين فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم إلى التأمل والتفكر فيا بين أيدبهم من الدلائل ، ليرعووا عما هم فيه من الذى والضلال ، و يقروا بها لتظاهر الأدلة عليها ، وعلى أن القرآن منزل من عند الله حقا ، وليعلموا أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور .

الإيضاح

(قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به من أضل عمن هو في شقاق بعيد ؟) أى قل أيها الرسول لهؤلاء المسكذيين بالقرآن الذى جنتهم به من عند ربك : أخبرونى أيها القوم إن كان هذا الذى أنتم به تكذيون — من عند ربى ثم كفرتم به ، أفلا تكونون مفارقين للحق بعيدين من الصواب ؟ .

وقد كانوا كلاسمموا القرآن أعرضوا عنه وبالفوا فى النفرة منه، حتى قالوا : قلو بنا في أكنة بما تدعونا إليه وفى آذاننا وقر ، فلفت أنظارهم إلى أنه يجب عليهم النظر والتأمل فيه ، فإن دل الدليل على صحته قبلوه ، وإن أرشد إلى فساده تركوه ، أما قبل ذلك فالإصرار على الإعراض والإنكار بعيدان عن الصواب وهما يحكم به المقل فا أضلكم وأكثر عنادكم ومشاقتكم للحق واتباعكم المهوى .

وخلاصة ذلك -- قل لهم : من أشد ذهابا عن قصد السبيل ، وأسلك لنبر طريق الصواب ، بمن هو فى فراق لأسم الله وخلاف له ، و بعد عنه ؟

وبعد أن ذكر أدلة التوحيد والنبوة أجاب عن شبهات المشركين وتمويهات الضالين فقال :

(سنريهم آياننا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتيين لهم أنه الحق) أى سنرى هؤلاء المشركين وقائمنا بالبلاد المحيطة بمكة و بمكة بما أجريناه على يدى نبينا وعلى يدى خلفائه وأصحابه من الفتوح الدالة على قوة الإسلام وأهله ، ووهن الباطل وحزبه حتى يعلموا حقيقة ماأوحينابه إليك وأنه الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وأن وعده صادق وأنه مظهر دينك على الأديان كلها .

والخلاصة - سنيسر لهم من الفتوح مالم يتيسر لأحد بمن قبلهم ، ونظهرهم على الجبابرة والأكاسرة ، ونجرى على أيديهم من الأمورالخارجة عن المهود ، الخارقة المادة ، فيستبين لهم أن هذا القرآن هو الحق ، ومن ثم "نصر حامليه ، وأظهرهم على أعدائهم في قليل من الزمان .

ثم وبخهم على إنكارهم تحقق هذه الإراءة وحصولها فقال :

(أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد؟) أى كنى بالله شهيدا على أفعال عباده وأقوالهم ، وهو يشهد بأن محمدا صادق فيا أخبر به عنه كما قال : ﴿ لَسَكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلُهُ مِيلِمِهِ ﴾ الآية ، وقوله : ﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبُرُ شَهَادَةً ؟ قُلُ اللهُ ﴾ .

وتصارى ذلك -- ألم تكفهم هذه الدلائل الكثيرة التي أوضعها سبحانه في هذه المسورة وفي كل سور القرآن ، وفيها البيان السكافي لإثبات وحدانية الله وتنزيهه عن كل نقص ، وإثبات النبوة والبعث .

و بعد أن أقام الأدلة ، وأوضح الحجج حتى لم يبق بعدها مقال لمتعنت ولاجاحد _ بين سبب عنادهم واستكبارهم فقال :

(ألا إنهم في مرية من لقاء ربهم) أى إنهم في شك مر البعث والجزاء ، واستبعادهم إحياء الموتى بعد تفرق أجزائهم ، وتبدد أعضائهم ، ومن ثم لايلتفتون إلى النظر فيا ينفسهم عند لقائه كالتفكر في صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأن القرآن حق لاشك فيه .

ثم دفع مربتهم وشكهم في البعث و إعادة ما تفرق واختلط ، نما يتوهم منه عدم إحكان تمييزه فقال : (ألا إنه بكل شيء محيط) أي إنه تعالى عليم بجمل الأشياء وتفاصيلها ، مقتدر عليها لا يفوته شيء منها ، فهو يعلم ما تفرق من أجزاء الأجسام ، ويقدر على إعادتها إلى أمكنتها ، ثم بشها وحسابها ، لتستوفى جزاءها على ما قدمت من عمل .

مجمل ما اشتملت عليه هذه السورة الكريمة

- (١) وصف الكتاب الكريم .
- (٢) إعراض المشركين عن تدبره .
- (٣) جزاء الكافرين وجزاء المؤمنين .
 - (٤) إقامة الأدلة على الوحدانية .
- (ه) إنذار الشركين بأنه سيحل بهم ما حل بالأمم قبلهم .
 - (٦) شيادة الأعضاء عند الحشر على أربابها .
- (٧) ما يقعله قرناء السوء من التصليل والصد عن سبيل الله .
 - (٨) ماكان يفعله المشركون حين سماع القرآن .
 - (٩) طلب المشركين إمانة من أضاوهم انتقاما منهم .
- (١٠) ما يلقاء المؤمنون من الكرامة يوم العرض والحساب.
 - (١١) إعادة الأدلة على الوحدانية .
 - (١٢) القرآن هداية ورحمة .
 - (١٣) إحاطة علم الله وعظيم قدرته ٠
- (١٤) من طبع الإنسان التُكبر عند الرخاء والتضرع وقت الشدة .
- (١٥) آيات الله في الآفاق والأنفس الدالة على وحدانيته وقدرته
 - (١٦) شك المشركين في البعث والتشور ثم الرد عليهم .

سورة الشوري

هي مكية إلا الآيات ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ فمدنية . وآبها ثلاث وخمسون ، نزات بعد فصلت .

ومناسبتها لما قبلها — اشتمال كل منهما على ذكر القرآن، ودفع مطاعن الكفار فيه ، وتسلية النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك .

بِسْمُ ِاللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

حُمَّ (١) عَسَنَ (٢) كَذَلِكَ بُوحِي إِ أَيْكُ وَ إِلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللهُ الْمَرْضِ وَهُو الْمَلِّ اللهُ الْمَدْرِينُ الْمَكِيمُ (٣) لَهُ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَهُو الْمَلْ الْمَعْمُونَ الْمَطْعِمُ (٤) تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرُانَ مِنْ فَوْ فِهِنَ وَالْمَلَا لِكُمَّةُ يُسَبِّعُونَ الْمَفْورُ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَمْفُورُونَ لَمَنْ فِي الْأَرْضِ ، أَلاَ إِنَّ اللهُ هُو الْمَفْتُورُ الرَّحِيمُ (٥) وَالَّذِينِ النِّحَدُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِياءَ اللهُ حَفِيظُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ

تفسير المفردات

حُمَّ عسق ّ سستقدم أن قلنا إن الحروف المقطمة التي جاءت في أوائل السور حروف تذبيه نحو ألا ويا ونحوها ، يؤتى بها لإيقاظ السامع وتنبيهه إلى ما سيلتي إليه من الأمور العظام المشتملة عليها هذه السورة ، وينطق بأسمائها هكذا (حاميم . عين . سين . قاف .) يتفطرن : أي يتشققن ، يسبحون : أي ينزهون الله عما لايليتي به ، والأولياء : الشركاء والأنداد ، حفيظ : أي رقيب على أحوالهم وأعمالهم ، بوكيل : أى بموكول إليك أمورهم حتى تؤاخذهم بها ولا وكل إليك هدايتهم ، وإنما عليات البلاغ فحسُّ .

المعنى الجملي

بين سبحانه أن ماجاء في هذه السورة موافق لما في تصاعيف الكتب المنزلة على سأتر الرسل ، من الدعوة إلى التوحيد ، والإيمان باليوم الآخر ، والتزهيد في جمح حلما الدنيا ، والتزغيب فيا عند الله ، ثم ذكر أن مافي السموات والأرض فهو مهلمك وتحت قبضته ، وله التصرف فيه إيجادا و إعداما وتكوينا و إبطالا ، وأن السموات والأرض على عَظْمِهما تكاد تنشقق فَرَ قامن هيبته وجلاله سبحانه ، وأن الملائسكة يمزهونه عا لا يليق به من صفات النقص ، و يطلبون المفقرة لمباده المؤمنين ، ثم أردف هذا تسلية رسوله صلى الله عليه وسلم بأنه ليس بالرقيب على عبدة الأصنام والأوثان يستطيع أن يردهم إلى سواء السبيل ، بل ليس عليه إلا البلاغ وعلينا حسابهم ، فلا يبخم خسه عليم حسرات ، إن الله عليم بما يصنعون .

الايضاح

(كذلك بوحى إليك و إلى الذين من قبلك الله المرزيز الحكيم) أى بمثل مافى هذه السورة ، من الدعوة إلى التوحيد ، والنبوة ، والإيمان باليوم الآخر، وتجميل النفس بفاضل الأخلاق ، و إبعادها عن رذائل الخلال ، والعمل على سعادة المرء والمجتمع ، يوحى إليك الله العزيز في ملكه ، الفالب بقهره ، الحكيم بصنعه ، المصيب في قوله ، وفعله ، كأ أوحى إلى الأنبياء بمثله من قبلك .

وسيأتى تفصيل هذا فى سورة «سَبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ» فقد ذَكر فى أولها التوحيد، وفى وسطها النبوة وفى آخرها للماد . ثم قال : « إنَّ هذَا لَنِي الشَّحُفِ الْأُولَى . مُحَمِّدٍ إِبْرَالِهِمِ وَمُوسَى » أى إن المقصود من إنزال جميع الكتب الإلهية ليس إلا هذه المطالب الثلاثة المالية التي لاتتم السمادة إلابها ، ولاالفوز بالنسم في الدارين إلابساوكها .

ثم بين سبحانه عظمته وكبرياءه وحكمته فقال :

(له مافى السموات وما فى الأرض وهو العلى النظيم) أى إن مافى السموات والأرض تحت قبضته وفى ملكه وله التصرف فيه إمجادا و إعداما ، وهو المتعالى فوقه ، النظيم عن مماثلته ، ليس كنله شيء وهو السميع البصير .

(تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى تكاد السموات يتشققن من هيبة من هو فوقهن بالألوهية والقهر ، والمطلمة والقدرة .

و بمد أن بين كال عظمته باستيلاء هيبته على الجسمانيات ، انتقل إلى دكر الروحانيات فقال :

(والملائكة يسبحون مجمد رجهم) أى والملائكة ينزهون رجهم عن صفات النقص ، ويسُمونه بسهات الجلال والـكمال ، شاكرين له على ما أنهم به عليهم من طاعه ، وسخره لعبادته .

وَسُمُو الآية قوله: ﴿ لاَ يَمْصُونَ اللَّهَ مَا أَمْرَكُمْ وَ يَفْمَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ . يُسَبَّحُونَ . اللَّيْلَ وَاللَّهَارَ لاَ يُفْرُدُونَ ﴾ .

(ويستغفرون لمن في الأرض) أى يسألون ربهم المفغرة الدنوب من في الأرض من أهل الإيمان به ، ويلهمونهم سبل الخير للوصلة إلى السمادة ، فمثلهم مثل الضوء يسطى الحياة بحرارته ، ويعطى الهدى بنوره .

ونحو الآية قوله : ﴿ الذِّينَ بَحْمِلُونَ الْمَرْشَ وَمَنْ حَوْلُهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدٍ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِينُونَ بِدِ وَيَسْتَمْفُرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبِّنَا وَسِمْتُ كُلَّ شَى ﴿ رَ حَمَّ ۖ وَعِلْماً فاغْمِرْ لِلذِينَ تَابُوا وَاتَّبَمُوا سَبِيكَ وَقِيمْ عَذَابَ الْجَلِيمِ ﴾ • ثم بين سبحانه أن من شأنه المففرة والرحمة لعباده فقال:

(ألا إن الله هو الغفور الرحيم) فما من مخلوق إلا له حظ من رحمته ، وهو سبحانه ذو منفرة للناس على ظلمهم .

وقى الآية إيماء إلى قبول استغفار الملائكة ، وهو يزيد على ما طلبوء من المنفرة ، الرحمة بهم ، وتأخير عقو بة الكافر بن والمصاة نوع من المفغرة والرحمة ، لسلهم يرعوون عن غوايتهم ، ويثو بون إلى رشدهم ، وينميبون إلى ربهم .

ثم أبان وظيفة الرسل فقال :

(والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وما أنت عليهم بوكيل) أى والمشركون الذين اتخذوا آلمة من الأصنام والأوثان يعبدونها -- الله هو المراقب لأعمالهم، المحمى لأضالهم وأقوالهم ، المجازى لهم يوم القيامة على ماكانوا يفعلون ، ولست أنت أيها الرسول بالحفيظ عليهم ، إنما أنت نذير تبلغهم ما أرسلت به إليهم ، إن عليك إلا البلاغ وعلينا الحساب ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فإنك لست بمدرك ما تريد من هدايتهم إلا إذا شاء ويك .

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنَا عَرَبِياً لِتُنْذِرَ أَمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ اَلْجُمْعِ لاَرَيْبَ فِيهِ ، فَرِيقٌ فِى الْجُنَّةِ وَفَرِيقٌ فِى السَّمِيرِ (٧) وَلَوْ شَاءِ اللهُ لَجَمَلُمُمُ أَمْةً وَاحِدَةً وَلَـكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاهِ فِى رَحْمَتِهِ وَالظّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلَى وَلاَ نَمِيرِ (٨).

تفسىر المفردات

الإنذار: التخويف: وأم القرى: مكة ، ويوم الجمع يوم القيامة : سمى بذلك الاجتاع الخلائق فيه كما قال تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ ۖ لِيَوْمَ الجُّمْعُ » والقريق : الجماعة ، والسمير: النار المستمرة الموقدة .

المعنى الجملي

بعد أن أبان فيا سلف أنه هو الرقيب على عباده ، المحصى لأعمالهم ، وأنه عليه السلام نذير فحسب ، وايس عليه إلا البلاغ - ذكر هما أنه أنزل كتابه بلغة العرب ليفهمه قومه من أهل مكة وما حولها كا قال : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولِ إلاَّ بِلِسَانَ قَوْمِهِ لِيْهِ بَيِّنَ هُمُ » وينذرهم بأن يوم القيامة آت لاشك فيه، وأن الناس إذذاك فريقان: فريق يدخل المنار بما دسمى به نفسه من سبىء الفمال ، ثم ذكر أن حكمته اقست أن يكون الإيمان بالتكليف اختيارا ولم يشأ أن يكون قسرا وجبرا ، ولوشاء أن يكون كذلك لفمل ، فن أخبت لله وأناب وعمل صالحا أفلح وفاز بالسعادة ، ومن عاش في الأرض فسادا ، واتجهت همته إلى ارتكاب الشرور والآثام خسر و باء بغضب من الله ومأواء جهنم وبشى المهاد ، ولا يجد له من در الله وليا ولا نصيرا .

الايضاح

(وكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر أمّ القرى ومن حولها) أى ومثل ذلك الإيماء البديع الواضح ، أوحينا إليك قرآنا عربيا بلسان قومك ، لاخفاء فيه عليك ولاعليم، المهموا ما فيه من حجيج الله وذكره ولنذر به أهل مكة وماحولها من البلاد، كما أرسانا كل وسول بلسان قومه .

وقصارى ذلك — إناك أوحينا إليك أنك لست بالحفيظ عليهم ولا بالوكيل ، أوحينا إليك قرآما عربيا لتنذر أهل مكة وما حولها .

وخص ﴿ وَٰلا ۚ بَانَدَكُو ﴾ لأَمْهُم أول من أَمَدُروا ﴾ ولأنهم أقرب الناس إليه ﴾ فلا دليل فيها على أنه أرسل إلبهم خاصة ، كيف وقد جاء فى آية أخرى ﴿ وَمَاأَرْسَلَمَالَكُ إِلاَّ كَا نَهُ النَّاسِ ﴾ .

(٣ - مراغي -- إلحامس والعشرون }

وهذا الإندار يعم شتون الدنيا وشئون الآخرة · ثم خص من بينها أمور الآخرة بيانا لعظم أهوالها وشديد نكالها فقال :

وتنذر يوم الجمع لا ريب فيه) أى ولتنذر الخلائق كافة عقابَ الله يوم جمعهم المعرض والحساب، وهو يوم لاشك فيه ، لتظاهر الأدلة على تحقه عقلا ونقلا، فالحكمة قاضية بجزاء المحسن على إحسانه ، ومعاقبة المسيء على إساءته ، ولما فيه من نصوص قاطعة على وجوده لاتحتمل تأويلا ولا تفسيرا .

ثم ذكر عاقبة المرض والحساب فقال :

(فريق في الجنة وفريق في السعير) أي إسهم بعد جمعهم وعرضهم للحساب يغرقون ، ففريق منهم يدخل الجنة لإيمانه بالله ورسوله وبما أحسن من عمل في دنياه استحق به الكرامة عند ربه ، والنسيم المقيم في جنته ، وفريق منهم في نار الله الموقدة المسعورة على أهلها ، وهم الذين كفروا بالله وخالفوا ما جامهم به رسوله ، فدستوا أنفسهم بما أساءوا إليها من شمور وآثام ، و بما عبدوه من أوثان وأصنام .

ونحو الآية قوله: « إنَّ فِي ذَٰلِكَ لآيَةٌ لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الآخِرَةِ ، ذَ**لِكَ يَوْمُ** تَجْمُوعُ لَهُ النّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمُ مَشْهُودٌ. وَمَا نُوَّخُرُهُ ۚ إِلاَّ لِأَجَلِ مَمْدُودٍ . يَوْمَ يَا*ثُّتِ* لاَتَسَكَّلَمُ نَفُسُ ۚ إِلاَّ بِإِذْنِهِ ، فَنِهُمْ شَقِيَّ وَسَمِيدٌ » .

ثم سلّى رسوله على ماكان يناله من النم والهم بتولى قومه عنه ، وعدم استجابة دعوته ، وأعله أن أمور عباده بيده ، وأنه الهادى إلى الحق من يشاء ، والمضل من أراد فقال :

(ولوشاء الله لجملهم أمة واحدة ولكن يدخل من يشاء في رحمته والظالمون مالهم من ولى ولا نصير) أى ولوشاء الله لجمل الجميع مؤمنين كما تريد وتحرس عليه ، ولكن حكمته اقتضت أن يكون بعضهم مؤمنين كما تحب ، و بعضهم كفارا وهم الذين اتخذوا من دون الله أولياء ؛ لأنه سبحانه شاء أن يكون الإيمان مبنيا على التكليف والاختيار ، يدخل فيه المرء بمحض الرضا والتأمل فى الأدلة الموصّلة إلى المدى ، وبذلك يتم الفوز والسعادة فى الدارين ، وينفرمنه من دنّس نفسه بإدران الشرك ، وركب رأسه وأطاع هواه فحكان من الخاسرين .

ولو شاء لجمل الإيمان بالقسر والإلجاء فكان الناس جميعا أمة واحدة ، ولكن له الحجة البالغة ، والمثل الأعلى ، لم يشأ ذلك ، فلا تأس على عدم إيمان قومك ، ولا تذهب نفسك عليهم حسرات كما قال : ﴿ فَلْمَلْكَ بَاخِسِمْ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمَ يُومِّئُوا ، فَسَكَ عليهم حسرات كما قال : ﴿ فَلْمَلْكَ بَاخِسِمْ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمَ يُومِّئُوا ، بِهَذَا المَنى في غير آية سلف كثير منها كقوله : ﴿ وَلُو شِئْنًا كُلُ مَنْسُ هَذَا هَا مُنْ هَا وَلَو شِئْنًا كُلُ مَنْسُ هَذَاهَا».

أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أُولِياء فَاللهُ هُو الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْدِي الْمُوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلُّ شَيْهُ فَدِيرٌ (١) وَمَا اخْتَلَقْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْهُ فَحُكُمْهُ إِلَى اللهِ ذاكمُ اللهُ رَبِّى عَلَيْهِ تَوَكَلْتُ وَإِلَيْهِ أُنبِبُ (١٠) فَاطِرُ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أُزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْمَمِ أُزُواجًا يذْرَوُ كُمْ فِيهِ بَبْسَ كَمِيْلِهِ شَيْء وَهُو السَّمِيع البَصِيرُ (١١) لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرَّزْقُ لِمَنْ يَشَاه وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بَكُلً مَنْ عَنْ عَلَيْه وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بَكُلً مَنْ عَنْ عَلَيْه وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بَكُلً مَنْ عَلَيْه وَيَهْدِرُ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ عَنْ عَلْمَ (١٢) .

تفسير المفردات

الولى: الناصر والممين ، أنيب : أى أرجع ، فاطرالسموات والأرض : أى مبدعهما لا على مثال سابق ، من أنفسكم : أى من جنسكم ، يذرؤكم : أى يَكَثْرُكُم يقال ذرأ الله الخلق : بثهم وكرَّره ، مقاليد : واحدها مقلاد أومقليد أو إقليد ، وهو المقتاح ، يبسط أى يوسم ، يقدر : أى يقرِّ و يضيق .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أنهم اتخذوا من دون الله أولياء ، وأن الله وكيل عليهم ، واست أيها الرسول بالحفيظ عليهم — طلب إليه هنا أن يدع الاهتمام بأمرهم ، ويقطع الطمع في إيمانهم ، مبينا أنهم اتخذوا من دون الله أولياء ، وهو سبحانه الولى حقا ، القادر على كل شيء ، فقد عدلوا عنه إلى ما لانسبة ببنه و بينهم بحال .

الايضاح

(أم اتخذوا من دونه أولياء فافله هو الولى وهو يحيى الموتى وهوعلى كل شيء قدير) أي إن هؤلاء المشركين من قومك ، قد اتخذوا أولياء ينصروبهم من دون الله ، وقد ضلوا ضلالا بميدا ، فهؤلاء لايملسكون لأنفسهم نفما ولا ضرا ، فإن أرادوا وايًا بحق يدفع عنهم الممات ، ويجلب لهم الخيرات ، فالله هو الفادر على ذلك ، وهو الحجي الموتى ، ويحشرهم يوم القيامة ، فجدير بمثله أن يتُخذ وليًا ، لامن يستطيع دفع الضر عن نفسه ولا جلب الخيرلها .

ونحو الآية قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَنْ يَحْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَسَمُّوا لَهُ ، وَإِنْ يَسْلُمُهُمُ الذَّبَابُ شَيْئًا لاَ يَسْتَنْفُذُوهُ مِنْهُ ﴾ .

و بعد أن منع رسوله أن يحمل الكفار على الإيمان قسرا — منع المؤمنين أن يقازعوا معهم فى شأن من شؤون الدين فقال :

(وما اختلفتم فيه من شى، فحكمه إلى الله) أى وما اختلف فيه العباد من أمر الدين فحكه ومرجمه إلى الله ، يحكم فيه يوم القيامة مجكمه ، ويفصل بين المختصمين ، وحينذ يظهر المحق من المبطل ، ويتميز أهل الجنة وأهل البار . وقد يكمون المدنى - إن حكمه مردود إلى كتاب الله ، فقد اشتمل على الحسكم بين عباده فيا فيه يختلفون ، فالآية عامة فى كل اختلاف يتعلق بأمر الدين وأنه مردود إلى كتاب الله .

ونحو الآية قوله : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ .

وقد حكم سبحانه فى كتابه ، بأن الدين هو الإسلام ، وأن القرآن حتى ، وأن المؤمنين فى الجنة والسكافرين فى النار ، ولسكن لما كان السكفار لا يذعنون بأن ذلك حتى إلا فى الدار الآخرة وعدهم بذلك يوم القيامة .

مم أمره أن يقول لهم :

(ذلح الله ربى عليه توكلت و إليه أنيب) أى ذلكم الموصوف بهذه الصفات، من الإحياء والإمانة، والحسكم بين المختلفين، هو ربى وحده ، لا آلهتكم التى تدعون من دونه ، عليه توكلت فى دفع كيد الأعداء وفى جميع شئونى ، و إليسه أرجع فى كل المهات، و إليه أنوب من الذنوب .

وفى هذا تمريض لهم بأن ماهم عليه من اتخاذ غير الله وليًا لايجديهم نفعا ، ولا يدفع عنهم ضرا ، فالأجدر بهم أن يقلموا عنه ، إذ مر ـ شأن العاقل ألا يقمل إلا ما يقيده في دين أو دنيا .

ثم بين الأسباب التي تحمله على أن يلتجي ُ إليه وتجمله الحقيق بذلك فقال :

(فاطر السموات والأرض) أمى إنه الجدير بأن يُمتَّسم عليه ، و يستمان به ، لأنه خالق الموالم جميمها ، علويها وسفليها ، على عظمتها التى تروّمها ، لا آلهتكم التى لاتستطيع أن تخلق شيئا .

تم بين بعض ما خلقه وأنعم به فقال :

(جمل لح من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا بذرؤكم فيه) أى ومن حكته لبقاء الصران في هذه الحياة إلى الأجل الذي حدده في علمه _ أن خلق لكم

من جاسكم زوجات ، لتتواقدوا ، ويكثرالنسل ، ويستمر بقاء هذا النوع ، وجمل للأنمام مثل هذا ، و بذا تنتظم شئون الحياة لهذا الخليفة الذى جمله الله فى الأرض ، وتقفى مآر به الدنيوية من مأكول ومشروب ، وتستمرتفذيته على أتم النظم، وأكمل الوجود، فيشكر ربه على ما أولى ، ويعبده على ما أنهم ، فيفوز بالسمادة فى الحياة الآخرة كا فاز بها فى الدنيا .

وقوله « فيه » أى فى هذا التدبير وهو التزويج، فهو سبحانه جمل الناس والأنمام أزواجا ليكون بين ذكورهم و إناتهم التوالد والتناسل ، فيكون هذا التدبير كالمنبع والمدن لهذا التكثير فى النسل .

و بعد أن ذكر بعض صنعه الدال على عظمته أرشد إلى بعض صفاته العظيمة فقال:
(١) (ليس كمثله شيء) أى ليس كخالق الأزواج شيء براوجه ، لأنه الفرد الصمد،
وقد يكون المدى ليس مثل شيء في شئونه التي يدبرها بمقتضى قدرته الشاملة ، وعلمه
الواسع ، وحكمته السكاملة ، ومن ثم جعل هذا التدبير المحلم لإحاطة علمه بكل شيء.
(٧) (وهو المستبع البصير) أي وهو السبيع لما ينطق به خلقه من قول ، البصير
بأعمالهم لا يخفى عليه شيء عما كسبت أيديهم من خير أو شر .

(٣) (له مقاليد السموات والأرض) أى له تعالى مفاتيح خزائن السموات والأرض، فبيدممقاليد الخير والشر، فما يفتح من رحمة فلا بمسك لها، وما يمسك منها فلا مرسل له من بعده، وقد بين هذا بقوله:

(يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى يوسم رزقه وفضله على من يشاء من خلقه ويقتر على من يريد ، مجسب السنن والنواميس التى وضعها بين عباده فى هذه الحياة . ثم ذكر سبب هذا البسط والتقتير فقال :

(إنه بكل شيء عليم) أي إنه تعالى عليم بكل ما يفعله من توسعة على من يوسع

عليه ، وتقتير على من يقتر عليه، ومن الذى يُصلِحه البسط فى الرزق ، ومن الذى يفسده ، ومن الذى يصلحه التقتير ، ومن الذى يفسده ، لايخنى عليه شى. من ذلك ، فيفعل كل ذلك على مقتضى حكمته السكاملة ، وقدرته الواسمة ، وعلمه المحيط .

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَالذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَسَبْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلاَ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ، كَبُر عَلَى اللهِ مِنْ يَشَاهُ وَيَهْدِي كَبُر عَلَى اللهِ مِنْ يُشَاهُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مِنْ يُشِيعُ اللهِ مِنْ يَشَاهُ مِنْ يَشَاهُ مِنْ يَشَاهُ مِنْ يَشَاهُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مِنْ يُشِيعُ اللهِ مِنْ يَشْهُمْ اللهِ مِنْ يَشْهُمْ اللهِ مِنْ يَشْهُمْ ، وَإِنَّ وَوَلا كَلِيمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلِ مُسَمَّى لَقُضِي بَيْنَهُمْ ، وَإِنَّ وَلَوْلا كَلِيمَ أُولِهُ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنِي شَكَّةً مِنْ اللهِ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنِي شَكَّةً مِنْهُ مُر يبِ (١٤) .

تفسير المفردات

أقيموا الدين: أى حافظوا عليه ، ولا تخلّوا بشىء من مقوّماته ، والمراد بالدين دين الإسلام ، وهوتوسيد الله وطاعته ، والإيمان برسله ، واليوم الآخر ، وسا ً ما يكون به العبد مؤمنا ، ولا تقترقوا فيه : أى ولا تختلفوا فيه ، فتأتوا بيمض وتتركوا بعضا ، كبر: أى عظم وشق عليهم ، يجتبى : أى يصطفى ، ينيب : أى يرجع ، والبفى : الفلم ومجاوزة الحد فى كل شىء ، لقضى بينهم : أى باستثصال المبطلين حين تفرقوا .

المعنى الجملي

بعد أن عظم وحيه إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ، وأبان ماله من كبير الخطر حين نسبه إليه تمالى ، وأنه صادر من عز يز حكيم لا يوحى إلا بما فيه مصلحة البشر ومنفعتهم فى دينهم ودنياهم -- ذكر هنا تفصيل هذا الوحى ، وأرشد إلى أنه هو الدين الذى وصى به أكابرالأبنياء وأصحاب الشرائع العظيمة والأنباع الكثيرة ؛ وأردف ذلك أن المشركين يشأء من يشاء من يشاء من يشاء من عاده لهدى دينه ، وأنهم ما خالفوا الحق إلا بعد إبلاغه إليهم ، وقيام الحجة عليهم ، وأنه ما حلهم على ذلك إلا البنى والمدوان والحدد ، وأنه لولا الكلمة السابقة من الله وأنه ما حلهم كن ذلك إلا البنى والمدوان والحدد ، وأنه لولا الكلمة السابقة من الله اعتنقوا الأديان من بعد الأجيال الأولى ليسوا على يقين من أمرهم و إيمانهم ، و إنما هم مقلدون لآبائهم ، وأسلك مر يب مقلدون لآبائهم وأسلافهم بلا دليل ولا برهان ، وهم فى حيرة من أمرهم ، وشك مر يب وشاق بعيد .

الإيضاح

(شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى) أى شرع لكم من الدين ماشرع لنوح ومن بعده من أر باب الشرائم وأولى العزم من الرسل ، وأمرهم به أمرا مؤكدا ؛ وتخصيص هؤلاء الأنبياء بالذكر ، لملة شأنهم وعظيم شهرتهم ، ولاستالة قلوب الكذار إلى أتباعه ، لاتفاق كلة أكثرهم على نبوتهم ، واختصاص اليهود بموسى عليه السلام ، والنصارى بميسى عليه السلام و إلا فكل نبى مأمور بما أمروا به من إظامة دين الإسلام وهو التوحيد ، وأصول الشرائم والأحكام بما لا يختلف باختلاف الأعصار كالإيمان بالله واليوم الآخر والملائمكة واكتساب مكارم الأخلاق وفاضل الصفات .

وفى الآية إيماء إلى أن ما شرعه لهم صادر عن كامل العلم والحسكة ، وأنه دين قديم أجم عليه الرسل ، وما أوحاء إليه هو إما ما ذكر فى صدر السورة ، وفى قوله: (وكذلك أوحينا) الآية . و إما ما يعمهما وغيرهما بما وقع في سائر المواضع التي من جملتها قوله تمالى : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إَلَيْكَ أَنِ اتَّسِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾ وقوله: ﴿ إِنَّمَا أَمَا بَشَرٌ مِثْلُكُمُ ۗ يُوحَى إِنَى ۖ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ ۚ إِلَٰهُ وَاحِدٌ ﴾ .

نم فصل ما شرعه بقوله :

(أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) أى اجعلوا هـذا الدين وهو دين التوحيد والإخلاص لله قائما دائما مستمرا ، واحفظوه من أن يقع فيه زيغ أو اضطراب ، ولانحفروا فيه ، بأن تأتوا ببعض وتتركوا بعضا ، أو بأن يأتى بعض منكم بهذه الأصول التى شرعت اكم و يتركما بعض آخر .

والنهى إنما هو عن النفرق فى أصول الشرائع ، أما النفاصيل فلم يتحد فيها الأنبيا. كما يشير إلى ذلك قوله تعالى : « لِـككُلُّ جَمَّلْنَا مِشْكُمْ شِرْعَةً وَيِشْهَاجًا » ·

والخلاصة — إننا شرعنا لسكم ما شرعنا للا نبياء قبلسكم ، دينا واحدا في الأصول وهي التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج ، والنقرب بصالح الأعمال ، كالصدق والوفاء بالمهد ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم ، وحرّمنا عليكم الزنا ، و إيذاء الخلق ، والاعتداء على الحيوان ـ فسكل هذا قد اتحد فيه الرسل و إن اختلفوا في تفاصيله .

(كبر على الشركين ما تدعوهم إليه) أى شق على الشركين دعوتهم إلى التوحيد، وترك عبادة الأصنام والأوثان ، وتقريمهم على ذلك ، لأنهم توارثوا ذلك كابرا عن كابر وتعلوه عن الآباء والأجداد كما حكى سبحانه عنهم بقوله : « إِنَّا وَجَدْنًا آبَاءَنَا طَلَى أُمَّةً وَإِنَّا وَجَدْنًا آبَاءَنَا طَلَى أُمَّةً وَإِنَّا طَلَى أَمَّةً مَا تَدَوْقَ ﴾ .

و بعد أن أرشد المؤسنين إلى التمسك بالدين _ ذكر أنه إنما هداهم إلى ذلك ، لأنه اصطفاهم من بين خلقه فقال :

(الله يجتبي إليه من يشاء وبهدى إليه من ينيب) أى الله يصطفى من يشاء من عباده، ويقربهم إليه تقريب الكرامة ، ويوقّى للممل بطاعته واتباع ما بعث به

نبيه عليه من الحق ــ من راجع الثو بة من معاصيه ، وهذا كما روى فى الخبر « من تقرب منى شبرا تقر بت منه ذراعا ، ومن أتانى يمشى أتيته هرولة » أى من أقبل إلى ّ بطاعته أقبلت إليه بهدايتي و إرشادى ، بأن أشرح له صدره ، وأسهل له أمره .

ثم أجاب عن سؤال قد يخطر بالبال ، لماذا صار الناس متفرقين في الدين مع أنهم أمروا بالأخذ به وعدم التفرق فيه فقال :

(وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بفيا بينهم) أى وما تفرقوا الأمم إلا من بعد ما جاءهم العلم بفيا بينهم) أن الفرقة ضلالة ، وقد فعلوا ذلك بفيا وطلبا الرياسة ، والمحمية حمية الجاهلية التي جعلت كل طائفة تذهب مذهبا وتدعو إليه وتقبح ماسواء ، طلبا للأحدوثة بين الناس والسيطرة علمهم .

والخلاصة -- إن الأمم قديمها وحديثها أمروا باتفاق السكامة وإقامة الدين و بلَّقهم أنهياؤهم ذلك ، وما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بذلك ، بغيا وحسدا ، وعنادا ، وحيا للر ياسة ، فدعت كل طائفة إلى مذهب ، وأنكرت ما عداه .

ثم ذكر أن هؤلاء كانوا يستمحقون العذاب المعجل على سوء أفعالهم ، ولكن حكته تعالى اقتضت تأخيره ليوم معلوم فقال :

(ولولا كلة سبقت من ربك لقضى بينهم) أى ولولا الكلمة السابقة من ربك بإنظار حسابهم وتأخيره إلى يوم المماد لمجل لهم المقوبة فى الدنيا سريعا بما دسوا به أنقسهم من كير الآثام وقبيح الماصى .

ثم ذكر أن تفرقهم في الدين باق في أعقابهم مضافا إليه الشك في كتابهم مع انتسابهم إليه ققال :

(وإن الذين أورثوا الكتاب من بعدم لني شك منه مريب) أى وإن أهل الكتاب الذين كانوا في عهده صلى الله عليه وسلم وور ثوا التوراة والإنجيل عن السابقين لمم في شك من كتابهم ، إذ لم يؤمنوا به حق الإيمان ، فهم مقلدون أسلافهم بلا حجة ولا برهان ، وهم في حيرة من أمرهم ، وشك أفعن مضاجبهم ، وأوقعهم في اضطراب وقلق .

وقصاری ذلك — إنهم تقرفوا بعد العم الذى حصل من النبى المبعوث اليهم للصدِّق لكتابهم ، لأنهم شكوا فى كتابكم فلم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه من أمرونهى .

فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلاَ تَنَّبِعْ أَهْوَاءِهُمْ وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ مِنْ كِتَابِ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ يَيْنَكُمُ ، اللهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ، لنا أَعْالُنَا وَلَكُمْ أَهُ لَا حُجَّةً يَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ، اللهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ، اللهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَلِيْدَ لُكُمْ ، اللهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَلِيْدَ اللهِ المَهِيرُ (١٥).

تفسير المفردات

ادع : أى إلى الاثنلاف والانفاق ، واستتم : أى اثبت على الدهاء كما أوحى إليك، آمنت بما أنزل الله من كتاب : أى صدقت بجميع الكتب المنزلة ، لاحجة : أى لا احتجاج ولا خصومة :

المعنى الجملي

بعد أن أمرهم سبحانه فيا سلف بالوحدة في الدين وعدم التفرق فيه ، وذكر أنهم قد تفرقوا فيه من بعد ما جاءهم العلم ، بنيا وحسدا ، وعنادا واستكبارا _ أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالدعوة إلى الاتفاق على الملة الحنيفية والثبات عليها والدعوة إليها وألا يتبم أهواءهم الباطلة ، ثم أمره بالإيمان بجميم الكتب السهاوية ، و بالمدل بين الناس والمساواة بينهم و بين نفسه ، فلا يأمرهم بما لا يعمله ، أو يخالفهم فيا نهاهم عنه ؟ ثم أردف ذلك ببيان أن إلههم جميعا واحد، وأن كل امرئ مسئول عن عمله ، وأن الله يجمع الناس يوم القيامة و يجاز بهم بأعمالهم .

وقد اشتملت هذه الآية الكريمة على عشرة أوامر ونواه ، كل منها مستقل بذاته ودال على حكم برأسه ، ولانظيرها فيذلك سوى آية الكرسي ذهي عشرة فصول أبضا.

الايضاح

(فلذلك فادع) أى فلأجل ذلك النفرق ، ولمــا حدث بسببه من تشعب الــكفر فى الأمم الــالفة شُمبا — ادع إلى الانفاق والانتلاف على لللة الحنيفية ملة إبراهيم .

(واستقم كما أمرت) أي واثبت أنت ومن اتبعك على عبادة الله كما أمركم .

(ولا تنبع أهواءهم) أى ولا تتبع أيها الرسول أهواء الذين شكّوا فى الحق الذى شرعه الله لسكم ، من الذين أورثوا السكتاب من قبلكم فتشكّوا فيه كما شكّوا .

(وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب) أى وقل : صدقت مجميع الكنب المنزلة

على الأنبياء من التوراة والإنجيل والزبور وصف إبراهيم ، لا أكذُّب بشيء منها .

ونى هذا تعريض بأهل الكتاب ، إذ صدقوا بيمض وكفروا بيمض ، وتأليف لقلوبهم ، إذا من بما آمنوا به .

(وأمرت لأعدل بينكم) أى وأمرنى الله بما أمرنى به ، لأعدل بينكم فى الأحكام إذا ترافمتم إلى " ، ولا أحيف عليكم بزيادة على ما شرعه أو نقصان منه ، ولأبتنع ما أمر فى بقبليفه إليكم كما هو .

(الله ربنا وربكم) أى الله هوالمعبود بحق لا إله غيره ، فنحن نفر بذلك اختيارا، وأنتم و إن لم تنملوه فله يسجد من في السموات والأرض طوعا وجبرا

ُ (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أى لنا أعمالنا لايتخطابا جزاؤها ، ثواباكان أوعقابا ، ولكم أعمالكم لانتغم بحسناتكم ولا تضرنا سيثانكم . ونحو الآية قوله : « وَ إِنْ كُذِّ بُوكَ فَقُلُ لِى غَمَلِى وَلَـكُمُ ۚ خَمَلُـكُمُ ۚ أَنْتُمْ بَرِيشُونَ مِمَّا أَخَلُ وَأَمَا بَرَى؛ مِمَّا تَسْمَلُونَ » .

(لا حجة بيننا و بينكم) أى لاخصومة بيننا ولا احتجاج ، فإن الحتى قد وضح، وليس للمحاجة مجال ، فما المخالف إلا معاند أو مكابر ، وسيأتى الوقت الذى يستبين فيه الحق ، ويتضح سبيل الرشاد ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(الله يجمع بيننا)أى الله يجمع بيننا يوم القيامة ، فيقضى بيننا بالحق فيها اختلفنا فيه . ونحو الآية قوله : ﴿ قُلْ كَيْجُسَمُ بَيْنَنَا رَبّْنَا ثُمٌّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحُقُّ وَهُوَ الْفُقَاحُ الْسَلِيمُ ﴾ .

(و إليه المصير) أى و إليه المرجم والمداد بعد مماننا بوم الحساب ، فيهجازى كل نفس بماكست ﴿ فَيَنْ بَعْمَ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْتُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهُ عَلَيْتُ وَسَلَّمُ اللَّهِ عَلَيْتُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْتُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْتُ وَسَلَّمُ اللَّهِ عَلَيْتُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ وَسَلَّمُ اللَّهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ وَاللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُمْ اللَّهُ عَلَيْتُمْ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُمْ عَلَيْتُ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْتُ عَلَيْتُ عَلَيْتُمْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَلَالِكُمْ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَّا الللّهُ عَلَيْك

وَالَّذِينَ يُحَاجُونَ فِي اللهِ مِنْ بَنْدِ مَا اسْتُحِيبِ لَهُ حُجُّهُمْ دَاحِشَةٌ عِنْدَ رَبِّمِمْ وَعَلَيْهِمْ عَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (١٦) اللهُ اللّذِي أُنْزُلَ السَّاعَةَ قَرِيبٌ (١٧) اللهُ اللّذِي أُنْزُلَ السَّاعَةَ قَرِيبٌ (١٧) لِمُدَّغَةُ مِنْ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ يَسْتَمْجِلُ مِهَا اللّذِينَ لاَيْوْنَدُونَ مِهَا وَالذِينَ آمنُوا مُشْفَهُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقْ عُلَمُ اللّهُ إِنَّا اللّهُ إِنَّ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى صَلَالٍ بَهِدٍ (١٨) .

تفسير المفردات

يحاجون في الله: أى يخاصمون في دينه ، استجيب له : أى استجاب الناس لدينه ودخلوا فيه لوضوح حجته ، داحضة : أى زائفة باطلة ، والميزان : المدل بين الناس ، يدريك : يملك ، الساعة : القيامة ، مشفقون : خائفون منها حذرون من مجيئها ، الحق : أى الأمر الحقق الكائن لامحالة ، عارون : أى مجادلون ؛ وأصله من مرربت الناقة : أى مسحت ضرعها للحلب ، إذ كل من المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر عز اسمه فيا سلف أن لا محاجة بين المشركين والمؤمنين لوضوح الحجة، بين هنا أن الذين يخاصمون في دين الله من بعد ما استجاب الناس له ودخلوا فيه أفواجا، حجتهم في الصرف عنه زائفة لاينبخي النظر إليها ، وعليهم غضب من ربهم لمكابرتهم للحق بعد ظهوره ، ولهم عذاب شديد يوم القيامة .

روى أن اليهود قالو المثرمنين: إنكم تقولون إن الأخذ بالمتفق عايه أولى من الأخذ بالمختلف فيه ، ونبوة موسى وتوراته مسلّمة بيننا و بينكم ، ونبوة محمد ليست كذلك ، و إذا فالأخذ باليهودية أولى ، فدحض سبحانه هذه الحجة بأن الإيمان بموسى إنما وجب لظهور للمجزات على يديه دالةً على صدقه ، وقد ظهرت المجزات على يدى مجمد واليهود قد شاهدوها فوجب الاعتراف بذبوته .

ثم أردف ذلك تخويفهم بيوم القيامة حتى يستمدوا له و يتركوا الماراة بالباطل ، ثم ذكر أن المشركين يستمجلون به استهزاء و إنكارا لوجوده ، وللؤمنون خائفون منه ، لعفهم بالجزاء حيثذ ، ثم أعقب ذلك بذكر أن للماراة فى الساعة ضلال بَيِّنُ : لتظاهر الأدلة على حصولها لامحالة .

الايضاح

(والذين يحاجون فى الله من بعدما استجيب له حجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) أى والذين يجادلون المؤمنين المستجيبين فله ورسوله ، ليصدوهم عما سلسكوه من طريق الهدى - حجتهم زائفة لانقبل عند ربهم ، وعليهم غضب منه، لأنهم ما رَوا فى الحق بعد ما تبين ، ولهم عذاب شديد يوم القيامة ، لتركهم الحق بعد أن وضحت محجته عنادا واستكبارا .

وقد سمى أباطيلهم التى لاينبنى التمويل عليها — أدلة مجاراة لهم على زعمهم حتى يعاودوا الفظرفيها ، لعلهم يرعوون عن غيهم ويئو بون إلى رشدهم .

(الله الذى أنزل الكتنب بالحق والميزان) أى الله أنزل كتبه على أنبيائه حاوية للحق الذى لاشبهة فيه ، بسيدة من الباطل الذى لاخير فيه ، وأنزل المدل ليُقضَى بين الناس بالإنصاف ، و يحكم بينهم بحكه الذى أمر به فى كتابه .

ونحو الآية قوله : « لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا ۚ بِالْبَيْنَاتِ ۚ وَأَنْزَلْنَا مَعْهُمُ الْسَكِتَابَ وَالْبِرَانَ لِيقُومُ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » .

ثم رغب سبحانه في الآخرة وزهد في الدنيا فقال :

(وما يدريك لمل الساعة قريب؟) أى وأئّ شىء يُشْلِك لمل الساعة التي تقوم فيها القيامة تكون قد أزفت؟ فعليك أن تتبع الكتاب وتواظب على المدل بين الناس، واعمل بما أمر ت به قبل أن يفجأك اليوم الذى توزن فيه الأعمال ويونى كل عامل جزاء عمله .

والمراد بذلك حث المؤمنين على اتباع نهيج الشرع وترك مخالفته .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا متى الساعة ؟ استهزاء بها ، وتكذيبا لجمينها ، فأنزل الله الآية ، ويدل على ذلك قوله :

(يستمجل بها الذين لايؤمنون بها) استمجال استهزاه و إنكار ، وكانوا يقولون متى هى ؟ ايتها قامت حتى يظهر لنا ، أنحن على الحتى فنفوزَ بالنجاة ، أم محمد وأصحابه فلكونَ من الخاسر بن ؟

و بعد أن بين حال المشركين في شأنها ذكر حال المؤمنين بها فقال :

(والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق) أى والذين آمنوا خائفون منها وجاون من مجيئها ، لأنهم لايدرون ما الله فاعل بهم ، وهم موقنون أنهم محاسبون ومجرّ بون علىأعمالهم إن خبرا فخير وإن شرا فشر ،كا أنهم يعلمون علم اليقين أن مجيئها حق لا ريب فيه ، فهم يستمدون له ويعملون من أجله .

ونحو الآية قوله : « والَّذِينَ يُوتُنُونَ مَا آنَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَحِلْةٌ ۚ أَجُّهُمْ ۚ إِلَى رَجَّهِمْ رَاحِمُونَ ﴾.

روى ﴿ أَن رَجِلاَ سَأَلَ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهِ عَلَيهِ وَسَلَمْ بَصُوتَ جَهُورَى وَهُوفَى بَعْضَ أَسْفَارِهُ فَقَالَ بِاتَحْدَ : فَقَالَ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهِ عَلَيهِ وَسَلَّمْ بَنْجُو مِنْ صَوَّتَهُ (هَاوْمُ) فَقَالَ لَكُ مَتَى السَّاعَةَ ؟ فَقَالَ لَهُ : إِنَّهَا كَانَيْنَةً فَمَا أَعْدَدَتَ لَمَا ؟ فَقَالَ حَبِ اللهِ وَرَسُولُه ، فَقَالَ صَلَى الله عليه وسلم : أنت مع من أحيبِتٍ » .

نم بين ضلال المارين فيها فقال :

(ألا إن الذبن يمارون فى الساعة الى ضلال بسيد) أى ألا إن الذبن مجادلون فى وجودها ، ويدفعون وقوعها ، الى جور عن طريق الهدى ، وزيغ عن سبيا الرشاد ، وبعد من الصواب ، لأن الذى خلق السموات والأرض قادر دلى إحياء الموتى كما قال : وَهُوَ الْذِي يَبْدَدُ أَنْخَلَقُ مُمَّ يُمِيدُهُ وَهُوَ الْمُونَ عَلَيْهِ ، ،

اللهُ لَطِينَ بِهِ الدِهِ بِرُزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُو الْقَوِيُ الْمَزِينُ (١٩) مَنَ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ اللّهُ يَلْ حَرْثُ اللّهُ يَلْ اللّهُ اللّ

تفسير المفردات

لطيف بعباده : أى هو بَرَّتْهِم بفيض عليهم من جوده و إحسانه ، حرث الآخرة : ثمرات أعملها تشبيها لها بالفلة الحاصلة من البذور ، حرث الدنيا : لذَّاتها وطيباتها ، شركاه : أى في السكفر وهم الشياطين ، شرعوا لهم : أى زينوا لهم ، مالم يأذن به الله : أى كا شرك و إنكار البعث والعمل للدنيا فحسب ، كلة الفصل : هى القضاء والحسكم السابق منه بانظرة ، لى يوم القيامة ، الروضة : مستمتم للاه والخضرة ، وروضت الجنات: أطيب يقاعها وأنزهها .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه فيما سبق أنه أنزل عليهم الكتاب المشتمل على الدلائل الموصلة إلى السعادة ، وأن النفر قين في الدين استوجبوا شديد العذاب ، لمكنه أخره إلى بوم معلوم – أرشد هنا إلى أن ذلك من لطف الله بعياده ، ولو شاء لجعلهم في عماية من أمرهم ، وتركهم في ضلالهم يعمهون ، ولوشاء لمجل لهم العذاب · ثم بين أن من من أحرهم ، وتركهم في ضلالهم يعمهون ، ولوشاء لعجل لهم العذاب · ثم بين أن من (٣٠ - مراني – الخاس والعشرود)

يممل اللآخرة يرجو ثوابها يضاعف له فيها الجزاء إلى سبعائة ضعف ، ومن يعمل للدنيا وجاب الداتها بؤنه ما يريد ، وليس له فى الآخرة نصيب من نعيمها ، ثم أعقب هذا بذكر ما وسوست به الشياطين للمشركين ، وزينت لهم به من الشرك بالله و إنكار البعث إلى نحو ذلك ، ثم بين أنهم كانوا يستحقون المذاب العاجل على ذلك ، لكنه أجد لما سبق فى علمه من إنظارهم إلى يوم معلوم ، ثم ذكر مآلكل من السكافرين والمؤونين بوم القيامة ، فالأولون خائفون وجلون من جزاء ما علوا ، والآخرون ، محرفون منشمون .

الإيضاح

(الله لطيف بسباده برزق من يشاء) أى إنه تعالى برّ بعباده برسل إليهم أعظم المنانع ، و يدفع عنهم أكبر البلاء ، فيرزق البَرّ والفاجر ، لاينسى أحدا منهم ، و يوسع الرزق على من يشاء منهم ، و يقترّه على من يشاء ، ليمتحن الفنى بالفقير والفقير بالفنى ، وليمتاج دهر إلى بعض كما قال : « لِينَدِّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضَا سُخْرِيًّا » •

> . ومحو الآيا قوله : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللهِ رِزْقُهَا » . ثم ذكر ماهوكالملة لذلك فقال :

(وهو النوى المزيز) أي وهو القادر على ما يشاء ، المزيز الذي لايقدر أحد أن عنمه در شره ما دريده .

و بعد أن أبان أن الرزق الميس إلا فى يده أتبه بما يُزمّد فى التكالب على طلب رزق الدون ، ويرغّب فى الجد فى طلب رزق الروح والسمى فى رفع منزلتها عند ربها ليرضى هنها فقل:

(من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه) أى من كان يريد بأعماله وكسبه ثواب الآخرة نوفقه لصالح الأعمال ونجزه بالحسنة عشر أشالها إلى ما شاء الله . (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله فى الآخرة من نصيب) أى ومن كان سعيه موجها إلى شؤون الدنيا ، وطلب طيباتها واكتساب لذاتها ، وليس له هم في أعمال الآخرة — نؤته منها ما قسمناه له ، وليس له فى ثواب الآخرة حظ ، فالأعمال بالنيات ، ولكل امرى ما نوى ، قال قتادة : إن الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ، ولا يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ، ولا يعطى على نية الدنيا إلا الدنيا .

ونحو الآية قوله : « مَنْ كَانَ بُرِيدُ الْنَاحِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاهَ لَمِنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَمَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصُلاَهَا مَذْمُونًا مَدْمُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الاَخِرَةَ وَسَمَى لَمَا سَمُيْمَا وَهُوَ مُوفِينٌ أَوْلِنْكَ كَانَ سَمْيُهُمْ مُشَكِّمُورًا » .

وقال ابن عباس : من يؤثر دنياء على آخرته لم يجمل الله له نصيبا فى الآخرة إلا النار، ولم يزد بذلك من الدنيا شيئا إلا رزقاً فُرِغ منه وقُسِم له .

وأخرج أحمد والحاكم وصححه وابن مردويه وابن خبّان عن أبيّ بن كسب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « بشّر هذه الأمة بالسناء والرفعة والنصر والتمسكين فى الأرض مالم يطلبوا الدنيا بعمل الآخرة ، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له فى الآخرة من نصيب » .

وأخرج الحاكم وصححه والبهبق عن أبي هر برة قال: «تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم (مَنَّ كَا نَ يُرِيدُ حَرَّثَ الآخِرَةِ) لآية ثم قال يقول الله: ابنَ آدم تفرغُ المبادي أملاً صدرك غنى وأسد ققرك ، و إلا نفعل ملأت صدرك شفلا ولم أسد ققرك ». وعن على كوم الله وجه قال : الحرث حرثان : فحرث الدنيا المال والبنون ، وحرث الآخرة الباقيات الصالحات .

ولما بين القسطاس الأقوم في أعمال الآخرة وأعمال الدنيا أردفه التنبيه إلى ما هو الأصل في باب الضلالة والشقارة فقال:

(أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين مالم يأذن به الله) أى هم مااتبعوا ماشرع الله

من الدين القويم ، بل اتبعوا ما شرع لهم شياطينهم من الجن والإنس ، فحرَّ موا عليهم ما حرموا من البَحيرة والسائبة والوصيلة ، وحللوا لهم أكل الميتة والدم والقار إلى نحو أولئك من الضلالات والجمالات التي كانوا قد اخترعوها في الجاهلية .

وقد ثبت فى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رأبت عموو بن حَلَىٰ بن ثَمَنَة بجر قُصُنَهُ ــ أمعاه ــ فى النار » لأنه أول من سيّب السوائب وحمل قريشا على عبادة الأصنام ، وكان أحد ملوك خزاعة .

وقصارى ذلك — إن الشيطان زين لهم الشرك والماءى والشرائع المضلة و إمكار البعث والعمل للدنيا .

ثم بين أنه رحمة بعباده أخَّر عذاب المشركين لبوم معلوم ولم يعجله لهم فقال:

(ولولا كلة الفصل لقضى بينهم.) أى ولولا الفضاء السابق منه تعالى بنأخير المذاب إلى يوم القيامة لموجاوا بالمدابكما قال سبحانه : ﴿ وَلِ السَّاءَةُ مُوثِيدُهُمْ ﴾ .

﴿ وَ إِنَّ الطَّالِينَ لَهُمْ عَذَابَ أَلِيمٍ ﴾ أَى وَ إِنَّ الطَّالَمِينَ أَنْفُسَهُمْ بِشْرِعَ مَالم يأذن به الله

مما ابتدءوه من التحليل والتحريم ــ لهم عذاب شديد الإيلام في جهم و بأس المصير.

ثم ذكر أحوال أهل المقاب وأهل الثواب يوم القيامة مبتدئا بالأولين فقال:

(ترى الظ لمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع مهم) أى ترى الظالمين خائفين أشد الخوف مماكسبوا من السيئات وهو واقع بهم لامحالة أشفقوا أو لم يشفقوا .

وذكر الآخرين بقوله :

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجذات) أى والذين آمنوا بالله وأطاعوه فيا أمر به ونهى عنه _ لهم فى الآخرة روضات الجدات متنتمين بمعاسنها ولذاتها. ثم بين ما يكون من النعيم فى الله الروضات فقال :

(لهم ما بشاءون عند ربهم) أى لهم ما يشاءون من قنون اللذات من مآكل ومشارب ومناظر مما لاعين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

و بعدئذ بين خطر ذلك الفوز الذي ينالونه تفضلا من ربهم ورحمة فقال :

(ذلك هو الفضل الكبير) أى ذلك الذى أعطاهم ربهم من هذا النعيم وتلك السكرامة ــــ هو الفضل الذى من به عليهم ، وهو الذى يفوق كل كرامة فى الدنيا من بعض أهلها على بعض.

ذَلِكَ الَّذِي يُبَشُّرُ اللهُ عَبِاَدَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ، قُلُ لاَ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إلا الْمُودَّ فِي النَّهْ بَيْ، وَمَنْ يَهْتَرُفْ حَسَنَةً نَوْدُ لَا أَسْأَلُكُمُ وَ لاَ أَشْرَفُ حَسَنَةً نَوْدُ لَهُ فَيِها حُسْمًا ، إِنَّ الله عَهُورٌ شَكُورٌ (٣٣) أَمْ يَهُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَا اللهُ يَخْمِ عَلَى قَلْبِكَ وَيُعِيَّ اللهُ الْبَاطِلُ وَمِحِيَّ اللهُ النَّوْبَةِ اللهُ النَّانِ يَشْبُلُ النَّوْبَةِ اللهِ يَعْمَلُونَ (٢٤) وَهُو اللّذِينَ يَشْبُلُ النَّوْبَةِ عَلَى عَبَادِهِ وَيَرْبُدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْمَالُونَ (٢٥) وَيَسْتَجِبُ اللّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزْيِدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْمَالَوْرُونَ فَلْمُ عَذَابُ شَدُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزْيِدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْمَافِرُونَ فَلْمُ عَذَابُ

تفسير المفردات

البشارة: الإخبار بحصول ما يسرّ فى المستقبل، والقربى: التقرب، يقترف: أى يكنسب، يختم على قلبك: أى يجمل قلبك من المختوم عليهم حتى تجترئ على الافتراء ، يمحو : أى يزيل ، هجق : أى يثبت ، وكناته : هى حججه وأدلته ، يستجيب الذين آمنوا : أى يجيب دعاءهم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر في الآيات السالفة أن الذين آمنوا وعلوا الصالحات يتمتعون بالنميم في روضات الجنات ، وأنه يعطيهم من فضله ما فيه تُرّة أعينهم رحمة من لدنه — ذكر هنا أن ذلك كائن لم لا محلة ببشارة منه لمم ، ثم أعقب هذا بأن أمرّ رسوله أن يقول لم ، إنه لا يسألهم على هذا البلاغ والنصح أجرا ، وإنما يطاب منهم التقرب إلى الله وحسن طاعته ، ثم رد عليهم قولهم ؛ إن القرآن مفترى بأنه لا يفترى الكذب على الله إلا من كان مختوما على قلبه ، ومن سنن الله إبطال الباطل ونصرة الحق ، فلو كان محد كذابا مفتريا لفضحه وكشف باطله ، ولكن أيده بالنصر والقوة ، ثم نزيهم إلى التوبة مما نسبوه إلى رسوله من افترائه القرآن ، ثم وعد المؤمنين بأنه يجيب دعاءهم إذا هم دعوه ، وأوعد الكافرين بشديد المقاب كفاء ما اجتراحوا من الشرور والآثام .

الايضاح

(ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى هذا الذى أخبرتكم بأى أعددته فى الآخرة من النعيم والسكرامة لمن آمن بالله ورسوله وعمل صالح الأعمال_ البشرى الق أبشركم بها فى الدنيا ، ليتبين لسكم أنها حق وأنها كائنة لا محالة .

والخلاصة — إن هؤلاء الجامعين بين الإيمان والعمل بما أمر الله به وترك ما نهى عنه ـــ هم للبشرون بتلك البشارة . و بعد أن ذكر سبحانه ما أخبر به نبيه صلى الله عليسه وسلم من هذه الأحكام التي اشتمل عليها كتابه _ أمره أن يخبرهم بأنه لايطلب منهم بسبب هذا النبايغ أجراً قتال:

(قل لا أسأل كم عليه أجرا إلا المودة في القربي) أى قل لهم: لا أسأل كم على تبليغ ما أبلغ كم به من هذا الدين القويم نفعا منكم في دنياى ، لكن أسأل كم أن تودوا الله ورسوله في تقر بكم إليه بالطاعة والعمل الصالح ، قاله الحسن البصرى ، ويدخل في ذنك مودة الذي صلى الله عليه وسلم ومودة قرابته ومودة ذوى القربي من المسلمين ، فإن من تقرب إلى الله أحب رسوله وأكرم قرابة الرسول وأكرم قرابة هومن المسلمين ، وفائ ابن عباس : إلا أن تودوني في نفسي لقرابتي منكم ، وتحفظوا القرابة التي بيني وبينكم . وعن الشمي قال : أكثر الناس عنينا في هذه الآية و قان لا أسأل كم عليم وسول الله عن ذلك فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان واسط النسب في قريش ، ليس بطن من بطومهم رسول الله صلى الله عنه قدال الله الم المن تودوني لقرابتي منكم وتحفظوني بها .

وروى عن ابن عباس قال : « قالت الأنصار فعلنا وفعلنا وكأنهم فخروا ، فقال العباس لما الفضل عليكم ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليمه وسلم فأتاهم فى مجالسهم فقال : يا معشر الأنصار ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله ؟ قانوا بلى يا رسول الله ، قال أفلا تجيبون ؟ قانوا ما نقول يا رسول الله ؟ قال الا تقولون : ألم يخرجك قومك فأو يناك؟ ألم يكذبوك فصدقناك؟ ألم يخذلوك فنصرناك ؟ فما زال يقول حتى جثوا على الركب ، وقالوا أموالنا وما فى أيدينا فله ورسوله فنزلت هذه الآبة » ، وعلى هذه الرواية فالآية مدينة ، والأصح أنها مكية .

(ومن يتترف حسنة نزد له فيها حسنا) أى ومن يعمل عملا فيه طاعة لله ورسوله نزد له فيه أجرا وثوابا ، فنجمل له مكان الحسنة عشرة أضعافها إلى سبمائة ضعف إلى ما فوق ذلك فضلا منا ورحمة . ونحو الآية قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّهِ ﴿ وَ إِنْ تَكُ حَسَنَةً يُصَاعِفُهَا ويُؤلِّت مِنْ لَذُنَّهُ أُجْرًا عَظَيماً ﴾ .

(إِنَّ اللهُ غَفُور شَكُور) أَى إِنه تعالى يَفْفُر السَكَثَيْرِ مِن السَّيْنَاتَ ، وُيُكُثُّرُ القليل مِن الحَسَنَاتَ ، فَيَسَتَر ويَغْفُر ويضَاعَفَ فَيَشَكَر ، قال قَتَادَةَ : غَفُور للذَّنُوبِ ، شَكُورُ للحَسَنَاتَ .

ثم أنكر عليهم نسبة افتراء القرآن إلى الرسول وو بخهم على مقالمم فقال:

(أم يقولون افترى على الله كذبا) أى أيقع فى قلوبهم و يجرى على ألسنتهم أن ينسبوا مثله إلى الافتراء على الله وهو أقبح أنواع الفرية وأغمشها؟

وهذا المقال منهم أفظع من الشرك الذي جماوه شرعا لهم ، فإنهم قد جعلوا الحق الأبلج لذي يعاضده الدايل و يؤيده البرهان – افتراء على الله واختلاقا للكذب عليه ـ وفي ذلك أتم دلالة على بعده صلى الله عليه وسلم من الافتراء .

وخلاصة ذلك — إنهم قالوا إن هذا الذى يتلوه علينا من الفرآن ما هو إلا اختلاق من قَبَل نفسه وايس بوحى من عند ر به كما يدّعى .

ثم زاد فى استبعاد الانتراء من مثله عليه السلام والإنكار له على أثم وجه فقال :
(فإن يشأ الله يختم على قلبك) أى فإن يشأ الله خذلانك يختم على قلبك للمجترئ
بالانتراء عليه ، فإنه لايفعل مثل هذا إلا من كان فى مثل حالهم قد ختم الله على قلبه
مأهم. مصدرته .

والخلاصة -- إنه إن يشأ يجملك منهم ، لأنهم هم المفترون الذين شرعوا من الدين مالم يأذن يه الله .

وما أجمل هذا التعريض بأنهم مفترون، وأنهم فى نسبة الافتراء إليه مفترون أيضا، وشبيه بالآية قول أمين نسب إلى الخيانة: لمل الله خذلنى ، لعل الله أعمى بصيرتى ــ لايريد بمقاله إثبات الحذلان وعمى القلب ، بل يريد استبعاد الخليانة من مثله ، وأن من نسبه إلى ذلك فقد ركب شططا ، وأنى أمرا إدًا ، وقال قولا نـــكرا .

ثم أكد استبعاد الافتراء منه وزاده إيضاحا فقال:

(و يمحو الله الباطل و يحق الحق بكلماته) أى كيف يكون منه الافتراء على الله ، وقد جرت سنمته الدنتماء بين الناس ، وقد جرت سنمته تعالى أن يمحو الباطل و يمحقه و بثبت الحق و ينشره بين الناس ، وهاهوذا يزداد ما أوتيه محمد كل يوم قوة وانتشارا ، فلوكان مفتريا كا تدّعون لسكشف افتراه، ومحقه ، وقذف بالحق على باطله فدمفه .

وقد يكون المدى _ إن هذه عدة من الله لرسوله بالنصر و يكون المراد _ يمحو الله باطلهم وما بهتوك به ، و يثبت الحق الذى أنت عليه بقضائه الذى لامرد له ، فيكون هذا كلاما ممترضا بين ما قبله وما بمده مؤكدا لما سبق من الكلام من كونهم مبطلين في نسبة الافتراه إلى من هو أصدق الناس حديثا .

(إنه عليم بذات الصدور) فيملم ما تكنّه الفيائر ، وتنطوى عليه السرائر ، وتجرى الأمور بحسب علمه الواسع المحيط بكل شيء .

ثم امتن على عباده بقبول تو بتهم إذا هم تابوا ورجموا إليه فقال :

(وهو الذى يقبل التو بة عن عباده) بالتجاوز عما فرط منهم مــــــ الذنوب ، واقترفوا من السيئات .

والنو بة الندم على المصية ، والإقلاع عنها ، والعزم على عدم الدودة إليها ، وهذه شروط ثلاثة فيا بين الديدور به ، فإذا كملت صحت التوبة ، وإن فقد واحد منها لم تكن تو بة صميحة ، أما فيا يتملق بحقوق الدياد فيزاد على ذلك أن يبرأ من حق صاحبها .

ومن علامات التوبة النصوح — صدق العزيمة على ترك الذنب ، وألا يجد له حلاوة في قلبه عند ذكره .

وقد ورد في الحفُّ على التو بة كثير من الأحاديث في الصحيحين وغيرهما ، فن ذلك :

- (١) ما رواه أبو هر برة من توله صلى الله عليه وسلم « لَمَهُ أشد فرحا بتو بة عبده من أحدكم بجد ضائته فى المكان الذى يخاف أن يقتله فيه المطش».
- (٧) ما رواه جابرأن أعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: اللهم إنى أستففرك وأتوب إليك وكبر، فلما فرغ من صلاته قال له على كرم الله وجهه: إن اسرعة الهسان بالاستففار تو بة السكذ! بين ، وتو بتك تحتاج إلى التو بة ، فقال : يا أمير المؤمنين ما التو بة ؟ قال التو بة اسم يقع على ستة معان : على الماضى من الذنوب اللعدامة ، واتضيع الفرائض الإعادة ، ورد المقالم ، و إذاقة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المصية ، و إذابتها فى الطاعة كما وبيتها فى المصية ، والبكاء بدل كل ضحك ضحكه .

(ويمفو عن السيئات) أى يقبل التوبة فى المستقبل ويمنو عن السيئات فى الماضى .
(ويملم ما تفعلون) أى ويملم الذى تنملونه كائنا ماكان خيرا أو شرا ، فيجازى
بالثواب والمقاب ، أو يتجاوز بالمفو بحسب ما تقتضيه مشيئته المبنية على الحسكم
والمصالح .

وفي هذا حث على لزوم الحذر منه تمالى والإخلاص له و إمحاض التو بة .

(ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله) أى ويجيب الذين آمنوا إذا دعوه، ويزيدهم من فضله على ما طلبوه بالدعاء .

و بعد أن ذكر ما أعده للمؤمنين من النواب أردف ذلك ما أعده للسكافرين من العذاب نقال : (والكافرون لهم عذاب شديد) أى والكافرون يوم القيامة لهم عذاب مؤلم موجع، فالمؤمنون قد تقبل دعاءهم وزادهم من فضله ، وهؤلاء لايستجيب لهم دعاء « وَمَا دُعَاهِ الكَافِرِينَ إِلاَّ فِي صَلاَلٍ» .

وَنُو بَسَطَ اللهُ الرَّوْقَ لِمِيادِهِ لَبَهُوا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ مُيَرَّلُ الْفَيْتُ بِهُدِرٍ مَا يَشَاء ، إِنَّهُ بِمِيادِهِ خَيْرِ بَصِيرُ (٢٧) وَهُوَ الْذِي مُيَرَّلُ الْفَيْتُ مِنْ بَعْدِ مَا فَنَظُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتُهُ وَهُوَ الْوَيْقُ الْحَمِيد (٢٨) وَمِنْ آيَانِهِ خَلْقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَتَ فِيهِما بِنْ دَاَّةٍ يَهُو كَلَى جَمْمِهُ إِذَا يَشُهُ وَ عَنْ كَثِيرٍ (٢٨) وَمَا أَعْلَىمُ مِنْ مُعْمِيمة فَيْما كَسَبَتُ أَيْدِيكُمُ مِنْ مُعْمِيمة فَيْما كَسَبَتُ أَيْدِيكُمُ وَنَ اللهُ مِنْ مُعْمِرٍ (٢٨) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِرِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ وَمَا لَكُمْ مِنْ مُعْرِدِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ مُونِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ مِنْ قَلَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى ظَهْرِهِ ، كُونِ اللهِ مِنْ وَمَا لَكُمْ مِنْ الرَّاجَ فَيَظُلُنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ، وَوَاللهِ عَلَى ظَهْرِهِ ، وَاللهُ عَلَى ظَهْرِهِ ، إللهُ عَلَى اللهُ مِنْ الرَّاجَ فَيَظُلُنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ، إِنَّ إِللهُ عَلَى طَهْرِهِ ، إللهُ عَلَى طَهْرِهِ ، إللهُ عَلَيْ فَي اللهُ مُن كَثِيرٍ (٣٤) وَيَا لَكُمْ صَبَّارٍ شَكُورٍ (٣٣) أَوْ يُونِهُ مِنْ اللهِ عَلَى طَهُمْ مِنْ وَاللهُ عَلَيْكُمْ وَاللهُ لَهُ مُنْ اللهِ عَلَى طَهُمْ مِنْ وَيَالِكُ لَا عَلَى عَلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى عَلَيْكُولُونَ فِي آيَانِهُ الْمُؤْمِ مِنْ وَاللهُ عَلَى عَلْمُ مِنْ اللهِ عَلَى عَلْمَ لَهُ اللهِ مَنْ اللهُ اللهِ عَلَى عَلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ المُعْمَ اللهُ اللهُ

تفسير المفردات

البسط ، السمة ، والبغى : الظلم ومجارزة الحد ، بقدر : أى بتقدير ؛ يقال قدّره قدّرا وقدّرا إذا قدّره ، والنيث : المطر ، وقنط : يئس ، ورحمته : هى منافع الفيث وآثاره التى تدم الحيوان والنبات والسهل والجبل ، والولى : هو الذى يتولى عباده بالإحسان ، الحميد : أى المستحق للحمد على نعمه ، بث : نشر وفر"ق ، والدابة : كل ماله دبيب وحركة ، على جمهم : أي حين الحشر والحساب : بمسجز بن : أى بجاعلين الله تمالى عاجزا بالهرب منه ، والجوارى : أى السفن الجارية ، والأعلام : واحدها علم: وهو الجبل ، قالت الخنساء فى رثاء أخبها صغر:

وإن صغراً لتأنُّمُ المُداة به كأنه علم في رأسه نار"

يسكن الربح: أى يجملها ساكنة لاتموج، رواكد: أى ثوابت ، والصبار . كثير الصبر وهو حبس النفس حين الشدائد عن الجزع وعن التوجه إلى من لابنبغى التوجه إليه، وشكور: أى كثير الشكرلانحم، يو بقهن: أى يهلسكهن ؛ يقال للمجرم أو بقته ذنو به: أى أهلسكته، محيص: أى مهرب ومخلص .

المعنى الجملي

بعد أن بين سبحانه فيا ساف أنه بجيب دعاء المؤمنين إذا هم أنابوا إليه وأخبتوا ذكر هنا أنه لايمطيهم كل ما يطابون من الأرزاق ، يل يزلما بقدر بحسب ما يعلم من مصلحتهم ، فإن كثرة الرزق تجمل الناس يتجبرون و يتكبرون ، والله هوالخبير بما يصلح حالهم من فقر وغنى .

قال خبّاب بن الأرّت: : فينا نزلت هذه الآية ، نظرنا إلى أموال بنى تُرّيظة والنضير و بنى قينْقَاع فتمنيناها .

ثم أعقب هذا بأنهم إذا احتاجوا إلى الرزق لا يمنمه منهم وهو المنوتى أمورهم بإحسانه ، المحمود على ما يوصل للخاق من صنوف الرحمة ، ثم أقام الأدلة على ألوهيته مخلقه للسموات والأرض وما فيهما من الحيوان ، ثم جمهم للحساب يوم النيامة ، ثم ذكران ما يصيب الإنسان من تكبات الدنيا من الأمراض والأسقام والفقر والفقى فيكسب الإنسان كن دكران على صدق ذلك التجارب ، ثم أعقب ذلك بآية أخرى على

ألوهيته وهي جريان السفن في البحار ، فتارة بجمل الربح ساكنة فنظل السفن على سطحها ، وأخرى تعصف الرياح فتفرقها أو تنجو مجسب تقديره تعالى .

الايضاح

(ولو بسط الله الرزق امباده البغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاه إنه بعباده خبير بصير) أى ولو أعطى عباده من الرزق فوق حاجتهم لحلهم ذلك على البغى والطنيان وطلب ما ايس لهم طلبه ، لأن الغنى مَبطرة مأشرة " ، وكنى بحدل قارون وفرعون عبرة لمن اعتبر ، ولسكن يرزقهم ما فيه صلاحهم وهو أعلم بحالهم ، فيفنى من يستحق الفنى ويفقر من يستحق الفقى ويفقر من يستحق الفقر بحسب ما يعلم من المصلحة فى ذلك كا ورد. فى الأثر ﴿ إن من عبادى من لا يصلحه إلا الفقى ، ولو أفقرته لأفسدت عليه دينه ، و إن من عبادى من لا يصلحه إلا الفقر ، ولو أفقرته لأفسدت عليه دينه » .

والخلاصة – إنه تمالى خبير بما يصايح عباده من توسيع الرزق وتضييقه ، فيقدر لكل منهم مايصلحه ، فيبسط ويقبض ، ويعطى و يمنع ، ولو أغناهم جميعا لبنَوَا ، ولو أفقرهم جميعا لهلكوا .

فنظام العالم لايستقر إلا على هذا الوضع القائم الجامع بين الأمرين ، فخوف الأغنياء يزعهم عن الطلم ، وخوف الفقراء من الأغنياء يدعوهم إلى التعاون ،همم ، ليمفوزوا بمبتغاهم ويزعهم عن البقى .

عن أبى هانى، الحمولانى قال : سممت عمرو من خُرَيت وغيره يقولون : «إنما نزلت هذه الآية فى أهل السُّمَّة ، فإنهم قالوا لو أن لنا تقمنوا الدنيا ، • رواه السيوطى بسند سحيح .

قال قتادة : كان يقال : خير الرزق ما لايُطفِّيك ولا يُلهيك .

و بمد أن بين أنه لايمطى عباده ما زاد على حاجتهم ، لأنه يعلم أن الزيادة تضرهم ف دينهم — ذكر أنهم لو احتاجوا إلى النيث فهو لايمنعه عمهم فقال :

(وهو الذى ينزل النيث من بعد ما قنطوا و يذشر رحمته وهو الولى الحيد) أى وهو الذى ينزل النيث من السماء فيفيتهم به من بعد بأسهم من نزوله حين حاجتهم إليه، وينشر بركات الفيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب ، وهو الذى يتولى عباده بإحسانه و محمد على ما يُوصِله إليهم من رحمته .

قال قدادة : ذُكرِ لنا أن رجلًا قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه : قحط المطر وقدَّط الناس يا أمير المؤمنين ، فقال عمر : مُطرِّمُ ثم قرأ الآية .

ثم أقام الأدلة على ألوهيته فقال :

(ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما من دابة) أى ومن دلائل عظمته وقدرته وسلطانه القاهر -- خلق السموات والأرض وما نشر فيهما من دابة تدبّ وتتحرك ، وهذا يشمل لللائكة والإنس والجن وسائر الحيوان على اختلاف أشكالهم وأله انهم .

(وهو على جمعهم إذا يشاء قدير) أى وهو يجمعهم يوم القيامة ، فيجمع الأولين والآخرين وسائر الخلائق فى صعيد واحد يسمعهم الداعى وينفُكذُهم البصر ، ثم يحكم بينهم يحكه المدل وهو اللطيف الخبير.

وقصاری ذلک — إنه قدير على جمع ما بث فيهما من دابة إذا شاء جمعه ، كما لم يتمذر عليه خلقه وتفريقه .

ثم ذكر دستورا للناس فى أعمالهم إذا تأملوه أعلموا عما يرتكبونه من الآثام فقال: (وما أصابكم من مصيبة فهاكسبت أيديكم ويعفو عن كنير) أى وما يحل بكم أيهاالماس من المصايب فى الدنيا ، فإنما تصابون به عقو بة لسكم على ما اجترحتم من الآثام ، واقترفتم من الشرور والمعاصى ، ويعقو لسكم عن كثير من جرائمـكم فلايعاقبكم بها .

قالله سبحانه جمل الذنوب أسبابا لها نتأجها ومسبباتها: فشارب الخريصاب بكثير من الأمراض الجسمية والمقلية في الدنيا وهي أثر من آثار ما اجترح من الذنب. والناجر غير الأمين أو الكذاب تصاب تجارته بالكساد و يشهر بين الناس بالخيانة فيحجمون عن معاملته . والحكم المرتشون الفالمة الذين يجمعون أموالهم بالسحت يصابون بالفقر والمدّم و يصبحون مثلا بين الناس ، وإن لم يصبهم الفقر بصب أولادهم فيصبحوا بحال بن يقى لها و يصبروا أحاديث الخاصة والعامة . والأمم الظلة التي لاتناصر بين أفرادها ، بل بينها التقاطع ، وبيتر بعض أفرادها أموال بعض آخر ، تصاب بالمهانة بعد المظلة بعد العرقة ، وما الأمثال في ذلك بعز يزة ، فهاهي ذي الأمم الشرقية إنما أصابها ما أصابها من الضمف والحرود بما اجترحت من ظم وإفداد في الأرض ، وأكل بعضها أموال بعض واحتجان عظائها الأموال من طلم وإفداد في الأرض ، وأكل بعضها أموال بعض واحتجان عظائها الأموال وأذهب و يحمه ، وجملهم لقمة سائمة للمستعمر بن الذين تحكموا فيهم وجماهم كالهبيد، يتصرفون فيهم ، وجملهم لقمة سائمة للمستعمر بن الذين تحكموا فيهم وجماهم كالهبيد، يتصرفون فيهم ، وما يكرة عليهم مصالحهم ، وما يكرة عليهم الخير المبيد المبارعة والمعرفة عليهم مصالحهم ، وما يكرة عليهم الخيرة الخيرة وشعوبهم .

وفى هذا عبرة لمن ادّ كر ، وقد تقدم أن قلنا فى غير موضم إن عقاب الأفراد فى الدنيا ليس بالمطرد ، إذ كثيرا مانرى سكيرا عرابيدا لايصاب بأدى مما يفعل ، ولرى تاجرا يخرن الأمانة ولايصاب بكساد فى تجارته ، وحينئذ يكون عقاب كل منهما مؤجلا ليوم الحساب إن شاء ربك عاقب ، و إن شاء عفا بعد النوبة هما فرط منهما من الذنوب والآثام .

أما عقاب الأمم على ما تجترح من السيئات فيو محقق فى الدنيا ، ولدينا عظة التاريخ فى القديم والحديث ، فما من أمة تركت أوامر دينها وخالفت نواميس العمران ، إلا زالت وصارت كأسس الدابر ، وأصبحت عبرة الباقين ، ومثلا للآخرين ، فالرومان والنرس والمرب في الشرق وفي الأندلس والنرك — مُثلُ ماثلة أمامنا تجُلُّى لنا تلك المنضية « فَيَا كَسَبَتُ أَيْدِيكُم * » .

ونحو الآية قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ يُوَّاخِزُ اللهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِن مَصَبِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ وفي الحديث الصحيح ﴿ والذي نفسى بيده ما يصيب المؤمن من نَصَب ويلاً وَصَبُ ولا هم ولا حزن إلا كنر الله عنه بها من خطاياه حتى الشوكة يشاكها ﴾ . ولما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه ولم ﴿ والذي نفس مجديده مامن خدش عود ولا اختلاج عرف ولا عثرة قدم إلا بذنب ، وما يعقو الله عنه أكثر ﴾ .

وروى النرمذى وجماعة عن على كرم الله وجهه قال : « الا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (وَمَا أَصَابَسُكُم مِنْ مُصِيبَة فِيلً كَتَبَتْ أَبِدِكُم وَ يَمَقُو عَنْ كَنِيرٍ) قال وسأدسرها للك ياعلى : ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلا، في الدنيا فها كسبت أيديكم ، والله أكرم من أن يُثنى عليكم المقوبة في الآخرة ، وما عقا الله تعالى عنه في الدنيا فالله أكرم من أن يعود بعد عقوه » والآثار في هذا الباب كثيرة .

والخلاصة — إنه يكفّر عن السد بما يصيمه من المصايب ، ويعقو عن كثير من الدنيا يؤجر الذنوب ؛ وقد ثبت بالأدلة الصحيحة أن جميع ما يصاب به الإنسان فى الدنيا يؤجر عليه أو يكفّر عنه من ذنو به .

(وما أنتم بممجزين في الأرض) أى و إسكم لاتمجزون الله حيثًا كنتم ، فلانسبقونه بهر بكم منه في الأرض حتى لاتناكم المصايب ، بل هى لاحقة بكم أينا تكونوا . والخلاصة — إن ما قضاء الله عليكم واقع بكم لا محالة ولا مفر" منه .

أحلها بعبد من عباده

و بعد أن نني المهرب بما قُدَّر نني النصير والمدين الذي يمنع حلول المقدور فقال:
(وما لسكم من دون الله من وليّ ولا نصير) أي وما لسكم من دون الله ولى ليكم بالدفاع عنكم إذا أراد عقو بتكم على معصبتكم ، ولا لسكم نصير ينصركم إذا هو عاقبكم ، فيذتصر لسكم ، فاحذروا معاصيه وانقوانخالفة أوامره ، فإنه لا دافع لعقو بته إذا

. ثم ذكر سبحانه آية أخرى مر_ آيات عظمته الدالة على توحيده وصدق ما وعد به فقال :

(ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام) أي ومن دلائل قدرته ، و باهر حكمه ، وعظيم سلطانه — تسخيره البحر لتجرى فيه الفلك بأمره كالجبال الشاهقة ، وللدن العالمية.
(إن يشأ يسكن الربح فيظلان رواكد على ظهر ،) أي إن يشأ الله الذي قد أجرى هذه السفن في البحر ألا تجرى فيه . أسكن الربح التي تجرى بها، فنثبت في موضع واحد وتقف على ظهر لماء لانتقدم ولا تتأخر .

ثم أتى بجدلة معترضة بين مامضي وما سيأتي فقال :

(إن فى ذلك لآيات لـــكل صبار شكور) أى إن فى جرى هذه الجوارى فى البحو بقدرته تعالى — لحجةً بينة على قدرته على ما يشاء ، لــكل ذى صبر على طاعته ، شكور لنعمه وأياديه عنده .

والثومن إذا كان فى ضراء كان من الصابرين ، وإذا كان فى سرّاء كان من الشاكرين ، وقال عون بن عبد الله : فسكم من منهم عليه غير شاكر ، وكم من مبتلى غير صابر ، وقال قُطْرُب : نعم العبد الصبار الشكور الذى إذا أُعْلِى شكر ، وإذا ابتُهل صبر . وقد قبل : الإبمان نصفه صبر ونصفه شكر .

(أو يو بقهن بماكسبوا و يعف عن كثير) أى و إن يشأ يجمل الرياح عواصف فيفرق السفن بذنوب راكيها ، ولكنه يعفو عن كثير من ذنوبهم ، ولوآخذهم بجميع ما يجترحون منها لأهلك كل من ركب البحر .

(غ ـــ مراغي -- الخامس والشرون)

والخلاصة — إنه لوشاء أسكن الريح فوقفت السفن رواكد على ظهر البحر ، ولوشاء لأرسلها عاتية قوية فأغرتها عن سيرها ، وصرّقتها ذات اليمين وذات الشال آيقة لاتسير على طريق ولا تصل إلى مقصد حتى تغرق ، ولسكن من رحمته ولطفه يرسلها بقدر الحاجة لينتفع بها الملاحون لقضاء أوطارهم .

(ويعلم الذين يجادلون في آياتنا مالهم من محيص) أى وليعلم الذين ينازعون في آياتنا على حجة التكذيب لها أنه لامخلص لهم إذا وقفت السفن أو إذا عصفت الريح ، فيصير ذهك سببا لاعترافهم بأن النافع الضارّ ليس إلا الله تعالى .

فَمَا أُو تِيتُمْ مِنْ شَيْءِ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنَيا ، وَمَا عِنْدَ اللهِ خَيْرُ وَ أَبْقَى لِللَّذِينَ آمَنُوا وَتَلَى رَبِّمْ يَتُوَكَّلُونَ (٣٦) وَالَّذِينَ يَجْتَلِمُونَ كَبَائِرَ الْإِنْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِيُوا هُمْ يَنْفَرُونَ (٣٧) وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبَّهِمْ وَأَلْفُوا السَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى تَيْنَهُمْ وَمِّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفَيُّونَ (٣٨) وَالَّذِينَ السَّجَابُوا (٣٨) وَأَقَامُوا السَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى تَيْنَهُمْ وَمِّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفَيُّونَ (٣٨)

تفسير المفردات

آتاه الشيء: أعطاه إياه ، والمتاع : ما ينتفع ويتمتع به من رياش وأناث ونحوها . يتوكلون : يقوّضون إليه أمورهم ، كبائر الإثم : هي كل ما يوجب حدًّا ، والنواحش : هي ما فحش وعظم قبحه كالزما والقتل ونحوها ، واستجابوا : أي أجابوا داعى الله ، فأدَّوًا فرائضه ، وتركوا نواهيه ، والشُّورى والمشاورة : المراجمة في الآراء ، ليتبين الصواب منها ، والبغى : الظلم ، ينتصرون : أي ينتقمون .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر دلائل توحيده وعظيم قدرته وسلطانه بخلق السموات والأوض وسجرًى السفن ماخرات في البحار – أدف ذلك التنفير من الدنيا وزخرفها ، لأن المانع من النظر في الأدلة إنما هو الرغبة فيها طلبا للرياسة والجاه ، فإذا صغرت الدنيا في عين المرء لم يلتفت إليها، وانتفع بالأدلة ووجّه النظر إلى ملكوت السموات والأرض ، ثم أيان أن ما عند الله خير لمن آمن به ، وتوكل عليه ، واجتنب كبائر الذنوب والقواحش ، وكان منقادا له مطيما لأوامره ، تاركا لنواهيه ، وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، ولم يبرم أمرا إلا بعد مشورة ، وانتصر لنفسه بمن ظله .

الايضاح

(فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا) أي وكل ما تعطونه أيها الناس من الغنى والسمة في الرزق والمال والبنين ، فهو متاع قليل ، تتمتمون به في مدى قصير ، يذهب و ينقضي ، وقد در القائل :

إنما الدّنيا فنساء لبس الدنيا نبوت إنمسا الدنيا كبيت نسجته العنكبوت

وفى هذا تحقير لشأن هذه الحياة وزينتها وما فيها من النعيم الزائل : ثم رغبهم فى ثواب الآخرة وما عند الله من النعيم للقيم قفال :

(وما عند الله خير وأبقى) أى وما عند الله من الثواب والنميم خير من زهرة الدنيا، لأنه باقي سرمدى"، وما فيها زائل فان ، والعقل فاض بترجيح الباق على القانى

ثم بين أنه لايكون خيرا إلا لمن اتصف بصفات :

(١) (للذين آمنوا) أى للذين صدقوا الله وآمنوا برسوله .

- (٣) (وعلى ربهم يتوكلون) أى وعلى من ربّاهم على إحسانه يعتمدون ،
 ويفوضون إليه أمورهم ، ولا يلتفتون إلى غيره فى مهام أمورهم . روى أن الآية نزلت فى أبى بكر رضى الله عنه حين تصدق بماله فلامه المسلمون وخطأه السكافرون .
- (٣) (والذين يجتذبون كبائر الإنم والفواحش) أى والذين يتباعدون عن ارتكاب كبائر الآثام كالقتل والزنا والسرقة ، وعن الفواحش التى يتكرها الشرع والمقل والطبع السليم ، من قول أو فعل .
- (ع) (و إذا ما غضبوا هم يففرون) أى و إذا ما غضبوا كظموا غيظهم ، إذ من سجاياهم الصفح والدفو ، وليس من طباعهم الانتقام ؛ وقد ثبت في الصحيح « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط إلا أن تُنتهك حرمات الله » .
- (٥) (والذين استجابوا لربهم) أى والذين أجابوا ربهم إلى ما دعاهم إليه ، من توحيده والبراءة من عبارة كل مايمبد من دونه .
- (٣) (وأقاموا الصلاة) المغروضة فى أوقاتها على أكل وجوهها ، وخص الصلاة من بين أركان الدين ، لما لها من الخطر فى صفاء النفوس ، وتتزكية القاوب ، وترك الفواحش ما ظهر منها وما بطن .
- (۷) (وأمرهم شورى بينهم) أى وإذا حزبهم أمر تشاوروا فيا بينهم ، ليقتلو.
 محثا وتمحيصا ، ولا سيا الحروب ونحوها .

وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه فى الكتبر من الأمور ، ولم يكن يشاورهم فى الأحكام ، لأنها منزلة من عند الله ، أما الصحابة فكانوا يتشاورون فيها و يستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى انتهى أمرهم إلى تولية أبى بكر ، وتشاوروا فى قتال من ارتدوا بعدوفاة الرسول صلى الله عليه وسلم فاستقر رأى أبى بكر على القتال، وقد كان فيه الخيرة للاسلام والمسلمين ، وشاور عمر رضى الله عنه الهُرْمزان حين وفد عليه مسلما .

ونحو الآية قوله : « رَشَاوِ رُهُم * فِي الْأَمْرِ » وعن الحسن :ما تشاور قوم إلا هُدُوا لأرشد أمرهم . وقال ابن العربي : الشورى أَلْفة للجاعة ، وصِقال للمقول ، وسبب إلى الصواب ، وما تشاور قوم قط إلا هُدُوا . ولأمر ما أصبحت الحكومات في المصر الحاضر لاتبتُّ في مهام الأمور إلا إذا عرضت على مجالس الشورى (البرلمان — مجلس الشيوخ والنواب) وكأني بك قد سمحت قول بشار بن بُرْد في فوائد الشورى :

إذا بلغ الرأى المشورة فاستمن برأى لبيب أو مشورة حازم ولا نجمل الشورى عليك غضاضة فريش الخوافي قوة القوادم وما خيركف أمسك الفُل أختها وما خيركف أمسك الفُل أختها

- (A) (ومما رزقناهم ينفقون) أى وينفقون نما آتاهم ربهم فى سبل الحلير، والبذل
 فيا فيه منفمة للفرد والمجتمع، ورفعة الأمة وعالرّ شأنها وعزها .
- (٩) (والذين إذا أصابهم البغى هم ينتصرون) أى والذين إذا بغى عليهم باغ
 ينتصرون ممن ظلهم من غير تمد عليه .

والمؤمنون فريقان :

- (١) فريق يعفو اتباعا لقوله تعالى : « وَأَنْ تَمَفُواْ قُرْبُ لِلشَّفْرَى » وقوله : « وَإِنْ عَا فَنْبُمْ فَمَاقْبِمُوا
 ﴿ خُذِي الْمَفْقُ وَأَمْرُ بِالْمُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » وقوله : « وَإِنْ عَا فَنْبُمْ فَمَاقْبِمُوا
 بِيمْثُلِ مَاعُوقِتْهُمْ إِنْ وَآئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُو خَذْرُ لِلسَّابِرِينَ » .
 - (ب) فريق ينتصر ممن ظلمه وهو المذكور في هذه الآية .
 - والخلاصة إن المفوضر بان :
- (١) ضرب يكون فيه المفو سببا لتسكين الفتنة ، وتهدئة النفوس ، ومنع استفحال الشر ، وهذا محمود وحثت عليه الآيات الكر ؟ة التي ذكرت آنفا .
- (٢) ضرب يكون فيه المفو سببا لجراءة الظلم وتماديه فى غية ، وهذا مذموم وعليه
 تحمل الآية التي نحن بصدد تفسيرها .

فالمفو عن الماجز الممترف بجُرُمه محود ، والانتصار من المخاصم للصرّ على جُرمه وللتمادى في غيّه محود ، وإلى هذا أشار المتنبي بقوله :

إذا أنتأ كرمت السكريم ملكته وإن أنت أكرمت الشيم تمودا فوضم الندى في موضم السيف بالملا مضر كوضم السيف في موضم الندى

وَجَزَاهِ سَبَئَةَ سَبِئَةٌ مِثْلُهَا ، فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِينَ (٤٠) وَ لَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلِ (٤١) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلُمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ سَبِيلِ (٤١) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلُمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ سَبِيلٍ (٤١) إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى اللَّهِ إِنَّا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤٢) وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمُ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٤٢) وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمُ عَذَابٌ مَنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (٤٣).

تفسير المفردات

السيئة: مأخوذة من السوء ، وهو القبيح ، وانتصر : أى سمى فى نصر نفسه بجهده ، من سبيل : أى من عقاب ولاعتاب ، لمن عزم الأمور: أى لمن الأمورالمشكورة والأضال التي ندب إليها عباده ، ولم يرخص بالتهاون فيها .

المعنى الجملي

بعد أن مدح فيا سلف الذين يفتصرون لأنفسهم عمن بنى عليهم - أردف ذلك ما يدل على أن ذلك الانتصار مقيد بالمثل ، لأن النقصان حَيْف ، والزيادة ظلم ، والتساوى هو المدل الذي قامت به السموات والأرض ، ثم ندب إلى العفو والإغضاء

عن الزلات ، ثم ذكر أنه لامؤاخذة على من ينتصر لنفسه ، و إنما المؤاخذة على من يظلم الناس ، ويبغى فى الأرض بغير الحق ، وأن الصبر وغفران السيئة بما حث علبه الدين ، وأجزل ثواب فاعله .

الإيضاح

(وجزاء سیتة سیتة مثلها)أی وجزاء سیتة المدی، عقو بته بما شرعه الله من عقو بة عائلة كُلمَّرِه ، وسمی هذا الجزاء سیئة سع أنه عقو بة مشروعة من الله مأذون بها ، لأنها تسوء من تنزل به كما قال تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَ إِنْ تُصِبُّهُمْ سَبَئَّةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِيدُكَ ﴾ يريد ما يسوءهم من المصايب والباريا .

وفى الآية حثّ على العفو ، لأن الانتصار إنما ُ يُصْد إذا حصلت الماثلة فى الجزاء، وتقديرُها عسر شاق ّ ، وربما صار المظلوم حين استيفاء القصاص ظالمـا .

ونحو الآية قوله : ﴿ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْسَكُم ۚ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِنْ ِ مَا اعْتَدَى عَلَيْسَكُم ۗ ﴾ وقوله: ﴿ وَإِنْ عَاقَبَتُمْ ۚ فَمَاقِيُوا بِيْنَلِ مَاعُو قِبَتُم ۚ بِهِ ﴾ وقوله ﴿ وَمَنْ جَاء بالسَّيْئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلاَ مِثْلُمٍ ﴾ .

وقد أمر صلى الله عليه وسلم برد الشنم على الشاتم . أخرج النسائي وابن ماجه وابن مردويه عن عائشة قالت: «دخلت على زينب وعندى رسول الله عليه وسلم فأقبلت على تسدى فردَعها النبي صلى الله عليه وسلم فلم تنته ، فقال لى سبيها ، فسببها حتى جفت ريقها في فها ، ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهال سرورا » . وكان هذا بمنزلة التعزيز منه لزينب بلسان عائشة ، لما أن لها حقا في الرد وقد رأى فيه المصلحة .

وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذى وابن مردويه عن أبى هر يرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المستبّان ما قالا من شىء قسلى البادى حتى يعتدى المظلوم ثم قرأ (وَحَبّرَاه سَيْئَة سَمِّيَةٌ سَمِّيَةً سَمِّيَةً مَّ سُلُهًا) » . وقصارى ذلك — إن كل جناية على النفس أو المال تقابل بمثلها قصاصا ، لأن إهدارها يوجب فتح باب الشرور والمفاسد ، إذ في طبع الإنسان الظام والبغي والمدوان ، فإذا لم يزدجر عنه تمادى فيه ولم يتركه ، والزيادة على قدر الذنب ظام ، والشرائع تتنزه عن ذلك ، ومن ثم شرع الله القصاص ، وندب إلى الفضل وهو المفوقتال : « وَالْمُرُوحَ قِصَاصِ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُو كَفَارَةُ لَهُ » وجاء تتمة لهذه الآية .

(فمن عفا وأصلح فأجره على الله) أى فمن عفا عن المسىء وأصلح ما بينه و بين من يعاديه بالعفو والإغضاء عما صدر منه ، فأجره على الله ، فيجز به أعظم الجزاء .

وفى إبهام الأجر وجمله حقا على العظيم الكريم جل شأنه زيادة فى الترثيم فى العقو والحثّ عليه .

أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ه إذا كان يوم القيامة أسرالله مناديا ينادى : ألاليقم من كان له على الله أجر فلا يقوم إلاسن عفا في الدنيا وذلك قوله : (فَمَنْ عَفَا) الآية » .

ثم ذكر سبحانه خروج الظَّلَمَة عن محبته التي هي سبب الفوز والنجاة فقال :

(إنه لا يحب الظالمين) أى إنه تعالى لا يحب المتجاوزين الحد فى الانتقام، وفى هذا تصريح بماتضمنه ساأف السكلام من حسن رعاية طريق المائلة وأنها قالما تخلومن الاعتداء والتجاوز عن الواجب، ولا سيا حال الخرّد والتهاب الحيّمة، وحينئذ يدخل المتقون فى زمرة من لا يحبهم الله .

(ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سديل) أى والله لمن انتصر ممن ظلمه بعد ظلمه إياء ، فأولئك المنتصر ون لاسبيل للمنتصر منهم أن يوجهو البهم عقو به ولاأذى لأنهم انتصروا منهم بحق، ومن أخذ حقه ممن وجب له عليه ولم يتعد — لم يظلم فلاسبيل لأحد عليه .

ولما نفي السبيل على من انتصر بعد ظلمه بيَّن من عليه السبيل فقال :

(إنما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبفون فى الأرض بغير الحق) أى إنما الحرج والإثم على الذين يبدءون الناس بانظم ، أو يزيدون فى الانتقام ويتجاوزون ما حدًّ لهم ، أو يتكبرون فى الأرض تجبرًا وفسادًا .

(أولئك لهم عذاب أنيم) أى هؤلاء لهم عذاب مؤلم بسبب بفيهم وظلمهم . ثم رغب سبحانه فى الصبر والعفو فقال :

(ولمن صبروغفر إن ذلك لمن عزم الأمور) أى ولمن صبر عن الانتصار من غير انتقام ولا شكوى ، وستر السيئة ، فقد فعل مايشكر عليـــــه ، و يستحق به الأجر وجزيل الثواب .

روى « أنه صلى الله عليه وسلم قال لأبى بكر : ياأبا بكر ثلاث كلهن حق : مامن عبد ظُلِم بَمْظُلمة فَيْمُفي عنها إلا أعزه الله تعالى بها ونصره ، وما فنح رجل باب عطية يريد بها صلة إلا زاده الله بهاكثرة . وما فنح رجل باب مسألة يريد بهاكثرة إلا زاده الله عز وجل بها قلة » .

وَمَنْ يُضْلُلِ اللهُ فَمَالُهُ مِنْ وَلِيّ مِنْ بَهْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِنَ لَمَّا رَأُوا الْمَذَابَ يَتُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدَ مِنْ سَبِيلِ ؟ (٤٤) وَتَرَاهُمْ يُشْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِينَ مِنَ الذَّلِيِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْف خَفِي وَقَالَ الذِينَ آمَنُوا إِنَّ الظَّاسِينَ الذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيمِمْ يَوْمَ الْنَيْامَةِ ، أَلاَ إِنَّ الظَّالِينَ فِي عَذَابِ مُعْيم (٤٥) وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أُولِياءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ ، وَمَنْ يُصْلُلِ اللهِ فَمَالَهُ مِنْ سَبَيْلِ (٤٦)

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أن الذين يظلمون الناس ويبغون في الأرض بغير الحق لهم هذاب أليم على ما اجترحوا من البغى والمدوان بغير الحق — أردف ذلك بيان أن من أضله الله فلا هادى له، وأن الكافرين حين يرون المدّاب يوم القيامة يطلبون الرجوع إلى الدنيا، وأنهم يُمرَّضون على النار وهم خاشمون أذلاء ينظرون من طرف خفى ، وأن الذين آمنوا يقولون إن الكافرين لني خسران فقد أضاعوا النفس والأهل ، ولا يجدون لهم ناصرا

الايضاح

(ومن يضلل الله قماله من ولى" من بعده) أى إنه ما شاء الله كان ولا رادّ له ، ومالم يشأ لم يكن ، فمن هداه الله فلا مضل له ، ومن يضله قلا هادى له .

والخلاصة — إن من خذله الله لسوء استمداده وتدسيته نفسه باجتراح الآثام والمماصى، فليس له من ولى" يهديه إلى سبيل الرشاد، ويوسله إلى طريق الفوز والفلاح. ونحو الآية قوله: « وَمَنْ يُضْلُلُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ».

ثم ذكر تمنى الـكافرين الرجوع إلى الدنيا فقال:

(وترى الظالمين لما رأوا المذاب يقولون هل إلى مردّ من سبيل؟) أى وترى الكافر بن بالله حين يعاينون العذاب يوم القيامة يتمنّون الرجمة إلى الدنيا و يقولون : هل من رجمة لنا إليها؟

وَنحو الآية قوله : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وُثِقِوا كَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَالَيْنَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذَّبَ بِآيَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . بَلْ بَدَا لَهُمْ مَاكَانُوا يُحْقُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْرُدُّوا لَمَادُوا لِمَا نُهُواعَنُهُ وَإِنْهُمْ لَكَا ذِيُونَ ﴾ . ثم ذكر حالهم حين يعرضون على النار فقال :

(وتراهم يعرضون عليها خاشمين من الذل ينظرون من طرف خنى") أى وتراهم أيضاً في ذلك اليوم يعرضون على النار وهم خاشمون أذلاه (لأنهم عرقوا ذنوبهم وتسكشفت لم عظمة من عصو"ه) يسارقون النظر إليها خوفا منها، وحذرا من الوقوع فيها، كا ينظر من قدّم القتل إلى السيف، فلا يقدر أن يملاً عينيه منه ، و إنما ينظر بيعضها، ولما وصف حال السكفار حكى مايقوله المؤمنون فيهم فقال :

(وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسرواً نفسهم وأهليهم يوم القيامة) أى و بقول المؤمنون يوم القيامة : إن المنهونين غينا لاغين بعده _ هم الذين خسروا أنفسهم ، فأذخِلوا في النار ، وحرموا نعيم الأبد ، و فرّق بينهم و بين أحبابهم وأصحابهم وذوى قراباتهم .

ثم صدّ قهم ربهم فيا قالوا فقال:

(ألا إن الظالمين في عذاب مقم) أي ألا إن السكافرين اني عذاب سرمدى ، ، لا مرب السكافرين الله عنه بأي سبيل فقال :

(وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله) أى ولا يجدون لهم أعوانا وأنصارا ينقذونهم بما حل بهم من المذاب ، فأصنامهم التي كانوا يسدونها لتشقع لهم لانستطيم أن تتقدم إليهم بشفاعة .

(ومن يضلل الله فما له من سبيل) أى ومن يضله الله لما علم من استعداده للشر والفساد وارتكاب الشرور والآثام فلا سبيل له إلى الوصول إلى الحق فى الدنيا ولا إلى الجنة فى الآخرة . أَسْتَجِبِهُوا لِرَّبِكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَا تِينَ يَوْمُ لاَ مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللهِ مَالَكُمْ مِنْ نَكِير (٤٧) فَإِنْ أَعْرَضُوا مَالَكُمْ مِنْ نَكِير (٤٧) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَكُ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلاَ الْبلاغُ ، وَإِنَّا إِذَا أَذْفَنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا ، وَإِنْ يَصْبُهُمْ سَيِّقَةٌ بِمَا فَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورُ (٤٨) لِنُهُ مُلْكُ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاهُ يَهَبُ لَمَنْ يَشَاهُ لِمَانًا وَإِنَّانًا وَإِنَّانًا وَإِنَّانًا وَإِنَّانًا وَيَحْمَلُ إِنَّانًا وَيَعْمَلُ مَنْ يَشَاهُ عَتِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٩٤) أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكُرَانًا وَإِنَّانًا وَيَحْمَلُ مَنْ يَشَاهُ عَتِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٩٤) أَوْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكُرَانًا وَإِنَّانًا وَيَعْمَلُ مَنْ يَشَاهُ عَتِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٩٥) .

تفسير المفردات

استجيبوالربكم : أى أجيبوه إذا دعاكم إلى ما فيه نجاتكم ، لا مردّ له : أى لا يرد أه : أى لا يرد أحد بمد ما حكم به ، ملجأ : أى ملاذ تلجئون إليه ، نكير : أى إنكار وجعود لما انترفتم ، حفيظا : أى محاسبا لأعمالهم رقبيا عليها ، رحمة : أى نعمة من صحة وغنى ، سيئة : أى بلاء من فقر ومرض وخوف ، كفور : نسّاه للنعمة ذكاً ر للبلية ، يزوجهم : أى يجملهم جامعين بين للبنين والبنات ، عقها : أى لايولد له .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر ما سيكون يوم القيامة من الأهوال وعظائم الأمور ــ حذر من هذا اليوم فبين أن الحكافرين لايجدون حينئذ ملجأ يقيهم من عذاب الله ، ولا ينكرون ما اقترفوه ، لأنه مكتوب في صائف أعمالهم ، ثم أرشد رسوله إلى أنهم إن أعرضوا عن دعوتك ، فلا تأبه بهم ، ولا ثهتم بشأنهم ، ثم أعقب هذا بذكر طبيعة الإنسان ، وأنه يغرب حين النعمة ، و يجحد نعم ربه حين الشدة ، ثم قسم هبته لعباده في النسل

أربعة أقسام ، فمنهم من وُهِب الإناث ، ومنهم من وُهِب الذكران ، ومنهم من أُعْطِى الصَّنْفِين ، ومنهم العقيم الذي لانسل له .

الايضاح

(استجیبوا لربکم من قبل أن یآنی یوم لامرد له من الله) أی أجیبوا داعی الله وهو رسوله صلی الله علیه وسلم ، وآمنوا به ، وانبهوه فیا جاءکم به من عند الله ، من قبل آن یآنی یوم لایستطیم أحدأن یرده إذا جاه به الله .

(مالكم من ملجأ يومثذ ومالكم من نكير) أى ليس لكم حصن تقحصنون فيه ، ولا تستطيعون إنكار ما اجترحتموه من السيئات ، لأنه قد كتب في محفكم ، وتشهد به ألسنتكم وجوارحكم .

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ بَوْمَيْذِ أَيْنَ الْمَمَّرُ ؟ كَلاَّ لاَ وَزَرَ · إِلَى رَبِكَ يَوْمَيْذِ الْمُسْتَقِرُ ﴾ .

(فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا إن عليك إلا البلاغ) أى فإن أعرض هؤلاء المشركون عما أتيتهم به من الحق ، ودعوتهم إليه من الرشد ، ولم يستجيبوا لك ، وأبّوا قبوله منك ، فدعهم وشأنهم ، فإنا لم نرسلك رقيبا عليهم تحفظ أعمالهم وتحصيها، فما عليك إلا أن تبلتهم ما أرسلناك به إليهم ، فإذا أنت بلقته فقد أديت ما كُنفت به. ونحو الآية قوله : « لَيْسَ عَلَيْهُمْ عِسَيْهُمْ وَ مُعَلِيْهُمْ عَلَيْهُمْ وَعَلَيْهُ لَا يُعْتَمُونُ وَعَلَيْهُمْ وَاللَّهُمْ عَلِيهُمْ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ وَعَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ وَعَلّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ وَعَلّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلَيْهِمْ عَلَيْهُمْ وَعَلِيهُمْ عَلَيْهُمْ وَلَيْهُمْ عَلَيْكُ لَالْهُمْ عَلَيْهُمْ وَاللّهُ عَلْهُمْ وَاللّهُمْ عَلَيْهُمْ وَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْكُمْ وَاللّهُمْ عَلَيْهُمْ وَاللّهُمْ عَلَيْهُمْ عَلْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلْهُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ وَاللّهُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمْ عَلْهُ عَلْهُ عَلَيْكُمْ عَلْهُ وَالْعَلْمُ عَلَيْكُمْ عَلْهُ عَلْهُ عَلْهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمْ عَلْهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمُ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلَيْكُمْ عَلْهُمْ عَلْهُمُ عَلَيْكُمْ عَلَاهُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلِهُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْ

و بعدئذ ذكر طبيعة الإنسان وغريزته في هذه الحياة فقال :

(و إنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة فرح بها و إن تصميم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور) أى و إنا إذا أغنينا ابن آدم فأعطيناه من لدنا سمة فى الرزق أو فى الصحة أوفى الأمن سرّ بما آنيناه ، وإن أصابته فاقة أو مرض بما أسلف من معصية ربه جحد نمستنا وأيس من الخير ، والإنسان من طبعه الجعد والكفران بالتعم حين الشدة :

والخلاصة -- إن الإنسان إن إصابته نسة أشِر وبطر ، وإن ابتلى بمحنة يئس وقفط.

(قَدْ مَلَكَ السموات والأَرضُ) أَى إنه خالق السموات والأَرض ومالكهما والمتصرف فيهما ، قما شاءكان وما لم يشأ لم يكن ، وهو يمعلى من يشاء و يمنع من يشاء ، لامانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع .

(يخلق ما يشاء ، بهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور . أو يزوجهم ذكرانا وإناثا ويجمل من يشاء عقيا) أى يخلق ما يشاء فيرزق من يشاء البنات فحسب ، ويرزق من يشاء البنين فحسب ، ويعطى من يشاء الزوجين الذكر والأنثى ، ويجمل من يشاء لانسل له .

وفى هذا إيماء إلى أن الملك ملكه من غير منازع ولا مشارك ، يتصرف فيه كيف يشاء ، ويخلق مايشاء ، فليس لأحد أن يعترض أو يدبر بحسب هواء ، وتصرفه لايكمون إلا على أكل وجه وأتم نظام ، وقد قيل : ليس فى الإمكان أبدع بماكان .

(إنه عليم قدير) أى إنه عليم بمن يستحق كل نوع من هذه الأنواع ، قدير على ما يريد أن يخلق ، فيفعل ما يفعل بحكة وعلم .

وَمَا كَانَ لِبَشَرِ أَنْ يُسَكَلَّهُ اللهُ إِلاَّوْحِيَا أُومِنْ وَرَاءِحِجَابِ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِىَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءِ إِنَّهُ عَلَى ۖ حَكِيمٌ (٥١) وَكَذَلِكَ أُوْحَيْنَا إِيَّكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِ نَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيَانُ وَلَكِنْ وَلَا الْإِيَانُ وَلَكِنْ جَمَلْنَاهُ نُورًا مَهْدِي بِهِ مَنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ، وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطِ مُسْتَقْيِمٍ (٥٧) صِرَاطِ اللهِ الذِي لَهُ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، أَلَا إِلَى اللهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ (٥٣) .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه تقسيم النمم الجسمانية التي يهبها لعباده ـــ أردفها تقسيم النمم الروحية ، وأبان أن الناس محجو بون عن ربهم ، لأنهم في عالم للادة وهو منزه عنها ، ولحكن من رق حجابه ، وخَلَصَت نفسه ، وأصبح في مقدوره أن يتصل بالملإ الأعلى يستطيع أن يكلم ربه على أحد أوجه ثلاثة :

- (۱) أن يحس بمعان تُلْقَى فى قلبـــه ، أو يرى رؤيا منامية كرؤيا الخليل إبراهيم عليه السلام ذبح ولده .
- (٣) أن ينسم كلاما من وراء حجاب كاسمع موسى عليه السلام من غير أن
 يبصر من بكامه ، فهو قد سمع كلاما ولم ير المتكلم .
- (٣) أن يرسِل إليه ملكا فيوحى ذلك الملك مايشاء إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم .

ثم ذكر أنه كا أوحى إلى الأنبياء قبله أوحى إليه القرآن وماكان قبله يعلم ما القوآن وما الشرائع التي بها هداية البشر وصلاحهم في الدارين .

الايضاح

(وما كان لبشر أن يكلمه الله) أى وما ينبغى لبشر من بنى آدم أن يكلمه ر مه إلا بإحدى طرق ثلاث :

- (١) (إلا وحيا) أى إلا أن يوحى إليه وحيا أى يكلمه كلاما خفيا بغير واسطة بأن يقذف فى رُوع النبى شيئه لايتمارى فيه أنه من الله عز وجل كا روى ابن حبان فى صحيحه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن روح القدس نفث فى رُوعى : إن نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها ، فانقوا الله وأجماوا فى الطلب » .
- (۲) (أو من وراء حجاب) أى أو إلا من طريق لايرى السامع المنكلم جهرة مع سماعه للسكلام كما كلم موسى عليه السلام ربه .
- (٣) (أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء) أى أو يرسل الله من ملائكته رسولا إما جبريل أو غيره فيوحى ذلك الرسول إلى المرسل إليه ما يشاء ربه أن يوحيه إليه من أمر ونهى كما كان جيريل عليه السلام ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى غيره من الأنبياء.

روى البخارى في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أن الحرث بن هشام رضى الله عنها أن الحرث بن هشام رضى الله عنه سأل رسول الله كيف يأتيك الوحى؟ عنه سأل رسول الله كيف يأتيك الوحى؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فيفصم عنى وقد وعيت عنه ماقال ، وأحيانا بتمثل لى الملك رجلا فيكلمني فأعى مايقول، قالت عائشة : ولقد رأيته ينزل عليه الوحى في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه، و إن جبينه قليضفد (بسيل) عرفا».

(إنه على حكم) أى إنه على عن صفات المخلوقين يفعل ما تقنضيه حكمته ، فيكلمه تارة بواسطة ، وتارة بغير واسطة إما إلهاما و إما خطايا من وراه حجاب . و بعد أن بين أفسام الوحى ذكر أنه أوحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم كما أوحى إلى الأنبياء قبله فقال :

(وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) أى وكما أوحينا إلى سائر رسلنا أوحينا إليك هذا القرآن رحمة من عندنا .

ثم بين حال نبيه قبل نزول الوحى بقوله :

(ماكنت تدرى ما الكتاب ولا الإيمان) أى ماكنت قبل الأرحين وأنت بين ظهراً فى قومك تعرف ما القرآن ولا تفاصيل الشرائع ومعالمها على النهج الذى أوحينا به إليك.

(ولکن جملناه نورا نهدی به من نشاه من عبادنا) أی ولکن جملنا هذا القرآن نورا عظیانهدی به من نشاه هدایته من عبادنا ، ونرشده إلی الدین الحق

ونحو الآية قوله : « قُلْ هُوَ اللَّذِينَ آمَنُوا هُدَّى وَشِفَاهِ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَا نِهِمْ وَقُرْ رَجُمُوَ عَلَيْهِمْ عَنَى » الآية .

(و إنك لنهدى إلى صراط مستقم) أى و إنك لتهدى بذلك النور من تشاء هدايته إلى الحق القويم .

ثم فسر هذا الصراط بقوله :

(صراط الله الذي له ماني السموات وماني الأرض) أى هذا الطر بق هوالطر بق الذي شرعه الله مالك السموات والأرض والمتصرف فيهما ، والحاكم الذي لامعقب لحكمه .

(ألا إلى الله تصير الأمور) أى ألا إن أمور الخلائق يوم القيامة تصير إلى الله لا إلى غيره ، فيضع كلا منهم فى موضعه الذى يستحقه من نسيم أو جحيم .

وفى هذا وعد للمهتدين إلى الصراط المستقيم ، ووعيد للظالمين . (a بـ مراغي ـــ الخاس والنشرون)

خلاصة ما تضمنته السورة الكريمة من الموضوعات

- (١) إنزال الوحى على رسوله صلى الله عليه وسلم .
 - (٢) اختلاف الأديان ضروري للبشر .
 - (٣) أصول الشرائع واحدة لدى جميم الرسل.
- (٤) اختلاف المختلفين في الأديان بني وعدوان منهم .
- (٥) إنكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن قامت الأدلة على صدقه .
 - (٦) استمحال الشركين لجيء الساعة و إشفاق المؤمنين منها .
- من يعمل للدنيا يؤت منها وماله حظ في الآخرة ، ومن يعمل الآخرة موفقه الله للمخدر .
 - (٨) ينزل الله الرزق بقدر بحسب ما يرى من المصلحة .
- (٩) من الأدلة على وجود الخالق خلق السموات والأرض وجرى السفن في البحار ·
 - (١٠) متاع الآخرة خير وأبقى من متاع الدنيا .
 - (١١) جزاء السيئة سيئة مثلها ، فمن عفا وأصلح فأجره على الله .
 - (١٢) يتمنى المشركون يوم القيامة العودة إلى الدنيا حين يرون المذاب.
- (١٣) إذا عرض الشركون على النار نظروا إليها من طرّف خفى وهم
 خاشعون أذلاء .
 - (١٤) ليس على الرسول إلا البلاغ .
- ايهب الله لمن بشاء الإناث ويهب لمن يشاء الذكور ، أو يزوجهم ذكرانا و إناثا و يجمل من يشاء عقيا .
 - (١٦) أقسام الوحى إلى البشر ·
 - (١٧) الرسول قبل الوحى ماكان يدرى شيئا من الشرائم .

سورة الزخرف

هى مكية إلا آية ٤٥ فإلمها نزلت بالمدينة ، قاله مقاتل ، وآياتها نسع وثمانون ، نزلت بعد الشورى .

ووجه مناسبتها ما قبلها أن مفتتح هذه يشاكل مختتم تلك .

يسم الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمَ (١) وَالْكِتَابِ اللَّبِينِ (٢) إِنَّا جَمَلْنَاهُ قُوْ آنًا عَرَبِيًا لَمَلَّكُمْ تَمْقِلُونَ (٣) وَإِنَّهُ فِي أُمَّ الْكَتِبَابِ لَدَيْنَا لَدَلِيْ حَكِيمٌ (٤) أَفْنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذَّكُرُ صَفْعًا أَنْ كُنْتُمْ وَوَمَا مُسْرِ فِينَ (٥) وَكُمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِي فِي الْأُولِينَ (٦) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيًّ إِلَا كَا نُوا بِهِ يَسْتَهْزِ ثُونَ (٧) فَأَهْلَكُما أَشَدٌ مِنْهُمْ بَطْشَا وَنَفَى مَثْلُ الْأُولِينَ (٨) .

تفسير المفردات

المكتاب: هو القرآن ، المبين: أى الموضح لطريق الهدى المبعد من الضلالات ، للملكة تعقلون : أى لكي تفهموه وتحيطوا بمافيه أمّ الكتاب: هو علم الله الأزلى ، حكم: أى ذوحكة بالفة ، يقال ضربت عنه وأضربت عنه: أى تركته ، والذكر : أى القرآن، صفحا : أى إعراضا ، مسرفين : أى مهمكين فى كفركم وتواليكم عن الحق ، بطشا : أى قوة وجلدا ، مضى : أى سلف ، والمثل : الصفة .

المعنى الجملي

أقسم سبحانه بكتابه المبين لطريق الهدى إنه جمل هذا القرآن بلغة العرب لغة قومك ليفقهواممناه ومحيطوا به خُبرا ، وإنه محفوظ في علمه تعالى فليس هو من عند محدكما تدّعون ، وإننا لن نترك تذكيركم به لأجل إعراضكم عنه ، وانهما كم في الكفر به ، رحمة منا ولطفا بكم ، ثم حدّرهم وأنذرهم بأن كثيرا من الأمم قبلهم ممن كانوا أشد منهم قوة - كذبوا رسامهم فكان عاقبتهم مارأبتم ، وحل بهم ما تشاهدون آثاره .

الإيضاح

(عم) تقدم الكلام في مثل هذا من قبل ·

و والسكتاب المبين) أى والقرآن المبيّن لطريق الهدى والرشاد ، الموضح لما يحتاج إليه البشر فى دنياهم وآخرتهم أيفوزوا بالسعادة ، فهن سلك سبيله فاز ونجا ، ومن تنكّب عنه خاب سعيه ، وضل سواء السبيل .

(إنا جملناه قرآنا عربيا لملسكم تمقلون) أى إنا أنزلناه قرآنا عربيا إذ كنتم أيها المنذرون به عربا ، لتمقلوا ما فيه من عبر ومواعظ ، ولتتدبروا معانيه ، ولم يُنْزِله بلسان المعجم حتى لانقولوانحن عرب ، وهذا كلام أعجمى لافنقه شيئا نما فيه .

تُم بين شرفه في الملا ٍ الأعلى تمظيما له ، وليطيعه أهل الأرض فقال :

(و إنه فى أمّ الكتاب لدينا لعلى حكيم) أى و إن هذا الكتاب فى عله الأزلى رفيع الشأن ، لاشتماله على الأسرار والحسكم التى فيها سعادة البشر وهدايتهم إلى صبيل الحق .

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنَ ۖ كَرِيمٌ ۚ . فِي كِتَابٍ مُكَنَّوُن ِ . لاَ يَمَنَّهُ ۚ إِلاّ الْمُطَهِّرُونَ . تَنْزِيلُ مِنْ رَبِّ الْمَا لِمِنْ ﴾ .

(أفنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم قوما مسرفين ؟) أى أنترك إنذاركم وتذكيركم بانقرآن ، لانهماككم فى الكفر والإعراض عن أوامره ونواهيه ؟ كلا . لانفعل ذلك رحمة بكم ، وقد كانت حالك تدعو إلى تخليتكم وما تر يدون حتى تموتوا على الضلال .

قال قتادة : لو أن هذا القرآن قد رُفِع حين ردّته أوائل هذه الأمة لهلكوا ، ولكر الله تمالى عاد بعائدته ورحمته فكرره عليها ودعاهم إليه عشرين سنة أو ماشاء الله اه .

أراد أنه تمالى من رحمته ولطفه بخلقه لايترك دعاءهم إلى الخير و إلى الذكر الحكيم و إن كانوا مسرفين معرضين عنه ، بل يأمر به ليهتدى من قُدَّرَ له الهداية ، وتقوم الحجة على من كتب له الشقاوة .

ثم قال مسلّيًا رسوله صلى الله عليــه وسلم على تكذيب قومه ، آمرا له بالصبر ، مهدَّدا للمشركين ، منذرا لهم بشديد المقاب ·

(وكم أرسلنا من نبي في الأولين . وما يأتيهم من نبي " إلاكانوا به يستهزئون) أى وكثيرا ما أرسلنا من اللهم الفابرة رسلا قبلك كما أرسلناك إلى قومك من قريش، وكما أنى نبي أمته يدعوهم إلى الهدى وطريق الحق استهزءوا به وسخروا منه كما يقمل قومك بك - فقومك ليسوا ببدع في الأمم ، ولا أنت ببدع في الرسل ، فلا تأس على ماتجد منهم ولا يَشْقَنَّ ذلك عليك، فهم قد سلكوا سبيل من قبلهم ، واحتذوا حذوهم ، ونهجوا نهجهم حذو القُذَة ، القُذَة ، وكن كما كان أولو العزم من الرسل ، واصبر كما صبروا على ما أوذوا في سبيل الله .

ثم ذكر عقبي تكذيبهم واستهزائهم برسله نسلية لرسوله وتحذيرا لهم فقال :

(فأهاكنا أشدّ منهم بطشا) أى فأهلكنا المكذبين بالرسل ولم يقدروا على دفع بأسنا إذ أناهم ، وقد كانوا أشــد بطشا من قومك وأشدقوة ، فأحْرِ بهؤلاء آلا يُمْجِزُونا .

وَنَمُو الآية قوله : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِى الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةً الذِين مِنْ قَبْلُهِمْ كَانُوا أَكْذُرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً» الآية . (ومفى مثل الأولين) أى وقد مضت سفتنا فى المكذبين لرسلهم من قبلكم ، ورأيتم ما حل بهم ، فاحذروا أن يحل بكم مثل ما حل بهم .

ونحو الآية قوله : « فَجَمَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثلًا الْاَخْرِين » وقوله : ﴿ سُنَةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ » .

تفسير المفردات

مهدا: أى فراشا، وأصله موضع فراش الصبى، سبلاً: واحدها سبيل، وهى الطريق، بقدر: أى أحيينا، ميتا: الطريق، بقدر: أى أحيينا، ميتا: أى خالية من النبات، الأزواج: أصناف المخلوقات، لتستورا على ظهوره: أى لتستقروا على ظهوره: أى لتستقروا على ظهوره: أى مطيقين، قال قُطْرُب وأنشد قول عروبن عليها، سخر: ذلل، مقرنين: أى مطيقين، قال قُطْرُب وأنشد قول عروبن عمديكرب:

لقد علم القبائل ما عُقيــل لنا في النائبات بمُقرِّ نينــا

وقول الآخر :

ركبتم صَمْبَتَىٰ أَشَرِ وَحَيْثِ ولستم الصعاب بمفرنينا لمنقلبون: أي راجعون .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أن المشركين منهمكون في كفرهم و إعراضهم هما جاء به القرآن من توحيد الله والبعث - أبان هنا أن أفعالهم تخالف أقوالهم ، فإن سأنتهم عن الخالق لهذا الكون من سمائه وأرضه ليقولن: الله ، وهم مع اعترافهم به يعبدون الأوثان والأصنام، ثم ذكر سبحانه جليل أوصافه ، فأرشد إلى أنه هو الذي جمل الأرض فراشا ، وجمل فيها طرفا ، لتهدوا بها في سيركم ، وتركّل من السهاء ماء بقدر الحاجة يكفي زرع النبات وسنى الميوان ، وخلق أصناف المخوقات جميعا من حيوان ونبات، وسنحر لسكم السفن والدواب لتركبوها وتشكروا الله على ما آتاكم ، وتقولوا : لولا لطف الله بنا ماكنا لذك بمعليتين ، وإنا يوم القيامة إلى ربنا راجعون ، فيجازى كل نفس بما كسبت ، إن خبرا فخبر، وإن شرا فشر.

الايضاح

(ولأن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقين العزيز العليم) أى ولئن سألت أيها الرسول هؤلاء المشركين من قومك : من خلق السموات والأرض؟ لأجابوك: خلقين العزيز فى سلطانه وانتقامه من أعدائه ، العليم بهن وما فيهن لايخفى عليه شيء من ذلك .

والخلاصة -- إنهم يعترقون بأنه لاخالق لهما سواه ، وهم مع هذا يعبدون معه غيره من الأصنام والأوثان . ثم دل على نفسه بذكر مصنوعاته فقال :

(۱) (الذى جمل لسكم الأرض مهدا وجمل لسكم فيها سيلا لعلسكم تهتدون) أى والعزيز العليم هو الذى جمل لسكم الأرض وجملها لسكم وطاء تطثونها بأقدامكم، وتمشون عليها بأرجلكم، وجمل لسكم فيها طرقا تنتقلون فيها من بلد إلى آخر ، ومن إقليم إلى إقليم لما مكم فيها طرقا كليم إلى المنسكم ومتاجركم وابتفاء رزقكم .

والخلاصة — إن الخلق كلهم يتربُّون على الأرض وهي موضع راحتهم كما يربي الصبي على مهده .

(٣) (والذى نزل من الساء ماء بقدر فأنشرنا به بلدة ميتاكذلك تخرجون) أى وهو الذى ينزل من السهاء ماء بقدر الحاجة ، فلا يجمله كثيرا حتى لايكون عذابا كالطوفان الذى أنزل على قوم نوح ، ولا فليلا لايكنى النبات والزرع ، لئلا تهمُليكوا جوعا ، فتحيا به الأقاليم التي كانت خالية من النبات والشجر .

وكما أحيينا الأرض بعد موتها بالماء نحييكم وتخرجكم من قبوركم أحياء.

- (٣) (والذى خلق الأزواج كلها) أى وهو الذى خلق سأئر الأصناف مما تنبت الأرض من نبات وأشجار وتمار وأزاهبر ، ومن الحيوان على اختلاف أجنامها وألوانها ولغاتها .
- (٤) (وجمل لسكم من العلك والأنعام ما تركبون) أى وهو الذى جعل لسكم من السفن ما تركبونه في البحار إلى حيث تقصدون لممايشكم ومتاجركم ، ومن الأنعام ما تركبونه في البركالخيل والبغال والحير ، ومما سيجد من وسائل المواصلات وطرق المنقلة برّا وبحراً كاجاء في سورة النحل من قوله تعالى : ﴿ وَا نَطْمِيلَ وَالْمِيْلَ وَالْمَمِيلَ لَوَلَمُ اللّهُ مُنَاكِنَا وَالْمَمِيلَ لَكُوْلًا وَالْمَمْلُونَ ﴾ .
- (لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نسة ربكم إذا استويّم عليــه وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وماكنا له مقرنين) أى لــكى تستووا على ظهور ما تركبون من

الفلك والأنعام ، ثم تذكروا نعمة ر بكم الذى أنهم به عليكم ، فتعظموه وتمجدوه وتفولوا تنزيها له عما يصفه المشركون : سبحان الذى سخر لنا هذا الذى ركبناه ، وما كنا لولا تسخيره وتذليله بمطيقين ذلك ، فالأنعام مع قوتها ذلها للانسان ينتفع بها حيث شاء وكيفا أراد ، ولولا ذلك ما استطاع الانتفاع بها ، ولقد أشار إلى نحو من هذا العباس امن مرداس فقال في وصف الجل :

وتضر به الوليدة بالْمَرَ اوَى فَلا غِيْرٌ للديه ولا نكير

واعلم أنه سبحانه عيّن ذكرا خاصا حين ركوب السفينة وهو قوله : « يِسْمِ اللهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا » وذكرا آخر حين ركوب الأنعام وهو قوله : « سُبْعَانَ الّذِي سَخَّرَ لَنَا هُذَا » وذكرا ثالثا حين دخول المنازل وهو قوله : « رَبَّ أَنْزِ لْنِي مُثْنَ لاّ مُبَارَكًا وَآنْتَ خَيْرُ المُنْزَلِينَ » .

أخرج مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا سافر ركب راحلته ثم كبرثلاثا ثم قال : (سبحان الذى سخر لنا هذا وماكنا له مقرنين).

قال القرطبي : ملّمنا سبحانه وتقالى مانقول إذا ركبنا الدواب ، وعرّفنا في آية أخرى على لسان نوح عشيه السلام ما نقول إذا ركبنا السفن ، فسكم من راكب دابة عثرت به أو شمست أو تقحّمت أو طاح عن ظهرها فهلك ، وكم من راكب سفينة الكسرت به فغرق .

فلماكان الركوب مباشرة أمر محظور ، وانصالا بسبب من أسباب التلف ، أمر ألا ينسى عند انصاله به موته وأنه هالك لامحلة فنقلب إلى الله عز وجل غير منفلت من قضائه، ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستمدًا المقاء الله ، والحذر من أن يكون ركو به ذلك من أسباب موته فى علم الله وهو غافل عنه اه .

ولأجل ما تقدم أشار بقوله :

(و إنا إلى ربنا لمنقلبون) أي و إنا لصائرون إلى ربنا بعد مماتنا ، فيجازى

كل نفس بما عملت ، فاستمدوا لهذا اليوم ، ولا تغفُّلوا عن ذكره في حِلِّكُم وتَرْحالُكم، يوم ظعنكم ويوم إقامتكم .

وَجَمَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَـكَفُورٌ مُبِينٌ (١٥) أَمِ اتخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتِ وَأَصْفَا كُمْ ۚ بَالْبَنِينَ (١٦) وَإِذَا بُشُرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ ءَثَلًا ظُلَّ وَجَهُهُ مُسْوِدًّا وَهُو كَظِيمٌ (١٧) أَوَ مَنْ يُنْشَّأُ فِي الْحُلْيَةِ وَهُوَ فِي الْحُصَامِ غَيْرُ مُبِينِ (١٨) وَجَمَلُوا اللَّائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَا ثَا، أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْتَلُونَ (١٩) وَقَالُوا لَوْ شَاءِ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلكَ مِنْ عِلْمِ إِنْ هُمْ ۚ إِلَّا يَخْرُصُونَ (٢٠) أَمْ آتَيْنَاهُمْ كَتَأَبًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ (٢١) َ بِلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آ بَاءَ نَعَلَى أُمَّةٍ وَ إِنَّاكُلَى آ ثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ (٢٢) وَ كَذَلكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرِ إِلاَّقَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءِنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آ ثَارِهِمْ مُقَتَدُونَ (٢٣) قَالَ أَوَ لَوْ جِنْتُكُمْ بَأَهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آ بَاءَكُمْ * قَالُوا إِنَّا بِمَا أَرْسِلْتُمْ بِهِ كَا فِرُونَ (٢٤) فَانْتَقَمْنَا منهُم فَأَنظُر كَيْفَ كَأَنَ عَاقبَةُ المُكلِّد بِنَ (٢٥) .

تفسير المفردات

جزءا : أى ولدا ؛ إذ قالوا الملائسكة بنات الله ، وعبر هن الولد بالجزء ، لأنه بَضْمة بمن ولد له ؛ كما قال شاعرهم :

إنميا أولادنا أكبا دنا تمشي على الأرض

مبين : أى ظاهر الكفر، من أبان بمنى ظهر ، أصفاكم : أى اختار لكم ، ضرب: أى جل ، مثل : أى اختار لكم ، ضرب: أى جل ، مثل : أى شبها أى مشابها بنسبة البنات إليه ، لأن الولد يشبه الوالد ، كظم: أى عمل ، غير مبين : أى غير مطهر حبعته لمجزء عن الجدل ، يخرصون : أى يكذبون ، غير مبين : أى غير مطهر حبعته لمجزء عن الجدل ، يخرصون : أى يكذبون ، مستمسكون : أى متمسكون وممو لون ، على أمة : أى على طريقة خاصة ، مترفوها : أى أهل الترف والنمة فيها الذين أبطرتهم الشهبوات ، فلا ينظرون إلى ما يوصلهم إلى الحق ، مقددون : أى سالكون طريقتهم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه أنهم يمترفون بالأوهية لله وأنه خالق السموات والأرض ، أودف هذا ببيان أنهم متناقضون مكابرون ، فهم مع اعترافهم لله بخلق السموات والأرض يصفونه بصفات المخلوقين المنافية لكونه خالقا لها، إذ جعلوا الملائكة بنات له ولا غَرو ، فالإنسان من طبعه الكفران وجحود الحق ، ومن عجيب أمرهم أنهم أعطوه أخس صنفي الأولاد ، وما لو بشَّر أحدهم به اسود وجها وامتلا عيفا ، ومن يتربي في الزينة وهو لا يؤيد رأيا ، واختاروا لأنفسهم الله كران ، ثم أعقبه بالنمى عليهم في جعلهم الملائكة إناتا ، وزاد في الإنكار عليهم ببيان أن مثل هذا الحلكم لا يكون إلا عن مشاهدة ، فهل هم شهدوا ذلك ؟ عميهم ببيان أن مثل هذا الحلكم لا يكون إلا عن مشاهدة ، فهل هم شهدوا ذلك ؟ شم وعده على هذه المقالة وأنه يوم النيامة مجازيهم بها .

ثم حكى عنهم شبهة أخرى ، قالوا : لوشاء الله ألا نعبد الملائكة ما عبدناها ، لكنه شاء عبادتها لأنها هى المتحققة فعلا فتكون حسنة و يمتنم النهى عنها ، ثم رد مقالهم بأن المشيئة إنما هى ترجيح بعض الأشياء على بعض ، ولا دخل لها فى حسن أوقبح و بعد أن أبطل استدلا لهم العقل نفى أن يكون لهم دليل نقلى على صحة ما يدّعون، ثم أبان أن ما فعاوه إنما هو بمحض التقليد عن الآباء دون حجة ولا برهان ، وهم ليسوا بهدع فى ذلك، فكثير من الأمم قبلهم قالوا مثل مقالم ، مع أن الرسل بينوا لهم المطريق السوى فكفروا به واتبعوا سنن من قبلهم حذو القُدَّة بالقدَّة ، فكان عاقبة أمرهم أن حل جهم نكالنا كما يُشاهدون و يرون من آثارهم.

الإيضاح

(وجملوا له من عباده حجزءا) أى وأثبتوا لله ولدا ، إذ قالوا الملائسكة بنات الله قاله مجاهد والحسن ، والولد جزء من والده كما قال عليه السلام « فاطمة بَصْمة منى » ـ

و إن مقالهم هذا يقتضي الكفر من وجبين :

(١) كون الخالق جسما محدثا لمشابهة الولد له ، فلا يكون إلها ولا خالقا .

(٢) الاستخفاف به ، إذ جعلوا له أضعف نوعى الإنسان وأخسهما ﴿

ثم أكدكفرهم بقوله :

(إن الإنسان لكفور مبين) أى إن الإنسان لجحود بنعم ر به التي أنصها عليه. ظاهركفره لمن تأمل حاله وتدبر أمره .

ثم زاد في الإنكار عليهم والتعجب من حالهم فقال :

(أم اتخذ بما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين) أى هل اتخذ سبحانه من خلقه أخسّ الصنفين انفسه ، واختار لكم أفضلهما ؟ وكأنه قيل : هبو أنه اتخذ ولدا فأنتم قد ركبتم شططا فى القسمة فادعيتم أنه سبحانه آثركم على نفسه بخير الجزأين وأعلاهما وترك لنفسه شرها وأدنها ، فما أثم إلا حتى جهلاء .

ُ ونحو الآية قولهُ : « ٱلۡـكُمُ الذَّ كَرُ وَلَهُ ۖ الْأُتْنَى . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةُ صِيرَى -- عائرة -- » .

ثم زاد في التو بيخ والإنكار بقوله :

(وإذا بشر أحدهم بمسا ضرب قارحمن مثلا ظل وجهه مسودًا وهو كظيم)

أى و إذا بشر أحد هؤلاء بما نسبوه أله من البنات أنف وعَلَته السكما بة والحزن من سوء ما بشر به وتوارى من القوم خجلا.

روى أن بعض العرب وضعت امرأته أنثى فهجر البيت الذى ولدت فيه فقالت : ما لأبى حمزة لا يأتينا يظلّل فى البيت الذى يلينا غضبانَ ألا نلد البنينا وليس لنا من أمرنا ماشينا و إنما نأخذ ما أعطيسا

ثم كرر الإنكار وأكده فقال:

(أو من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين) أى أو قد جملوا فله الأنثى التي تتر مى فى الزينة ، وإذا خوصمت لانقدر على إقامة حجة ولا تقرير دعوى ، للقصان عقلها وضمف رأيها ؟ وماكان ينبغى لهم أن يفعلوا ذلك .

وفى قوله (ينشأ فى الحلية) إيماء إلى مافيهن ّ من الدعة ورخاوة الخلق بضمف المقاومة الجسمية واللسانية ، كما أن فيه دلالة على أن النشوء فى الزينة ونمومة العبش من المعايب والمذام ّ للرجال ، وهو من محاسن ربات الحجال ، فعليهم أن يجتنبوا ذلك و يأنفوا منه و مريثوا بأنفسهم عنه ، قال شاعرهم :

كتب القتل والقتال علينا وعلى الغانيات جر الذيول

وروى عن عمر أنه قال : « اخشوشنوا فى الطمام ، واخشوشنوا فى اللباس ، وتمدّدوا » أى تزيّوا بزى" ممّدٌ فى تقشفهم .

(وجملوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إنانا) أى سموهم وحكموا لهم بذلك ، وفي هذا كفر من وحوه ثلاثة :

- (١) إنهم نسبوا إلى الله الولد .
- (٢) إنهم أعطوه أخس النصيبين .
- (٣) إنهم استخفوا بالملائسكة مجعلهم إناثًا.

وقد رد الله عليهم مقالهم فقال :

(أشهدوا خلقهم ؟) أى أحضروا خلق الله لهم ، فشاهدوهم بنات حتى يحكموا بأنونتهم ؟ .

ونحو الآية قوله : ﴿ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَارِيْكُةَ إِنَانًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴾ •

وفي هذا تجهيل شديد لهم ، ورمي لهم بالسفه والحق .

تم توعدهم على مقالهم فقال :

(ستكتب شهادتهم ويسألون) أى ستكتب هذه الشهادة التي شهدوا بها فى الدنيا فى ديوان أعمالهم ، ويسألون عنها يوم القيامة ليأتوا ببرهان على صحّبها ، ولن بجدوا فذلك سبيلا .

وفي هذا دليل على أن القول بغير برهان منكر، وأن التقليد لايغني من الحق شيئًا.

ثم حكى عنهم فنَّا آخر من فنون كفرهم بالله جاءوا به للاستهزاء والسخرية فقال :

(وقالوا لو تشاء الرحمن ما عبدناهم) أى وقالوا لو شاء الله لحال بيننا وبين عبادة الأصنام التي هي على صورة الملائكة ، فإنه تمالي عالم بذلك وهو قد أفرّ نا عليه .

وقد جمعوا في هذا أفانين من الكفر وضروبا من الترهات والأباطيل ، منها :

- (١) إنهم جماوا لله ولدا تقدس سبحانه وتنزه عن ذلك ٠
- (٣) دعواهم أنه اصطفى البنات على البنين ، إذ جعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحم. إناتًا .
- (٣) عبادتهم لهم بلا دليل ولا برهان ولا إذن من الله ، بل بالرأى والهوى والتقايد للأسلاف .
- (٤) احتجاجهم بتقدير الله ذلك ، وقدجهلوا في هذا جهلا كبيرا ، فإنه تعالى أنكر ذلك عليهم أشد الإنكار ، وهو منذ أن بث الرسل وأنزل الكتب يأمر بعبادته

وحده لاشريك له ، وينهى عن عبادة سواء كما فال : ﴿ وَلَقَدْ بَمَتُنَا فِي كُلُّ أَنَّة رَسُولاً أَنْ اعْبُدُوا اللهُ وَاجْتَدْبُوا الطَّاعُوت ، فَرْشُهُمْ مَنْ هَدَى اللهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهُ الضَّلاَلَةُ فَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَقِبَةٌ المُكذَّبِينَ ﴾ وقال : ﴿ وَاسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا ، أَجْمَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّاحُنِ آلِهِمَةً مُعْدُونَ ؟ ﴾ •

ثم رد عليهم مقالهم و بيّن جهلهم بقوله :

(مالهم بذلك من علم) أى مالهم على ما قالوا ، دليل ولا برهان يستندون إليه في تأبيد دعواهم .

ثم أكد هذا الرد" بقوله :

(إن هم إلا بخرصون) أى ماهم إلا كاذبون فيا قانوا ، متمحلون تمحلا باطلا ، متقوّلون على الله مالم يقله :

و بعد أن بين بطلان قولهم بالمقل أتبعه ببطلانه بالنقل فقال :

(أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون) أى بل أأعطيناهم كتابا من قبل هذا الفرآن ينطق بصحة ما يد عون ، فهم بذلك الكتاب متمسكون ، وعليه معوالون. والخلاصة - إنه لا كتاب لهم بذلك .

ولما بين أنه لاحجة لهم على ذلك من عقل ولا نقل — ذكر أن الحامل لهم على ما جنحوا إليه إنما هو التقايد فقال :

(بل قالوا إنا وجدنا آباء نا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون) أى ليس لهم مستند على ماهم فيه من الشرك سوى تقليد الآباء والأجداد ، وقد قالوا إبهم أرجح منا أحلاماً وأصح أفهاماً ، ونحن حائرون على طريقتهم ، وسالكون بهجهم ، ولم نأت بشى من عند أنفسنا ، ولم نفلط فى الأنباع واقتفاء الآثار ، كما قال قيس بن الحطيم:

كنا على أمَّة آبائناً ويُتَمدى بالأول الآخرُ

والخلاصة — إنهم اعترفوا بأن لامستند لهم من حيث العيان ولا من حيث العقلِ ولا من حيث النقل ، و إنما يستندون إلى تقليد آبائهم الجهلة مثلهم .

ثم بين سبحانه أن مقال هؤلاء قد سبقهم إلى مثله أشباههم ونظراؤهم من الأسم السالفة المكذبة للرسل فقال :

(وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير إلا قال ،ترفوها إنا وجدنا آباء نا على أمة و إنا على آثارهم مقتدون) أى ومثل هذا القال المتناهى فى الشناعة قدات الأمم المضية لإخوانك الآنبياء ، فلم ترسل قبلك فى قرية رسولا إلا قال رؤساؤها وكبراؤها : إنا وجدنا آباء نا على ملة ودين ، وإنا على منهاجهم سأترون ، نفعل مثل ما فعلوا ، ونعبد ما كانوا يعبدون .

فقومك أيها الرسول ايسوا بِيدْع فى الأمم ، فهم قد سلكوا نهج مَن قبلهم من أهل الشرك فى جواباتهم بما أجانوك به ، واحتجاحهم بما احتجوا به لمقامهم على دينهم الباطل .

ونحو الآية قوله : «كَذَلَكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَـُولِ إِلاَّ قَالُوا سَاحِرٌ أَنْ بَخِنُونَ . أَتَوَاصَوْ بِدِ ؟ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ » .

و إما قال أولا: مهتدون ، وثانيا : مقتدون ، لأن الأول وقع في محاجتهم النبي صلى الله تليه وسلم وادعائهم أن آبا.هم كانوا مهتدين وأنهم مهتدون كآبائهم ، فناسبه (مهتدون) والثانى وقع حكاية عن قوم ادعوا الاقتداء بالآباء دون الاهتداء فناسبه (مقتدون) .

(وفي هذا تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم ودلالة على أن التقليد في نحوذلك ضلال قديم ، ونخصيص المترفين بالذكر الاشعار بأن الترف هو الذى أوجب البطر وصرفهم عن النظر إلى التقليد .

ثم حكى ما قاله كل رسول لأمته:

(قال أو لوجئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم ؟) أى قال لهم الرسول : أتبغون ذلك وتسيرون على مهجه ، ولو جئنكم من عند ربكم بدين أهدى إلى طريق الحق ، وأدل على سديل الرشاد مما وجدتم عليه آباءكم من الدين والملة ؟ .

وتلخیص ذلك — أنتبعون آباءكم وتقلدونهم ولوجئتكم بدین أهدى من دین آبائـكم ؟ .

فأجابوه إجابة تيئيس من اتباعهم له على كل حال .

(قالوا إنا بما أرسلتم به كاموون) أى قالوا إنا ثابتون على دين آبائنا لانتفك عنه ولو جثنا بما هو أهدى منه ، فسكا "بهم يقولون : إنهم لو علموا صحة ما جثبهم به ما انقادوا لك ، لسوء قصدهم ومكابرتهم للحق وأهله .

وحينئذ لم يبق لهم عذر ، ومن ثم قال :

(فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) أى فانتقمنا من هؤلاء المكذبين لرسلهم الجاحدين بريهم، فانظر أيها الرسول كيف كان عاقبة أمرهم حين كذبوا بآياتنا؟ ألم بهلكهم ونجعلهم عبرة لنيرهم؟

وفی هذا سلوة لرسوله ، و إرشاد له إلى عدم الاكتراث بتكذيب قومه له ، ووعيد وتهديد لهم . .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاهِ مِمَّاتُمْبُدُونَ (٢٧) إِلاَّ الذِي فَطَرَ فِي أَلِهُ مَا أَنْهُ مَا لَا إِلاَّ الذِي فَطَرَ فِي اللهِ مَا أَنِيةً فِي عَقْبِهِ لَمَلْهُمْ فَطَرَ فِي أَلِيَّةً مِنْ مَا مَدُمُ لَا وَإِنَّا بِهِ كَافِيهُ اللَّهُمُ حَتَّى جَاءِهُمُ اللَّهِ كَافِرُونَ (٢٨) وَالنَّمُ وَاللَّهُ اللَّهِ مَا فَرُونَ (٣٠) وَقَالُوا مَدِيدٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ (٣٠) وَقَالُوا مَدَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ (٣٠) وَقَالُوا مَدِيدٌ (٢٩) وَالنَّمْرِينَ (٣٠)

لَوْلاَ نُزْلَ هَذَا الْقُرْ آَنُ كَلَى رَجُلِ مِنَ الْقَرْ يَنْبِنَ عَظِيم (٣١) أَهُمْ يَقْسِمُونَ وَحْمَتَ رَبِّكَ ؟ نَحْنُ قَسَمْنَا يَنْتَهُمْ مَمِيشَتَهُمْ فِي الْحَياةِ اللَّهْ يْمَا وَرَفَمْنَا بَعْضَهُمْ فَقَ الْحَياةِ اللَّهُ يْمَا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرَ مَوْقَى بَعْضَا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرَ مِيَّا يَبْعَمُونَ (٣٣) وَلَوْلاً أَنْ يَسكُونَ النَّاسُ أَمَّةً وَاحِدَةً لَجَمَلْنَا لَمَنْ يَسكُونَ إِنْ وَمَا رَجَ عَلَيْهَا يَظْهُرُونَ (٣٣) وَلِيُو بَهِمْ أَبُولَ إِنْ وَلَهُ وَلِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمُنَا مَنَاعُ لَمُنْ اللَّهُ عَلَى المُتَاعِلَ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الللْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤ

تفسير المفردات

لأبيه : أى آزر ، براه : كمة لاتنى ولا تجمع يقولون : أنا منك براه ، ونحن منك براه ، فإن قلت برى ، ثنيت وجمت ، فطرنى : أى خلقى ، والسكلمة : هى كلة التوحيد فى عقبه : أى فى ذريته ، مبين : أى ظاهر الرسالة بما له من للمجزات الباهرة ، من القريتين : أى من إحدى القريتين مكة والطائف ، والرجل الذى من مكة : هوالوليد النافيرة المخزوى وكان يسمى ريحانة قريش ، والذى من الطائف: هوعروة بن مسعود الثقنى ، ورحة ربك : هى النبوة ، والسخرى " : هو الذى يقهر على العمل ، والسقف بضمين : واحدها سقف كرهن ورهن ، والمارج : واحدها ممرّج كنبر ، وهو المسمى الآن (أسنسير) وهذا من معجزات القرآن إذ لم يكن معروفا عصر النزيل ، يظهرون أى يرتقون ، زخرف : الزينة المزوقة ، أى الذهب زخرف : الزينة المؤوقة أى يرتقون ، زخرف : ولماً بمنى إلا ، حكى سيبو يه نشدتك الله كماً أهملت كذا :

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه في الآية السالفة أن الذي دعا الكفار إلى اعتناق المقائد الزائمة هو تقليد الآباء والأجداد ، وبين أنه طربق باطل ، وسبح فاسد ، وأن الرجوع إلى الدليل أولى من التقليد ــ أردف هذا أن ذكر لهم أن أشرف آبائهم وهو إبراهيم عليه السلام ترك دين الآباء وحكم بأن اتباع الدليســــل أولى من متابعتهم ، فيجب عليكم تقليده ، وحين عدل عن طربق آبائه جمل الله دينه باقيا في عقبه إلى يوم القيامة ، وأديان آبائه حرك ترسّت و بطلت .

ثم ذكر أن قريشا وآباءهم تمد للم في السر والسمة ، فاغتروا بذلك واتبعوا الشهوات ، وأعرضوا عن توحيد الله وشكره على آلائه ، حتى جاءهم الرسول منبها لهم مذكرا بالنظر إلى من فطرهم وفطر السموات والأرض وآتاهم من فضله ما يتبتعون به من زينة هذه الحياة ، فكذبوه وقالوا ساحر كذاب، ثم حكى عنهم أنهم قالوا : هلا تُرَّل هذا القرآن على رجل عظيم الجاه كثير المال من إحدى القريتين مكة والطائف ، فرد عليهم مقالهم ، بأنه قسم الحفوظ الدنيوية بين عباده ، فيحل سهم الفنى والفقير ، والسيد والمسود ، والملوك والسؤقة ، والأقوياء والضمفاء ، ولم يغير أحد ماحكم به فى أحوال دنيام على حقارتها ، فسكيف يمترضون على حكه فيا هو أرفع درجة ، وأشرف غاية ، وأعظيم مرتبة ، وهم منعيب النبوة ؟ .

ثم ذكر أن التفاوت في شئون الدنيا هو الذي يتم به نظام المجتمع والدير به هلى النهج الذي يتم به نظام المجتمع والدير به هلى النهج الذي من ، فولاه ماصر في بعضهم بعضا في حوائجه ، ولا تعاونوا في تسهيل وسائل الممناد أنه لولا أن يرغب الناس في السكفر إذا رأوا السكفار في سمة من الرزق لمتمهم بكل وسائل النعيم ، فجعل لبيوتهم أبوابا من فضة وسقفًا وسرراً ومصاعد منها وزينة في كل شيء ، ولسكن كل هذا متاع قليل زائل والآخرة هي الباقية ؛ وهي لمن يتق الله وزينة في كل شيء ، ولسكن كل هذا متاع قليل زائل والآخرة مي الباقية ؛ وهي لمن يتق الله وجتنب السكفر والمعاصي .

ولم يفمل ذلك بالمؤمنين فيوسع عليهم جميعا ، ليسكون سبب اجتماعهم على الإيمان المقيدة المنبعثة عن الاطمئنان النفسى ، لأنه لو فعل ذلك لاجتمعوا عليه طلبا للدنيا ، وهذا إيمان المنافقين ، ومن ثم ضيّق الرزق على بعض المسلمين ووسع على بعض ليسكون من يدخله، فإنما يدخله للدليل والبرهان وابتغاه رضوان الله و مثوبته .

الايضاح

(وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إننى براء بما تمبدون. إلا الذى فطرى فإنه سهدين) أى واذ كر لقومك المكبيّن على التقليد: كيف تبرأ إبر اهيم من أبيه وقومه حين رآهم عاكفين على عبادة الأصنام؟ قال لهم إنى براء بما تعبدون إلا من عبادة الله الدى خلقى وخلق الناس جميما ، وأنه سهدينى إلى سبيل الرشاد ، ويوفقنى إلى اتباع الحق ، وقد جزم بذلك ائتمته بر به ، و لقوة يقيفه .

(وجملها كلة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون) أى وجعل كلة التوحيد (وهي لاإله إلا الله) كلة باقية فى ذريته يقتدى به فيها من هداه الله منهم ، لمل أهل مكة برجعون عما هم عليه إلى دين أسهم إبراهيم ، فإنهم إذا ذكروا أباهم الأعظم الذى بنى لهم البيت وأورنهم ذلك الفخر ، تبعوه فيا يدين به .

قال قنادة : لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة . وقال ابن العرب : إنما كانت لا يراهم على الأحقاب ، بدعوتيه المجانين : إحداها قوله : و إ تَّى جَاعِلُكَ إليَّاسِ إمامًا قَالَ وَمِنْ ذُرَّتِيقِ قَالَ لاَ يَنَالُ عَمْدِى الفَا لِمِنَ » فقد قال إلا من ظلم منهم فلا عهد له . ثانيتهما قوله : ﴿ وَاجْتُدْفِي وَنِيَّ أَنْ تَمْبُدُ الأَصْنَامَ » .

(بل ستعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مببن) أى ولكنى متعت هؤلاء المشركبن وآباءهم من قبل، ومددت أعمارهم، وأكثرت نعمهم، فشغلهم النعم

والترف والشهوات ، فأطاعوا الشيطان ونسواكلة التوحيد ، فجريت على سنتى أن أجمل فى بنى إراهيم من وحد الله ويدعو من كفر منهم إلى الإيمان ، فاحترت محمدا وأنزلت ممه الكتاب ليدعو هؤلاء إلى ما فيسه صلاحهم فى دينهم ودنياهم ، وسعادتهم فى آخرتهم وأولاهم .

ثم و بخهم على إعراضهم عما جاء به من الحق وعدم النظر فيه فقال :

(ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر و إنا به كافرون) أى ولما جاءهم القرآن والرسول الصادق بما معه من المعجزات قدلوا إن ما جاءنا به سحر وليس بوحى من عند الله و إنا به جاحدون ، فضموا إلى شركهم معاندة الحق والاستخفاف يه .

ثم ذكر ضر با آخر من كفرهم بقوله :

(وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) أى وقالوا إن منصيب الرسالة منصب شريف ، فلا يلبق إلا برجل شريف كنير المال عظيم الجاه ، ومحمد ليس بذاك ، فمن الحق أن يسند هذا المنصب إما إلى الوليد بن المفيرة بمكة أو إلى عروة ابن مسعود الثقني بالطائف .

فأنكر الله عليهم ذلك وجهَّلهم وعجَّب من حالهم بقوله :

(أهم بقسمون رحمة ربك) أى عجبا لهم كيف جهاوا قدر أنفسهم ؟ أو قد بلغ من أمرهم أن يصطفوا من يشاءون للنبوة التي لا يصلح لها إلامن بلغ مرتبة روحانية خاصة، وكان ذافضائل قدسية وكالات خاتية ، مستهينا بالزخارف الدنيوية التي الشمسوا فيها؟ فهم ليسوا لها بأهل ، فضلا عن أن يههوها لمن يشاءون .

ثم بين خطأهم في طلب الاصطفاء بحسب ما يهوَوْن فقال :

(نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات يتحذ بعضهم بعضا سخريا)أى إننا فى هذه الحياة فضلنا بعض العباد على بعض ، فى الدنى والفقر ، والقوة والضعف ، والعلم والجهل ، والشهرة والحمول ، لأنا لوسوّ ينا بينهم فيها لم يخدم بعضهم بعضا ولم يسخَّر أحد غيره ، وذلك مما يفضى إلى خراب العالم وفساد الدنيا ، ولم يستطم أحد أن يغيّر نظامنا ولا أن مخرج عن حكمنا .

وإذا كانوا قد عجزوا عن ذلك فى أحوال الدنيا فكيف بمترضون علينا فى منصِب الرسالة ؟

وقصارى ذلك — إنا قسمنا بيلهم أرزاقهم ، أفلا يقنعون بقسمتنا في أمر النبوة وتغويضها إلى من نشاء من خلفنا ؟ .

ثم علل ما سلف بقوله :

(ورحمة ربك خير بما مجممون) أى ورحمة ربك وفضله بالنبوة وما يتبعها من وحمى وكتاب ينزل ، خير بما مجمعون من حطام الدنيا ، فالدنيا على شفا جرف هار ، ومظاهرها فانية لافيمة لها ، فهو قد أغذتها على الدواب والأنمام وكثيرمن جهلة ،نى آدم. ثم بين حقارة الدنيا وخستها بقوله :

(ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجملنا لمن يكفر بالرحمن ليبوتهم سقفا من فضة وممارج عليها يظهرون . ولبيوتهم أبوا با وسررا عليها بتكثون . وزخرفا) أى ولولا أن يعتقد كثير من الجبلة أن إعطاء نا المال المكفار دليل على محبتنا لمن أعطيناه ، فيحتموا على المكفر، و يرغبوا فيه ، إذا رأوا سمة الرزق عنده - لجملنا لبيوتهم سقفا من فضة ، ومسررا من فضة ، عليها يتكثون ، وزينة في كل ما بُرْتفق به من شؤن الحياة .

ثم بين أن هذه المتمه قصيرة الأمد ، سريعة الزوال ، فهي متاع الحياة الفانية فقال:
(و إن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك المتقبن) أي وماكل ذلك إلا متاع قصير زائل ، والآخرة بما فيها من ضروب النميم التي لا يحيط مها عدّ ولا إحصاء — أعدها الله لمن اتهى الشرك والماصى ، وعمل بطاعته ، وآثر الآخرة على الدنيا .

أخرج الترمذى وابن ماجه عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لوكانت الدنيا تمدّل عند الله جناح بموضة ماستى كافرامنها شربة ماه » .

وكذلك لو أعطيت هذه النصم والسرر والأبواب المصنوعة من الذهب والفضة للمؤمنين، حتى ليصير الناس كلهم هكذا ، لأخلت بالمقصود من الإيمان ، لأن الترف والنسيم يحجب المقول عن عالم الروحانيات والرق المقلى ، فقل من يتخلص من شرك هذه الآفات ، فالشهوات والزينة والزخارف المقول أشبه بالقاذورات اللأجسام ، والأجسام القذرة يحوم حولها الذباب، فيُنقي فيها بيوضه ليتُفرخ في الفروح والعيون ، ويخرج ذباب يعيش من تلك القاذورات ، وهكذا النفوس الضعيفة تعيش فيها النفوس الممائلة لها من عالم الشياطين ، وتلتى إليها بذور الفساد ، فترترع فيها وتحصدها النفوس خزيا وعارا في الدناوا والآخرة وهذا ما أشار إليه سبحانه بقولة :

وَمَنْ يَمْشُ عَنْ فَرَكْرِ الرَّحْمَنِ لَقَيْضْ لَهُ شَيْطاناً فَهُو لَهُ قَرِينٌ (٣٦) وَإِنَّهُمْ مُشْدُونَ (٣٧) حَتَى إِذَا جاءَ نَا فَالَ النَّيْتُ بَيْنِ وَيَكْنَ بَيْنِ فَيَمْنَ الْقَرِينُ (٣٨) وَلَنْ يَنْفَكُمُ فَالَ النَّيْنَ آلِيْنَ بَيْنِ وَيَنْكَ بُمْدَ الشَّرِ رَيْنِ فَيَمْنَ الْقَرِينُ (٣٨) وَلَنْ يَنْفَلَكُمُ الْيُومَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْمَذَابِ مُشْتَرَكُونَ (٣٩) أَفَانْتَ تُسْعِمُ العَمْمَ أَوْ مَنْ كَانَ فِي صَلَالُ مُبِينِ (٤٠) أَفَانْتَ تُسْعِمُ العَمْمَ أَوْ مَنْ مَنْقَمُونَ (٤١) أَوْ نُرِينَكَ اللّذِي وَعَدْ الْعُمْ فَإِنّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدَرُونَ (٤٤) وَنَا اللّذِي أَوْحِي إَلَيْكَ إِنّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقَمِ (٣٤) وَإِنّهُ فَاسْتَفْسِكُ بِاللّذِي أُوحِي إَلَيْكَ إِنّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقْمِ (٣٤) وَإِنّهُ لَا لَكُونَ (٤٤) وَاللّذَا مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبِلِكَ لَلْكَ وَلِقَوْمُ لَكَ وَسَوْفَ تُسْلُونَ (٤٤) وَاسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبِلِكَ مَنْ رُسُلْنَا مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ وَبَلِكَ مَنْ وَاللّهُ مُنْ وَلَقَوْمُ لَا عَلَيْهُمْ وَاللّهُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبَلْكِ مَنْ وَلَقَوْمُ لَكُ وَلِقُومُ وَلَ الرّحَمْنِ الرّحْمَنِ النّهُ يَعْمُ اللّهُ مُنْ وَلَوْمُ وَلَا عَلَيْهِمْ مُقْتَدُونَ (٤٤) مَنْ وَلَوْمُ لِكَ وَسُوفَ تُسْلُكُ إِنّكَ عَلَى عَرَاطٍ مُسْتَقَمِ (٤٤) وَلَوْمُ لَلْمُ وَلَا عَلَيْهُمْ مُقْتَدِرُونَ (٤٤) وَلَوْمُ لَكُونَ وَلَوْمُ لَا عَلَيْهُمْ وَلَا لَكُونَ (٤٤) وَلَوْمُ لَكَ وَلَوْلُولَ وَلَا اللّهُ مُعْلَى مُعْرَفِقَالْمُ لَا مُنْ وَلَوْلُولُ وَلَا لَا عَمْنِ أَنْ لِلْكُ لَالْمُ وَلَا لَا عَلَيْهُولُونَ (٤٤) وَلَوْلَ الْكُونَ وَلَوْمُ لَالْمُولِ وَلَا لَا عَلَيْهُ وَلَوْلُولُونَ (٤٤) أَنْ فَلَالِكُونَ وَلِيلُكُ وَلِنْ الرّحُمْنِ الْمُعْلَقِيمُ وَلَا لَا عَلَيْهِمْ وَلِيلُكُونَ وَلَوْمُ وَلِيلُكُ وَلِيلُكُ وَلِيلِكُ وَلِلْمُ لِلْكُولُ وَلَا الْمُعْلَى وَلِلْمُ لَالْمُؤْلِولُونَ الْمُنْ وَلِي اللْمُولُ وَلِيلِكُ وَلِلْمُ لَالْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُعْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ وَلِلْمُ لَلْمُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

تفسير المفردات

يقال عَشِي فلان كرضي إذا حصلت له آفة في بصره ، وعشا : كفزا إذا نظر المشيّ لمارض قال الحطيئة في المحلق الكلابي :

متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خيرُ مُوقِدِ

أى تنظر إليها نظر المستى لما يضعف بصرك من كثرة الوقود واتساع الضوء ، فالمرادهنا أنه يتمامى عن ذكر الله ، نقيض له : أى مهيى له ونضم إليه ، والخرب : الرفيق اللدى لايفارق ، والشرقين : أى المشرق والمغرب ، وكثيرا ماتسمى المرب الشبتين المتقابلين باسم أحدها ، قال الفرزدق :

أَخَذُنَا بَآفَاقَ السَّمَاءُ عَلَيْكُمُ لَنَا قَرِاهَا والنَّجُومُ الطَّوالعُ ا

مريد الشمس والقمر ، وبعد المشرقين : أى بعد أحدها من الآخر ، فإما نذهبن بك : أى فإن قبضناك وأمتناك ، لذكر : أى لشرف عظيم ، تسألون : أى عن قيامكم بما أوجه القرآن عليكم من التكانيف من أحر وجهى .

المعنى الجملي

بعد أن بين أن المال متاع الدنيا وهو عرض زائل ، ونعيم الآخرة هو النعيم الدائم الله أعلى أعده الله للمتقين .. ذكر هنا أن من فاز بالمال والجاء صاركالأعشى عن ذكر الله وصار من جلساء الشياطين الضائين المضلين الذي يصدونه عن السبيل القوم ، ويظن أنه مهند ، لأنه يتلقى من الشياطين مايلائم أخلاقه فيألفه ولا ينكره ، ثم ذكر أنه إذا جاء يوم القيامة تبرأ الكافر من الشيطان قرينه وقال له: ليت بيني وبينك بُشد ما بين المشرقين، ثم أعقب هذا بيبان أن اشتراك الكافر مع قرينه الشيطان في العذاب لا يخفف عنه شيئا

ثم ذكر لرسوله أن دعوته لاتؤثر في قلوبهم ، وقلما تُجُدِّيهم المواعظ ، فإذا أسممتهم

القرآن كانواكالهم ، وإذا أريتهم معجزاتك كانواكالهمى ، وإنماكانواكذلك لضلالهم المبرن ؛ ثم سلى رسوله وبين له أنه لابد أن ينققم منهم إما حال حياته أو بعد موته ، ثم أمره أن يستعسك بما أمره الله به ، فيصل بموجبه فإنه الصراط المستقيم النافر في الدين والدنيا وفيه الشرف المظيم له ولقومه ، وسوف يسألون عما قاموا به من التكايف التي أمرهم بها ، ثم أرشد إلى أن بفض الأصنام وبضض عبادتها جاء على لسان كل نبى ، فحمد صلى الله عليه وسلم ليس بدعا من بيسم في الإدكار علمها حتى يعارض وبيض .

الايضاح

(ومن يعش عن ذكر الرحمن نفيض له شيطانا فهو له قرين) أى ومن يتمام عن ذكر الله ويهمك في لذات الدنيا وشهواتها نسلط عليه شياطين الإنس والجن يزبنون له أن يرتم في الشهوات، وكمّن في اللذات، فلا يألوا جهدا في ارتكاب الآثام والحرمات على ماجرت به سنتنا الكونية ، كا نسلط الذباب على الأجسام القدرة وتخلق الحيات والمقارب والحشرات في المحال المفنة ، لتلطف الجو وترحم الناس والحيوان ، ومكذا النفوس الموسوسة للضعفاء توقعهم في الذنوب لاستمدادهم لها ، فينالون جزاءهم من عقاب الله وعقوبات البشر واحتمارهم لهم ، إلى ماينالهم من الأمراض الفتاكة والأدواء التي لا يجدى فيها علاج، فيكون ذلك عبرة لهم ولفيرهم وأنى لهم أن تنفعهم تلك الذكرى فقد ذات الأوان، ولا ينفع الندم على فائت :

ندم البغاة ولات ساعة مَنْدَم والبَّغَىٰ مَرْتع مبتغيه وخبرٌ

قال الزجاج: معنى الآية — إن من أعرض عن القرآن وما فيه من الحكم إلى أباطيل المضلين ــ يعاقبه الله بشيطان يقيضه له حتى يضله ، ويلازمه قربنا له فلا يهتدى. مجازاة له حين آثر الباطل على الحق للبين اه . أخرج ابن أبى حاتم عن محمد بن عبان المخزومى : أن قريشا قالت قيضوا لكل رجل من أصحاب محمد رجلا يأخذه ، فقيضُوا لأبى بكر طلحة بن عبيد الله ، فأناه وهو في القوم فقال أبو بكر: في القوم فقال أبو بكر: أن الحراث والدُرَّى قال أبو بكر وا اللات؟ قال: أولاد الله ، قال أبو بكر: فن أمم الحكم الحكم الحكم المحمد فن أمم الحكم الحكم الحكم الحكم أن المحمد الحكم أن الحكم الحكم أن المحمد الحكم أن الإله إلا الله وأن محمد ارسول الله ، فأنزل الله هذه الآية ، وثبت في سحيح مسلم وغيره أن مم كل مسلم قرينا من الجن .

(وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون) أى وإن هؤلاء الشياطين الذين يقيضهم الله لحكل من يعشو عن ذكر الرحمن ليحولُنَّ بينهم وبين سبيل الحق، ويوسوسُنَّ لهم أنهم على الجادَّة وسواهم على الباطل، فيطيعنهم ويكرّهنَّ إليهم الإيمان بالله والدمل بطاعته .

تم ذكر حال الكافر مع القربن يوم القيامة فقال:

(حتى إذا حاءنا فال باليت بينى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين) أى حتى إذا وانى السكافريوم القيامة إلينا وعرض عليها أعرض عن قرينه الذى و كل به وتبرأ منه وقال : ليت بينى وبينك بعدمابين المشرق والخرب، فبئس القرين أنت أيها الشيطان، لأمك قد أضالتنى وأوصادى إلى هذا المذاب المبين، والخزى الدائم، والعيش الضنك، والحمل المقض المضخم

ثم حكى ماسيقال لهم حيلئذ توبيخا وتأنيبا نقال:

(ولن ينفعكم اليوم إذ ظلم أنكم في الدذاب مشتركون) أي ولن بنفعكم في هذا اليوم اشتراك كي ولن بنفعكم في هذا اليوم اشتراك كي في الدنيا الاشتراك في المهام الدنيوية ، إذ يتعاونون في تحمل أعبائها ، ويتقاسمون شدتها وعنامها ، فإن لكل منهم من العذاب مالا تبلغه طافقه ، ولا قدرة له على احتماله .

وقد يكون المنى — وان ينفعكم ذلك من حيث التأسى ، فإن المكروب فى الدنيا يتأسى و يستررح بوجدان المشارك فى البلوى ، فيقول أحدهم لى فى البلاء والمصيبة أسوة ، فيسكن ذلك من حزنه كما قالت الخلساء ثرئى أخاها صغرا :

يذكرنى طاوع الشمس صغرا وأذكره بكل مفيب شمس فلا المؤلف المتلت نفسى فلا كين حولى على إخوائهم لفتلت نفسى وما يكون مشل أخى واكن أعزى النفس عشم بالنأسى وقصارى ذلك —إنه لا يخفف عنهم بسبب الاشتراك شيء من المذاب ، إذ لكل منهم الحفظ الأوفر منه .

وقد يكون المدنى — ولن ينفحكم اليوم الاعتذار والندم ، فأنتم وقرناؤكم مشتركون في المذاب ، كما كنتم مشتركين في صببه في الدنيا .

وقد وصفهم فيا سلف بالمَشّى ووصفهم بالعنى والصمم ، من قِبَل أن الإنسان لاشتفاله بالدنيا يكون كمن حصل بعينيه ضمف فى البصر ، وكنا زاد المهماكه بهاكان ميله إلى الجسهانيات أشد و إعراضه عن الروحانيات أكل فقال :

(أفأنت تسمع الصم أو تهدى السمى ومن كان فى ضلال مبين؟) أى أنأنت تسمع من قد سلبهم الله استماع حججه التى ذكرها فى كتابه، أوتهدى إلى طريق الحق من أعمى قلوبهم عن إيصارها، واستحوذ عليهم الشيطان فزين لهم طريق الردى.

والخلاصة — إن ذلك ليس إليك ، إنما ذلك إلى من بيده تصريف القلوب وتوجيهها أنَّى شاه ، فعليك البلاغ وعلينا الحساب .

وقد كان صلى الله عليه وسلم يبالغ في دعاء قومه إلى الإيمان وهم لا يزيدون إلا غيًّا وتماميا هما يشاهد ِن من دلائل النبوة وتصامًّا هما يسمعون من بينات القرآن . ويمد أن أيأسه مر إيمانهم سلاه بالانتقام منهم لأجله إما حال حياته أو بمد مماته فقال:

(فإما نذهبن بك فإنا مهم منتقمون . أو ترينك الذى وعدناهم فإنا عليهم مقتدرون) أى فإن نذهب بك أيها الرسول من بين أظهر المشركين بموت أو غيره فإنا مهم منتقمون كا فعلنا ذلك بغيرهم من الأمم المسكذبة لرسلها ، أو ترينك الذى وعدناك من الظفر بهم و إعلائك عليهم فإنا عليهم مقتدرون ، فنظهرك عليهم ومخز يهم بيديك وأيدى المؤمنين .

وفى التمبير الوعد وهو سبحانه لامخالف الميماد -- إشارة إلى أن ذلك سيقع حمّا وهكذاكان ، فإنه لم يُقْبَض رسوله حتى أقر عينيه من أعدائه ، وحكّمه فى نواصيهم ، وملّـكه ما تضمنته صياصيهم ، قاله السدى واختاره ابن جر ير .

ثم أمر رسوله أن يستمسك بما أوحى به إليه فيعمل به فقال :

(فاستمسك بالذى أوحى إليك إنك على صراط مستقيم) أى فخذ بالقرآن المنزل على قلبك ، فإنه هو الحق المفضى إلى الصراط المستقيم، والموصل إلى جنات النعيم، والخير الدائم المقيم .

ثم ذكر ما يستحثه على التمسك به فقال :

(و إنه لذكر لك ولقومك) أى و إن الترآن لشرف عظيم لك ولقومك ، لأنه تول بالهنهم على رجل منهم ، فهم أفهم الناس له ، فينيغى أن يكونوا أسبق الناس إلى العمل به .

أخرج الطبرانى وابن مردويه عن عدى بن حاتم قال: «كنت قاعدا عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال: ألا إن الله تعالى علم ما فى قالي مرض حبى لقومى فبشرنى فيهم فقال سبحانه: وَإِنَّهُ لَذِكُو النَّكُ وَلِقُومِكَ ﴾ الآية . فجمل الذكر والشرف لقومى - إلى أن قال - فالحد لله الذكر والشرف

و إن الله قلب العباد ظهرا وبطنا ، فسكان خير العرب قريش وهمى الشجرة المباركة » ثم قال عدى ما رأيت رسول الله ذكرت عنده قويش بخير إلا سره حتى يتبين ذلك السرور فى وجهه للناس كلهم اه .

ونظير الآية قوله في سورة الأنبياء ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْسَكُمْ كَتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ۗ ﴾ أى شرفسكم ، قالقرآن نزل بلسان قربش ، وإيام خاطب ، فاحتاج أهّل اللفات كلها إلى اسانهم وصاروا عيالا عليهم ، حتى يقفوا على معانيه من أمر ونهى ونبإ وقصص وحكمة وأدب .

روى الترمذى عن معاوية رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿ إِن هذا الأمر فى قريش لاينازعهم فيه أحد إلا أكبّه الله تعالى على وجهه ماأقاموا الدين، .

وفى لآية إيماء إلى أن الذكر الجيل والثناء الحسن أمر مرغوب فيه ، ولولا ذلك ما امتن الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم به ، ولمـا طلبه إبراهيم عليه السلام بقوله : « وَاجْمَلُ فِي لِسَانَ صِدْقَ فِي الآخرينَ » وقال ابن دريد :

> و إنما للرء حديث بعده فكن حديثا حسنا لمن وعى وقال المتذبي :

ذكر الذي عمره الثانى وحاجته ما قانه وفضول العيش أشفال (وسوف تسألون) عن حقه وأداء شكر النصة فيه .

وخلاصة ماسلف — إن القرآن نزل بلفة العرب ، وقد وغدالله بنشر هذا الدين ، وأبناه العرب هم العارفون بهذه الله أنه وأبناه العرب هذا الله الله أنه الأخرى . فتى قصروا في ذلك أذلم الله في الدنيا ، وأدخلهم النار في الآخرة ، فعسى أن قرأ هذا أبناه العرب ويعلموا أنهم هم المعلمون للأسم ، فيبشروا هذا القرآن و بكتموا المعاصف باللغة العربية ، ويضموا على هوامشها تفاسير بلفات مختلفة كالإنجليزية

والألمانية والروسية حتى تعرف الأمم كلها هذا الدين معرفة حقة خالية من الخراقات التى ألصقها به للمبتدعون ، و يعود سيرته الأولى ، وما ذلك على الله بعز يز .

. ثم و مخ مشركى قريش بأن ماهم عليه من عبادة الأصنام لم يأت في شريعة من الشرائم فقال:

واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ، أجملنا من دون الرحمن آلمة يعبدون) أي واسأل من أرسلنا من قبلك من الرسل : هل حكمنا بعبادة غير الله ؟ وهل جاء ذلك في ملة من للملل ؟ والمراد بهذا الاستشهاد بيان إجماع المرسلين على التوحيد والتبييه إلى أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس ببدع من بين الرسل في الأمر به ، حتى يكذّب و بعادى له .

وقصارى ذلك — إن الرسل جميعا دهوا إلى ما دعا إليمه من عبادة الله وحدم لاشر بك له ، ونهوا عن عبادة الأصنام ·

ونحو الآية قوله : ﴿ وَلَقَدْ بَمَثْنَا ۚ فِي كُلَّ أَكُمْ رَسُولًا ۚ أَن اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَفَيْهُوا الطَّاغُوتَ ﴾ .

وَلَقَدْ أَرْسَانُنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَثِهِ فَقَالَ إِنِّى رَسُولُ رَبِّ الْمَالِمِينَ (٤٩) فَلَمَّا جَاهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ (٤٧) رَبِّ الْمَالِمِينَ أَرْجَهُمْ مِنْ أَخْتِهَا وَأَخَذَاهُمْ بِالْمَذَابِ لَمَلَهُمْ يَرْجُمُونَ (٤٤) وَتَأْلُوا يَاتُهُمْ السَّاحِرُ ادْعَ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا يَرْجُمُونَ (٤٩) وَتَأْلُوا يَاتُهُمْ السَّاحِرُ ادْعَ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَهُمْ يَنْكُثُونَ (٥٠) وَنَادَى لَهُمْ يُنْكُثُونَ (٥٠) وَنَادَى فَرْمُونُ فِي قَوْمِهِ وَلَا يَاقَوْمٍ : أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ نَجْرِي مِنْ هَذَا الَّذِي هُو مَهِينٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُو مَهِينٌ مَنْ فَالْمَا الَّذِي هُو مَهِينٌ

وَلاَ يَسَكَادُ يُبِينُ (٥٧) فَانُولاَ أَلْقِي عَلَيْهِ أَسْورَةٌ مِنْ ذَهَبِ أَوْ جَاءَ مَمَهُ ' الْمَلاَئَكَة مُقْتَرَنِينَ (٣٥) فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاءُوهُ ، إِنَّهُمْ كَاتُوا قَوْماً فَاسَقِينَ (٥٥) فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَ فَنَاهُمْ أَجْمِمِينَ (٥٥) فَجَمَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمثَلاً لِلْآخِرِينَ (٥٦) ٠

تفسير المفردات

الآيات: هي للمجزات، وملكه: أي أشراف قومسه ، أخذناه : أي أخذ قهر بالمذاب فأرسلنا عليهم الجراد والقدّل والضفادع ، الساحر: أي العالم الماهر ، بما عهد عندك : أي بما أخبرتنا من عهده إليك أنا إذا آمنا كشف عنا العذاب الذي نزل بنا ، ينكنون : أي ينقضون العهد ، من تحق : أي من تحت قصرى وبين يدى في جنائي، ينكنون : أي ينقضون العهد ، من تحق : أي من تحت قصرى وبين يدى في جنائي، مهين : أي ضعيف حقير ، يبين : أي يفصح عن كلامه . قال ابن عباس كانت بموسى للفة في لمانه (واللثمة بالضم : أن تصير الراء غينا أو لاما والسين ثاء وقد لَيْتُهُ من باب طرب فهو النم) ، والأسورة : واحدها سواركا أخرة وخار، قال مجاهد : كانوا إذا سودوا رجلاسو روه بسوارين وطوقوه بطوق من ذهب علامة سيادته ، مقتريين : أي مقرونين به يمينونه على من خالفه ، فاستخف قومه : أي استخف عقولهم فدعاهم إلى الضلال مناسجا بواله ، آسفونا : أي أعضبونا وأستخطونا ، قال الراغب : الأسف الحزن والنفس مما ، وقد يقال لكل منهما على الانفراد . وحقيته ثوران دم القلب شهوة الانتمام ، فتي من ذلك على من دونه انتشر فصار غضبا ، وحتي كان على من فوقه انقبض فصار حزنا وسلفا : أي قدوة لمن بعدهم من الكفار ، مثلا : أي حديثا عجيب الشأن يسير سبر الملا فيقول الناس مثلكم مثل قوم فرعون .

المعنى الجملي

بعد أن ذَكر أن كفار قريش طعنوا فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لمكونه فقيرا عديم المال والجاه — بين هنا أن موسى بعد أن أورد المعجزات الباهرة أورد فرعون هذه الشبهة التى ذكرهاكفار قريش نقال : إنى غنى كثير المال عظيم الجه ، فلى ملك مصر وهذه الأنهار تجرى من تحتى ، وموسى فقير مهين وليس له بيان ولا لسان ، وهذا شبيه بماقاله كفارقريش

وأبضا فإنه لما قال: واسأل من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا — ذكر هنا قصة موسى وعيسى عليهما السلام وهما أكثر الأنبياء أتباعا وقد جاءا بالتوحيد ولم يكن فيما جاءا به إماحة اتخاذ آلهة من دون الله .

ثم ذكر سبحانه أن فرعون قال : هلا ألق إلى موسى مقاليد الملك فطوق بسوار من ذهب إن كان صادقا ، زعما منه أن الرياسة من لوازم الرسالة ، أو جاء ممه جمع من الملائسكة يعينونه على من خالفه ، وأعقب هذا بأن ذكر أنه حين دعا قومه إلى تكذيب موسى فى دعواه الرسالة أطاعوه لضلالهم وغوايتهم ، ولما لم تُجُدُّ فيهم المواخط غضبنا وانقمنا منهم ، وجعلناهم قدوة المكافرين ، وضربنا بهم الأمثال الناس ليسكونوا عبرة لهم.

الأيضاح

(ولقد أرسلنا موسى باَيَاتنا إلى فرعون وملثه فقال إنى رسول رب العالمين) أى ولقد بعثنا موسى وممه حججه الدالة على صدقه إلى فرعون وأشراف قومه ، كما أرسلناك إلى هؤ لاء المشركين من قومك ، فقال لهم : إنى رسول من ثِبل الله إليكم ، كما قلت أنت لقومك : إنى رسول الله إليكم . فطالبوه بإحضار البينة على صدق دعواه كما يدل على ذلك قوله :

(فلما جاءهم بآياننا إذا هم منها يضحكون) أى فلما جاءهم بالأدلة على صدق قوله فيا يدعوهم إليه من توحيد الله وترك عبادة الآلهة — إذا فرعون وقومه يضحكون من تلك الهجزات ،كما أن قومك يسخرون مما جثّهم به .

وفى هذا تسلية لرسوله على ماكان يلقاه من قومه المشركين ، وإعلام له بأن قومه لن يَعْدُوا أن يكونواكسائر الأمم الذين كانوا على منهاجهم فى الكفر بالله وتكذيب رسله ، ونَدْبُ له أن يستن بسنة أولى العزم من الرسل فى الصبر على أذى أقوامهم وتتكذيبهم لهم ، وإخبار بأن عقبى أمرهم الهلاك كسنته فى الكافرين قبلهم ، وظفره بهم، وعلق أمره كا فعل بموسى عليه السلام وقومه الذين آمنوا به من إظهارهم على فرعون وملئه .

(وما تربهم من آية إلا هي أكبر من أختها) أى وما أرينا فرعون وملاً وحجة من حججة الدالة على صدق رسولنا في دعواء الرسالة إلا كانت أعظم من سابقتها في الحجية عليهم ، وآكد في الدلالة على صحة ما يأمر به من توحيد الله ، ومعنى الأخوة بين الآيات تشاكلها وتناسبها في الدلالة على صحة نبوة موسى كما يقال هذه صاحبة هذه أي هجا قر ينتان في للمنى .

ثم بين ماجوزوا به على تكذبهم فقال :

(وأخذناهم بالسذاب) أى وأنزلنا عليهم ألوانا من السذاب كنقص النمرات والجراد والقمل والصفادع .

تم بين الدلة في أخذه لهم بذلك وهو رجاء رجوعهم فقال :

(العلم يرجعون) أبى لكى يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان بالله وطاعته ، والتو بة نما هم عليه مقيمون من المعاصى .

ولما عاينوا ماجاءهم به من الآيات البينات ، والدلالات الواضحات — ظنوا أن ذلك من قبيل السحر : (وقالوا يأيها الساحر) أى وقالوا يأيها العالم للاهر، وكانوا يسمون العلماء سحرة، ويوقرونهم ويطلمونهم ولم يكن السحر صفة ذم عندهم .

وقد يكونون نادوه بذلك في تلك الحال ، لشدة شكيمتهم ، وفرط حماقتهم .

(ادع لنا ر بكبما عهد عندك) أى ادع لنا ر بك ليكشف عنا المذاب بما أخبرتنا من عهده إليك ، أنا إن آمنا به كشفه عنا .

(إننا لمهتدون) أي إنا لمؤمنون بما جئت به إن حدث ذلك ت

ونحو ذلك ما جاء في سورة الأعراف من قولهم : ﴿ لَاِنْ كَشَفْتَ عَنَا الرُّجْزَ لَنُولُونَنَّ لَكَ ﴾ .

نم بين ما حدث منهم بعد دعوة موسى وكشف العذاب فقال :

(فلما كشفنا عنهم المذاب إذا هم يتكثون) أى فدعانا فكشفنا عنهم المذاب فلم يؤمنوا ونقضوا المهد، وقدكان هذا دَيْدَنهم مع موسى ، يَمدُونه فى كل مرة أن يؤمنوا به إذا كشف عنهم الرجز، ثم يتقضون ما عاهدوا الله عليه .

ونحو الآية ماجا. في سورة الأعراف من قوله: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطَّوْفَانَ وَالْجُرَّ اذَّ وَالْمُحَلَّ وَالْقُلُـلَّ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَّاتِ مُفَصَّلاتِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَا نُوا قَوْمَا نُجْرِمِينَ · وَلَمُّا وَفَعْ عَلَيْهُمُ الرَّجْزُ قَالُوا يا مُوسَى اذغ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدُكَ لَيْنَ كَشَفْتَ عَنَّا الرَّجْزَ لَنُولْمِينَ قَكَ وَ لَنُرْسِلِنَّ مَمَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ . فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ الرَّجْزَ إِلَى أَجَلِ هُمْ بِالفُومُ إِذَا هُمْ يَشْكُنُونَ ﴾ .

ثم أخبر سبحانه عن تمرد فرعون وعتو"ه وعناده فقال :

(ونادی فرعون فی قومه قال : یا قوم ألیس لی ملك مصر وهذه الأنهار تجری من تحقی) أی انه جمع قومه ونادی فیهم متبجحا مفتخرا بملك مصر وتصرفه فیها وجری الأنهار للنبثقة من نهر الدیل تحت قصوره وتحت جنانه وضیاعه .

ثم أكد هذا بقوله :

(أفلا تبصرون؟) ذلك وتستدلون به على قوة ملكى وعظم قدرى وضعف موسى عن مقاومتى لما فيه من ففر وعيّ وحَصّر .

(أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد ببين) أى بل أنا ولا شك خير بما أن من هذا الدين الحقير الذي لايكاد بما لى من السعة في المال والجاء والملك العريض — من هذا المدين الحقير الذي لايكاد يفصح هما يريد، إذ كان في لسانه حُبسة في صغره فعابه بها ، وهولا يعلم أن الله استجاب سؤله حين قال: « وَاحْمُلُلُ عَقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي » فحل عقدة لسانه كا جاء في قوله : « قَدْ أُوتيتَ سُوالتَكَ يَامُومَني » .

قال الحسن البصرى : إنه قد يقى منها شىء لم يسأل زواله ، وإنما سأل زوال ما يمنع الإبلاغ والإنهام اه .

والأشياء الخلقية لايعاب المرء بها ولا يذم، لكنه أراد الترويج على رعيته وصدهم عن الإيمان به .

ونحو الآية قوله: « فَخَشَرَ فَنَادَى . فَقَالَ أَنَا رَبُّكُم ُ الأَّعْلَى . فَأَخَذَهُ اللهُ تَكَالَ الآخرَة وَالأُولَى » .

ثم ذكر شبهة مانمة له من الرياسة ، وهي أنه لايلبس لبس الملوك، فلايكون رئيسا ولا رسولا لتلازمهما في زهمه فقال :

(فلولا ألتي عليه أسورة من ذهب) أى فهلا ألتي ربُّ موسى عليــه أساور من ذهب إنكان صادقاكما جرت عادتهم بذلك ، وهذا شبيه بمــا قالكفار قريش في عظيم القريتين .

ثُمْ ذَكَرَ شَبِهَةَ أُخْرَى وهِي أَنه ليس له خدم من الملائكة تعينه فقال :

(أو جاء ممه الملائكة مقترنين) أى هلا جاء معه الملائكة متتابعين متقاربين إن كان صادقاً ، يعينونه على أمره ، ويشهدون له بالنبوة ، ويمشون معه ، كما نفسل نحن إذا أرسلنا رسولا فى أمر هام " يحتاج إلى دفاع ، وفيه خصام ونزاع — وهو بهذا أوهم قومه أن الرسل لابد أن يكونوا على هيئة الجابرة ، أو يكونوا محفوفين بالملائكة .

ثم ذكر أن هذه الخليع قد انطلت عليهم ، وسحرت ألبابهم ، لففلتهم وضعف عقولهم ، فاعترفوا بر يوبيته ، وكذبوا بنبوة موسى فقال :

(فاستخف قومه فأطاعوه إنهم كانوا قوما فاسقين) أى فاستخف أحلامهم بقوله وكيده ، و بما أبداه من عظمة الملك والرياسة ، وجعلها مناطا للمل والنبوة ، وأنه لوكانت هناك نبوة لكان أولى بها ، فأطاعوه فيا أمرهم ، لأنهم كانوا قوما ذوى ضلال وغيّ ومن ثم أسرعوا إلى تلبية ذعوة ذلك الفاسق الفوى" .

ثم ذكر جزاءهم على ما اجترحوا من تكذيب رسوله على وضوح الدليل وظهور الحق فقال :

(فلما آسفونا انتقمنامنهم فأغرقناهم أجمعين) أى فلما أغضبونا بعنادهم وعظيم استكبارهم وبغيهم فى الأرض — انتقمنا منهم بعاجل عذابنا ، فأغرقناهم جميعا ·

و إنما أهلكوا بالنرق ليكون هلاكهم بما تمززوا به وهو الماء في قوله : ﴿ وَهَلَّهِمْ الْأَنْهَارُ تَجْرِى مِنْ تَحْسَقِ ﴾ :

وفي هذا إشارة إلى أن من تمزز بشيء دون الله أهلك الله به .

أخرج أحمد والطبرانى والبيهتى فى الشمب وابن أبى حاتم عن عقبة من عامر أن وسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيت الله يعطى العبد ما شاه وهو مقبم على معاصيه ، فإنما ذلك استدراج منه له ، وقرأ : ﴿ فَلَمَا آسَفُونَا انْبَقَسْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ الْجَمِينَ ﴾ » .

(فجملناهم سلفا) أى قجملناهم قدوة لمن بعمل عملهم من أهل الضلال ككفار قومك .

(ومثلا للآخرين) أي وعبرة وموعظة لمن يأتى بسدهم من الكافرين .

تفسير المفردات

مثلا: أى حجة و برهانا ، يصدّون (بكسر الصاد) أى يصيحون و يرتفع لهم ضجيج وفرح ، جدلا : أى خصومة بجبولون . في شديدو الخصومة بجبولون . على اللجاج وسوء الخلق ، مثلا: أى أمرا عجبها ، منكم: أى من بعضكم ، مخلفون : أى يخلفون كف الأرض ، علم : أى علامة وشرط مر أشراطها ، فلا تمترن : ألبينات : المعجزات ، الحكمة : الشرائع المحكمة التي لايستطاع نقضها ولا إيطالها .

المعنىالجملي

روى محمد بن إسحاق في السيرة ﴿ أَن رسول الله صلى الله عليمه وسلم جلس يوما في المسجد مع الوليد بن المفيرة ، فجاء النضر بن الحارث وجلس معهم وفي المسجد غير واحد من رجالات قريش ، فنكلم رسول الله صلى الله عليــه وسلم فعرض له النضر فَكُمَاءُ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم حتى ألحمه ، ثم تلا عليهم: ﴿ إِنَّكُمْ ۚ وَمَا تَمْبُدُونَ مِنْ دُونَ اللَّهِ حَصَبَ جَهَا مُمَّ أَ نَشُمْ لَمَا وَاردُونَ ﴾ الآيات، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأقبل عبد الله بن الزُّبَمْرَى النميمي وجلس فقال له الوليد بن المغيرة : والله ماقام النضر بن الحارث لابن عبد المطلب وما قصد ، وقد زعم محمد أنَّا ومانعبد من آلهتنا هذه حصب جهنم . فقال ابن الزبعرى : أمَّا والله لو وجدته لخصَّمتُهُ ، سلوا محمدا ، أكلُّ ما يمبد من دون الله في جهنم مع من عبده ؟ فنحن نعبد الملائكة ، واليهود تعبد عزيرا ، والنصاري تعبد المسيح عيسي بن مريم ، فمجب الوليد ومن كان معه في المجلس من قول عبد الله بن الزبعرى ، ورأوا أنه قد احتج وخاصم ، فذُ كِر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده ، فإنهم إنما يعبدون الشيطان ومن أمرهم بعبادته وأنزل الله عز وجل : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَمُمْ منًا اللُّسْنَى أُولَيْكَ عَنْهَا مُبْمَدُونَ ﴾ أي عيسى وعزير ومن عُبد معهما ، فاتخذهم مَنْ بعدهم من أهل الفضلال أربابا من دون الله ، ونزل فيا يذكر من أمر عيسى عليه السلام وأنه يعبد من دون الله «وَلَمَّا ضُربَ ابْنُ مَرْيَحَ مَثَلًا الآية) ﴾ .

الايضاح

(ولمـا ضرب ابن مر يم مثلا إذا قومك منه يصدون) أى ولما ضرب. ابن الزبمرى عيدى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى الله عليــه وسلم بعبادة النصارى له ، إذا قومك من هذا للنل برتفع لهم ضجيج وجلبة فرحا وسروراك يرتفع لفط القوم ولجبهم إذا أعيّوًا في حجة ثم فُتِحت عليهم .

وقد روى أن عبد الله بن الزبعرى قبل إسلامه قال للنبي صلى الله عليه وسلم وقد سمعه يقول : « إنَّــكُمُ وَمَا تَمْهُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَـمَ » أليس النصارى يعبدون المسيح وأنت تقول كان نبيا وعبدا صالحا ، فإن كان فى النارفقد رضينا أن نكون نحن وآلمتنا معه ، فقرح قريش وضحكوا وارتفعت أصواتهم .

(وقالوا أ آلهتنا خير أم هو؟) أى إن آلهتنا ايست خيرا من عيسى، فإذا كان عيسى من حصب جهنم كان أمر آلهتنا أهون .

(ما ضر بوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون)أى ما ضر بوا لك المثل إلا لأجل المجدل والفلبة في القول لا لإظهار الحق، فإن قوله : « إِنَّكُمُ وَمَا تَمَّبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى القول لا لإظهار الحق، فإن قوله : « إِنَّكُمُ وَمَا تَمْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عَلَى إِلَمْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى ا

قال صاحب الكشاف : إن ابن الزبعرى بخيبة وخداعه وخبث دخلته لا رأى كلام الله ورسوله محتملا لفظه وجه المموم مع علمه بأن المراد به أصناءهم لا غير — وجد للحيلة مساغا فصرف معناء إلى الشمول والإحاطة بكل معبود غيرافه ، على طريقة الحُلّك والبحدال وحب المالمة والمسكابرة وتوقّع في ذلك ، فنوفّر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه بقوله : « إن الذين سبنَتَ كُمُمْ مِنّا الحُسْنَى أُولَئِكَ عَمْمًا مُبْدُونَ » فدل به على أن الآية خاصة في الأصنام اه .

أخرج سميد بن منصور وأحمد فى جماعة عن أبى أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ماضل قوم بمدهدى كانوا عليه إلاأوتوا الجدل ، ثم تلاهذه الآية» ثم بين أن عيسى عبد من عبيده الذين أنهم عليهم بقوله :

(إن هو إلا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني إسرائيل) أي ما عيسي بن مريم

إلا عبد أنسمنا عليه بالنبوة وروادفها ، فهو رفيع المبرلة على القدر ، وقد جعلناه آية ، بأن خلقناه من غير أب ، وشرقناه بالنبوة ، وصيرناه عبرة سائرة ، تفتح للناس باب التذكر والفهم ، وليست مخالفة العادة بموجبة لعبادته كما يزعم النصارى ، بل مذكرة بعبادة الخالق الحكيم .

(ولو نشاء لجملنا منكم ملائكة فى الأرض بخلفون) أى ولو نشاء لجملنا ذريتكم ملائكة مخلفونكم فى الأرض كا مخلفكم أولادكم ، كا خلقنا عيسى من أشى بلاذكر وجعلناه رجلا .

وقد يكون المدنى على التهديد والتخويف لقريش ويكون المراد – لو نشاء لأهلكناكم وجملنا بدلسكم في الأرض ملائسكة يعمرونها ويعبدوننا .

وانفلاصة — إننالو نشاء لجملنا فى الأرض عجائب كأمر عبسى بحيث يلد الرجل ملكا فيخلفه ، فباب المجائب وتفير السنن لاحد له عندنا ، فسكم من نواميس خافية عليكم بيدنا تصريفها .

ا و إنه لعلم الساعة فلا تمتمن بها واتبعون هذا صراط مستقيم) أى و إن القرآن ليملكم بقيام الساعة ، و يخبركم عنها وعن أهوالها ، فلا تشكّن فيها واتبعوا هداى ، فهذا الذى أدعوكم إليه هو العمراط المستقيم الذى لاعوج فيه وهو الموصل إلى الحق .

(ولا يُصدنكم الشيطان) أى ولا تفتروا بوساوس الشيطان وشبهه التى يوقعها فى قلو بكم ، فيمنحكم ذلك عن اتباعى ، فإن الذى دعوتكم إليه هو دين الله الذى انفق عليه رسله وكتبه .

ثم علل نهيهم عن اتباعه بعداوته لهم فقال :

(إنه اسكم عدو مبين) أى إنه مظهر لمداوته لسكم ، غير متحاش ولا متكتم لها كما يدل على ذلك ما وقع بينه و بين أبيكم آدم من امتناعه عن السجود له ، وما ألزم به نفسه من إغواء جميع بنى آدم إلا عباد الله الخلصين . (ولما جاء ميسى بالبينات قال قد جتنكم بالحكمة ولأبيّن لسكم بعض الذى تختلفون فيه) أى ولما جاء عيسى بالمعجزات الواضحة قال قد جثنكم بالشرائم التي فيها صلاح البشر ، ولا بين لسكم بعض ما اختلف فيه قوم موسى من أحكام الدين دون أمور الدنيا كطرق الفلاحة والتجارة ، فإن الأنبياء لم يبعثوا لبيانها كما يشير إلى ذلك قوله عليه الصلاة والسلام حين نهاهم عن تأبير النخل (تلقيحه بالطلم) ففسد التمر ولم يغل شمينا نافعا ه أنم أعلم بأمور دنياكم وأنا أعلم بأمور دينكم » .

وألما بين لهم أصول الدين وفروعه قال :

(فاتقو الله وأطيعون) أى فانقوا الله فى مخالفتى ، وخافوا أن يحل بكم عقابه ، وأطيعونى فيا أبلغكم عنه من الشرائع والتكاليف .

تم فصل ما يأمرهم به بقوله :

(إن الله هو ر بى ور بكم فاعبدوه) أى إن الله الذى يستحق إفراده بالألوهية و إخلاص الطاعة له — ر بى ور بكم ، فأما وأنثم عبيد له فقراء إليه .

(هذا صراط مستقیم) أى هذا الذى جثتكم به هوالصراط المستقیم ، وكل الديانات جاءت بمثله ، فا هو إلا اعتقاد بوحدانية الله ، وتعبُّد بشرائمه .

وقصارى ذلك — إنه علم بحقائق ، وعمل بشرائع .

ولما كان الطريق القويم بجب الاجتماع عليه ،والانفاق على سلوكه — بين أمهم خالفوا ذلك فاختلفوا فيه فقال :

(فاختلف الأحزاب من بينهم) أى فاختلف النصارى وصاروا شيما ، من ملكانية إلى نسطورية إلى يعقوبية ، فنهم من يقر بأنه عبد الله ورسوله وهو الحق ، ومنهم من يدعى أنه ابن الله ، ومنهم من يقول إنه الله ، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا .

(فويل للذين ظاموا من عذاب يوم أليم) أى فالويل لحؤلاء المختلفين الذين

أشركوا بالله وقالوا فى ءيسى ماكفروا به ــ من عذاب يوم القيامة حين يحاسبون على ما قالوا وطى ما عملوا .

ثم حذرهم وأنذرهم على ماهم فيه من الخلاف دون أن يتبينوا وجه الحق فقال :
(هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيم بفتة وهم لا يشعرون) أى هل ينتظر هؤلاء
الأحزاب المختلفون في شأن عيسى القناون فيه الباطل من القول _ إلا أن تقوم الساعة
بفته وهم غافلون عنها لا يعلمون بمجيئها لاشتفالهم بأمر دنياهم و إنكارهم لها ، فيندمون
حين لا ينفعهم الندم ، ولا يدفع ذلك عنهم شيئا .

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ تَأْخُذُ هُمْ وَهُمْ يَخِصُّمُونَ ﴾ .

روى ابن مردويه عن أبى سميدقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تقوم الساءة والرجلان بحلبان النممة ، والرجلان يطويان الثوب ، ثم قرأ (هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بفتة وهم لايشعرون) .

الْاخِلاَّه يَوْمَثِيدَ بَمْضُهُمْ لِبَمْضِ عَدُوَّ إِلاَّ الْمُتَقِينَ (١٧) يَاعِبَادِ لاَخَوْفُ مَّ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلاَّ الْمَتْقِينَ (١٧) يَاعِبَادِ لاَخَوْفُ مُسْلِمِينَ (١٥) الَّذِينَ آمَنُوا باَ يَانِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ (١٥) الْدُعْرُونَ (٧٠) يُطافُ عَلَيْهِمْ بِسِحَافَ مِنْ ذَهَبِ وَأَكُوْلِ وَقِيبًا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْجَنَّةُ مَشْتَوْنَ (٧٠) لَكُمْ فِيهًا فَا كُولِي وَفِيهًا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْإِنْفُسُ وَتَلَذَّ الْإِنْفُ لَا اللَّهُ مُمْمَلُونَ (٢٧) لَكُمْ فِيها فَا كَهِةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْ كُلُونَ (٧٧) .

تفسير المفردات

الأخلاء: واحده خليل، وهوالصديق الحيم ، مسلمين: أى مخلصين منقادين لربهم ، تحبرون : أى تسرون سرورا يظهر حَباره (بقتح الحاء) أى أثره من النضرة والحسن على وجوهكم ، والصحاف : واحدها صحفة وهي كالقصمة ، قال الكسائى: أكبرأوانى الأكل الجفنة ثم القصمة ثم الصحفة نم النِّسكلة ، والأكواب : واحدها كوب ، وهوكوز لا أذن له .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر فيا سلف أن يوم القيامة سيأتيهم بفتة وهم لايشعرون — أردف ذلك بيان أحوال ذلك اليوم ، فنها أن الأخلاء يتعادّون فيه إلا من تخالوا على الإيمان والتقوى ، ومنها أن للؤمنين لايخافون من سلب نسه يتمتعون بها ، ولا يحزنون على فقد نعمة قد فاتتهم ، ومنها أنهم يتمتعون بفنون من الترف والنميم فيطاف عليهم بصحاف من ذهب فيها ما الذّ وطاب من المآكل ، وبأكواب وأباريق فيها شحى المشارب ، ويقال لهم هذا النميم كِفاء ما قدمتم من عمل بأوام، الشرع ونواهيه ، وأسلفتم من إخلاص أله وتقوى له .

الايضاح

(الأخلاء .ومثذ بعضهم لبعض عدر إلا للتقين) أى كل صداقة وخَلَة فإنها تنقلب فى ذلك اليوم إلى عدارة إلا ماكانت فى الله وفى سبيله ، فإنها تبقى فى الدنيا والآخرة .

ونحوالاًية ما قاله إبراهيم لقومه : ﴿ إِنَمَا أَغَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْتَانَا مَوَدَّةَ بَيْنِيكُمْ فِي الحَيَّاةِ الدَّنْيَا ثُمَّ بَوْمَ الْسَامَةِ بَكَفُرُ بَمْضُكُمْ بِيَعْضِ وَيَلْمَنُ بَمْضُكُم بَعْضًا وَمَا وَاكْمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ فَاصِرِينَ ﴾ .

ثم ذكر ما يتلقى به سبحانه عباده المؤمنين المتحابين فى الله تشريفا لهم وتسكينا لِرَوْعهم مما يرون من الأهوال فقال :

(ياعباد لاخوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) أى ونقول لهم حينئذ : ياعباد

الاتخافوا من عقابى ، فإنى قد أشنتكم منه برضاى عنكم ، ولا تحزنوا على فراق الدنيا ، فإن الذى تقدُّمون عليه خير لكم مما فارقتموه منها .

ثم بين من يستحق هذا النداء وذلك التكريم فقال:

(الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) أى الذين آمنت قلوبهم ، وصفت نفوسهم ، وانقادت اشرع الله بواطنهم وظواهرهم .

ثم ذكر ما يقال لهم على سبيل البشرى فقال:

(ادخاوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون) أى ادخلوا الجنة أيها المؤمنون أنتم وأزواجكم مغهوطين بكرامة الله ، مسرورين بما أعطاكم من مننه .

و بعدئذ ذكر طرقا مما يتمتعون به من النعبم فقال :

(يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب) أى و بعد أن يستقروا فى الجنة ويهدأ رَوعهم يطاف عليهم بجفان من الذهب مُترَعة بألوان الأطممة والحلوى ، و بأكراب فيها أصناف الشراب بما لذّ وطاب .

و بعد أن فصل بعض مافى الجنة من نعيم ، عمَّم فى ذلك فقال :

(وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين وأنتم فيها خالدون) أى وفى الجنة ما تشتهيه أنفس أهلها من صنوف الأطمة والأشر بة والأشياء المقولة والمسموعة وتحوها تما تطلبه النفوس وتهواه كائنا ماكان ، جزاء لهم على ما منعو أنفسهم من الشهوات ، وفيها ما تقرّ أعينهم بمشاهدته ، وأعلام النظر إلى وجهه السكريم ، وأنتم لانخرجون منها ولا تبغون عنها حولا .

أخرج ابن أبى شيبة والترمذى هن عبد الرحمن بن سابط قال: ﴿قال رجل بإرسول الله هل في الجنة خيل فإني أحب الخيل ؟ قال : إن يدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تركب فرسا من ياقوتة حمراء فتطير بك في أى الجنة شئت إلا فعلت ، وسأله آخر فقال : يا رسول الله هل في الجنة من إبل فإني أحب الإبل ؟ فقال إن يدخلك الله الجنة يكن قك مااشتهت نفسك وإفت عينك » . ثم ذكر أن هذا كانفضلا من زبكم آنا كموه كِفاه أعمالسكم التي أسلفتموها فقال: (وثلك الجنة التي أورثنموها بماكنتم تعملون) أى وهذه الجنة جعلها الله لسكم باقية كالميراث الذى يبقى عن المورث ، جزاء ما قدمتم من حمل صالح .

أخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى هر برة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « ما من أحد إلا وله منزل فى الجنة ومنزل فى النار، فالمكافرُ برث المتحافرُ منزله فى الجنة ، وذلك قوله : « وَ تِلْكَ الجَنةُ الَّتِي أُور الْمُتُمُوعَا » .

و بعد أن ذكر الطمام والشراب ذكر الفاكمة فقال :

(لسكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) أى لكم فيها صنوف من الفواكه لاحصر لها، تأكلون منها حيثًا شاتم، وكيفا إخترتم .

إِنَّ الْحُرْمِينَ فِي عَذَابِ جَهِنَّمَ خَالِدُونَ (٧٤) لا مُفتَّرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُون (٧٥) وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَـكَنْ كَا نُوا هُمُ الطَّالِمِينَ (٢٧) وَ نَادَوًا يَامَالِكُ لِيقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّـكُمْ مَا كِمُونَ (٧٧) لَقَدْ جَيْنًا كُمْ بِالْحَقِّ وَلَـكِنَ أَكْبَرَ كُمْ لِلْحَقِّ كارِهُونَ (٨٧) أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ (٨٧) أَمْ يَعْسَبُونَ أَنَّا لاَ نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَتْبُوالْهُمْ بَلَى وَرُسُلْنَا لدَ بَهْم يَكْنُبُونَ (٨٠) .

تفسير المفردات

المراد بالمجرمين هنا الراسخون في الإجرام وهم السكفار، يفترّ : أي يخفف ، من قولهم : فترت عنه الحمي إذا سكنت قليلا ، مبلسون : من الإبلاس وهو الحزن المعترض من شدة اليأس، وللبلس كثيرا ما يلزم السكوت وينسى مايعنيه ، ومن ثم قبل أبلس فلان إذا سكت وانقطست حجته ، قاله الراغب ، مالك : خازن الثار ، ليقض علينا ربك : أى ليمينا ، من قولهم : قضى عليه : أى أماته ، وأبرم الأمر : أحكم تدبيره ، أمرا: هوالتحيل في تكذيب الحق ، والسر : هو ما يحدث به المرد نفسه أو غيره في مكان خال ، والنجوى : التناجى فها بينهم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر ما أعد لأهل الجنة من النصيم المقبم ، والتمتع بفنون اللذات من المآكل والمشارب والنواكه – أعقب ذلك بذكر ما يكون فيه الكفار من العذاب الأليم أللنائم الذي لا يختر عنهم أبدا، وهم في جزن لا ينقطع ، ثم ذكر أن هذا ليس إلا جزاء وفاقا لما دسوًا به أنفسهم من سيء الأعمال ، ثم أردف ذلك بمقال أهل النار لخزنة جهنم وطلبهم من ربهم أن يموتوا حتى يستر يحوا ثماهم فيه من العذاب ، ثم وبخهم على ماصلوا في الدنيا واستحقوا به العذاب ، ثم ذكر ما أحكوا تدبيره من ردّ الحق و إعلاء شأن الباطل ظنا منهم أن لانسع سرّم ونجواهم ، وقد وهموا فيا ظنوا ، فإن الأن عليم من قول أو فعل .

الأيضاح

(إن المجرمين فى عذاب جمّم خالدون) أى إن الذين اجترموا الكفر بالله فى الدنيا بجازيهم ويهم بعذاب جمّ خالدين فيسه أبدا لاينفك عنهم ولا مجدون عنه حوّلا .

(لاینتر منهم وهم فیه مبلسون) أی لایخنف عنهم لحظة وهم فیـه ساکتون سکوت یاس من النجاة والفرج ، ولا مناظة بین هذا وبین قوله الآنی : ونادوا يا مالك الخ لأن تلك أزمنة متطارلة وأحقاب ممتدة ، فتختلف بهم الأحوال ، فيسكتون تارة لفلبة اليأس عليهم وعلمهم أنه لافرج ، و يشتد عليهم المذاب أخرى فيستغيثون .

ثم ذكر أن ذلك المذاب جزاء ما كسبت أيديهم فقال :

(وما ظلمناهم ولمكن كانوا هم الظالمين) أى وما ظلمنا هؤلا. المجرمين بقعلنا بهم ما أخبرناكم أثنا فاعلون بهم ، ولكن هم الذين أسادوا إلى أنفسهم ، فكذبوا الرسل وعصوهم بعد أن أقاموا الحجة عليهم ، فأتوهم بباهر المعجزات .

ثم ذكر ما يقوله أهل النار وما يجيبهم به خزنتها فقال:

(ونادوا یا مالك لیقش علینا ربك قال إنكم ماكثون) أى ونادى المجرمون. من شدة العذاب فقالوا : یامالك ادع لنا ربك أن یقبض أرواحنا لیریحنا نما نحن فیه ، فأجابهم بقوله إنكر ماكثون لاخروج لسكر منها ، ولا محیص لسكر عنها .

وَنَحُو الآية قُولُه تعالى : ﴿ لاَ يُقْتَمَى عَلَيْهِمْ ۚ فَيَنُوتُوا وَلاَ يُخَةَّ مَٰ ۗ عَنَهُمْ مِنْ عَذَا بِهَا » وقوله : ﴿ وَيَتَجَنَّبُهُمَا الْأَشْلَقَى . الّذِي يَصْلَى النّارَ الْسَكَبْرَى . ثُمَّ لا يُمُوتُ فَهَا وَلاَ يَصْيًا » .

ثم خاطبهم خطاب تقريع وتو بيخ و بين سبب مكثهم فيها بقوله :

(لقد جثناكم بالحق ولكن أكثركم للمتى كارهون) أى لقد بيّنا لسم الحق على ألسفة رسلنا وأنزلنا إليكم السكتب مرشدة إليه ، ولسكن سجاياكم لانقبله ولا تقبل عليه، والمكن سجاياكم لانقبله ولا تقبل عليه، وأيام تنقط المنافسة ، وتصد عن الحق وتأباه ، وتبفض أهله ، فعودوا على أنفسكم بالملامة ، واندموا حيث لاتنفسكم الندامة •

وبعد أن ذكر كيفية عذابهم في الآخرة ، بين سببه وهو مكرهم وسوء طويتهم في الدنيا نقال :

(أم أبرموا أمرا فإنا مبرمون) أى بل هم تحيلوا فى رد الحق بالباطل بوجوه من الحيل والمسكر ، فكادهم الله تعالى ورد عليهم سوء كيدهم بتخليدهم فى النار معذبين فيها أبدا · وقصاری ذلك — أحْـــكمَواكيد النبي صلى الله عليه وسلم ، و إنا محكمون لهم كيدا قاله مجاهد وقتادة وابن زيد .

ونحو الآية قوله: « ومَسَكَرُ وا مَسَكُرًا وَمَسَكَرٌ نَا مَسَكُرًا وَهُمْ لا يَشْمُرُ ونَ » وقوله: ﴿ أُمْ بُرُ يَدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَـفَرُ وا هُمُ السَّكِيدُ ونَ » .

(أم محسبون أنا لانسمع سرهم ونجواهم) أى بل أيظنون أنا لانسمع حديث أنفسهم بذلك ، ولا ما يتكلمون به فيا بيامه بطريق التناجى .

(بلى ورسلنا لديهم يكتبون) أى بل نسمهما ونطلع عليهما ، والحفظة يكتبون جميم ما يصدر عنهم من قول وفعل .

والخلاصة — إنا نعلم ذلك ، والملائكة يكتبون أعمالهم صفيرها وكبيرها .

قال يحيى بن مُعاذ : من ستر من الناس ذنو به ، وأبداها لمن لاتخفى عليه خافية _ فقد جعله أهون الناظر بن إليه ، وهو من أمارات النقاق .

وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القُرطى قال : بينا ثلاثة نفر بين الكعبة وأستارها ، قرشيان وثقلق ، فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع كلامنا ، وقال الثانى: إذا جهرتم سمع ، وإذا أسررتم لم يسمع ، وقال النالث : إنكان يسمع إذا أعلتم فهو يسمع إذا أسررتم ، فنزلت الآية .

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدُ فَأَنَا أَوَّلُ الْمَايِدِينِ (٨١) سُبْحَانَ رَبِّ السَّرَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْمَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٨٣) فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَنْمَبُوا الَّذِي يُوعَدُونَ (٨٣) وَهُو الَّذِي فِي السَّمَاء إِلَهُ وَيَلْمُبُوا حَتَّى يُلاَقُولَ يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (٨٣) وَهُو النَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاء إِلَهُ وَيُؤَدِّضُ وَالْمَايِمُ السَّمَاء إِلَهُ وَيُؤَدِّضُ وَمَا يَنْمُمَا وَعِنْدَهُ عَلِمُ السَّاعَةِ وَ إِلَيْهِ تُرْجَمُونَ (٨٥) وَلاَ يَمْلِكُ

اَلَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلاَّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَمْلُمُونَ (٨٦) وَقِيلِهِ يَارَبُّ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللهُ فَأَنَّى يُؤُفِّكُونَ (٨٧) وَقِيلِهِ يَارَبُّ إِنَّ هَوُلاَءِ قَوْمُ لاَ يُؤْمِنُونَ (٨٨) فَأصَفْحَ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلاَمُ فَسَوْفَ يَمْلُمُونَ (٨٦).

تفسير المفردات

سبعان رب السموات: أى تعزيها له عن كل نقص ، يصفون: أى يقولون كذبا بأن له ولدا ، فذرهم : أى فاتركهم ، يخوضوا : أى يسلكوا فى باطلهم مسلك الخائفة بن فى الماء ، ويلمبوا : أى يفعاوا فى أمورهم الدنبوية فعل اللاعب الفافل عن عاقبة ما يعمل، يومهم : هو يوم القيامة ، إله : أى معبود بحق لاشريك له ، يدعون : أى يعبدون ، من شهد بالحق : أى من نظى بكلمة التوحيد، يؤفكون : أى يصرفون ، وقبله : أى قوله : قال أبو عبيدة : يقال قلت قولا وقالا وقيلا ، وفى الخبر « نهى عن قبل وقال . • كا مفتح عبهم : أى اعف عنهم عنه للمرض ولانقف عن التبليغ ، سلام أى سلام متاركة للم بسلامة كي سلام متاركة

المعنى الجملي

أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول المشركين إحقاقا للحق : إن مخالفته لهم في عبادة ما يعبدون لم يكن بضا منه لهم ولا عداوة لمعبوديهم ، بل لاستحالة نسبة ما نسبوه إليهم و بنوا عليه عبادتهم لهم من كونهم بنات الله ، تنزه ربنا عما يقولون ، ثم أمره أن يتركهم وشأنهم حتى يأنى اليوم الذى يلاقون فيسه جزاء أعمالهم وأقوالهم (/ ٨ - مراغي - الخاس والشرون)

ثم أخير بأن لاممبود فى السماء ولا فى الأرض سواء ، وهو الحكيم السليم بكل شمى م وأن من يعبدومهم لايشفمون لهم حين الجزاء والحساب ، ثم ذكر أن أقوالهم تناقص أفسلهم ، فهم يعبدون غير الله ، و يقولون إن المخالق السكون : سمائه ، وأرضه هو الله ، ثم أردف هذا أنه لايعلم الساعة إلا هو ، وأنه يعلم شديد حزنك على عدم إيمامهم ، وعدم استجابتهم لدعوتك، ثم ختم السورة بأمررسوله بالإعراض عنهم وتركهم وشأمهم. وسيأتى اليوم الذى يلقون فيه الجزاء على سوء صنيعهم .

الايصاح

(قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) أى قل لهم: إن ثبت ببرهان صحيح توردونه ، وحجة واضحة تُد لون بها -- أن للرحمن ولدا ، كنت أسبقكم إلى طاعته ، والانتهادله ، كايمطلم الرجلُ ابن الملك تعظيا لأبيه -- ولاشك أن هذا أبلغ أساوب فى نغى المؤلد ، كا يقول الرجل لمن بناظره و يجادله : إن ثبت ما تقول بالدليل فأنا أول من يعتقده ويقول به ، وهذا ما اختاره ابن جرير ورجحه .

وخلاصته — إذا كنت لم أعترف بولد ، بدليل أنى لم أعبده مع أنى أقرب الناس إلى الله ، فالولد لاوجود له حتما — وكأنه يقول : إن انتفاء الولد مرتب على انتفاء عبادته ، لما علم من أنه إذا انتفى اللازم لشىء انتفى ذلك الشىء ، كما استدل بعدم فساد نظام الكون على وحدانية الله في قوله : « لَوْ كَانَ فِيمِماً _ السموات والأرض — آكمة الإلا الله في السموات والأرض — آكمة الإلا الله في السموات والأرض —

ثم نزه سبحانه نفسه فقال :

(سبحان رب السدوات والأرض رب الهرش عمما يصفون) أى تنزه مالك السموات والأرض وما فيهما من الحاق، ورب العرش الحميط بذلك كله — عما يصفه به المشركون كذبا ، وعما ينسبُون إليه من الواد ، إذ كيف تكون هذه الموالم كلما ملسكا له ، ويكون شي منها جزءا منه ، تعالى ر بنا عن ذلك علمرًا كبيرًا .

ولما ذكر الدايل القاطع على ننى الولد أمره أن يتركهم وشأنهم فيا يقولون فقال :
(فذرهم يخوضوا و بلمبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) أى فائرك أبها
الرسول هؤلاء المفترين على الله ، الواصفيه بأن له ولدا ، يخوضوا فى باطلهم ، ويلمبوا
فى دنياهم حتى يأتى ذلك اليوم الذى لامحيص عنه ، وحينئذ يعلمون عاقبة أمرهم ،
و يذوقون الو بال والنكال جزاء ما اجترحوه من الشرك والآثام .

ولا يخنى مافى هذا من شديد الوعيد والتهديد .

ثم أكد هذا التنزيه فقال :

(وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله وهو الحسكيم العليم) أى وهو الله الذى يعبده أهل السماء وأهل الأرض ، ولا تصابح العبادة إلا له ، وهو الحسكيم فى تدبير خلقه وتسخيرهم لما يشاء ، العليم بمصالحهم ، فالحسكة المقترنة بالعلم تخللت كل رطب و بابس و جليل و حقير ، فن يشاهد إنقان العالم و حسن تفسيقه وإبداعه بحد الحسكة فيه على أثم وجوهما ، و يعجب بما فيه من جال وكال و يدهش لما يجد فيه من غرائب بحار فيها اللب ، فأفر دوا له العبادة ، ولا تشركوا به شيئا سواه .

(وتبارك الذى له ملك السموات والأرض وما بينهما) أى وتقدس خالق السموات والأرض وما فيهما من عوالم لا ندرى كنهها ولا نعلم حقيقتها ، المتصرف فيهما بلامدافعة ولا يمانعة من أحد ، وهو العلى العظيم الذى بيده أزيّة الأمور نقضاً و إبراما .

(وعنده علم الساعة) أى وعنده العلم بميقات الساعة لابجليم الوقتها إلا هو .

(واليه ترجعون) أى وإليه المرجع فيجازى كل أحد بمــا يستحق ، إن خيرا فخير، وإن شرا فشر .

(ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون) أى ولاتقدر الأصنام والأوثان التي يعيدونها على الشفاعة لمم كما زعموا أنهم شفعاء عندر بهم، ولسكن من نطق بكلمة التوحيد وكان على بصيرة وعلم من ر به كالملائسكة وعيسى تنفح شهادتهم عنده بإذنه لمن يستحقها .

. وقال سميد بن جُبير : إن معنى الآية _ لا يَلك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق وآمن على علم و بصيرة ·

ثم بين أن هؤلاء المشركين متناقضو الأقوال والأفعال فقال :

(ولئن سألتهم من خلقهم ؟ ليقولن الله) أى واثن سألت أيها الرسول هؤلاء للشركين بالله العابدين غيره ، من خلق الخلق جميعا ؟ ليمترفُن بأنه الله تعالى وحده لاشريك له فى ذلك ، ولا يستطيعون الجحود لظهور الأمر وجلائه .

(فأنى يؤفكون؟) أى فكيف ينقلبون عن عبادة الله إلى عبادة غيره ، وينصرفون عبها مع هذا الاعتراف ، فإن الممترف بأن الله خالقه إذا عمد إلى صم أوحيوان وعبده مع الله أو عبده وحده _ فقد عبد بمعن مخلوقات الله ، فهم فى غاية الجهل والسفه وضف العقل .

وفي هذا تمجيب شديد من إشراكهم بعد هذا .

(وقيله يارب إن هؤلاء قوم لايؤمنون) أى ويعلم علم الساعة وقوله لربه شاكيا قومه الذين كذبوه ولتى منهم شديد الأذى : يارب إن هؤلاء الذين أمرتنى بإنذارهم وأرسلتنى إليهم لتبليغهم دينك الحق ـ قوم لايؤمنون .

ولما شكا الرسول صلى الله عليه وسلم إلى ربه عدم إعانهم أجابه بقوله :

(فاصنح عمهم وقل سلام فسوف يعلمون) أى فأعرض عمهم وأنت آيس من إعامهم ، ولا تجميم بمثل ما مخاطبونك به من سيء الكلام ، بل تألفهم واصفح عمهم قولا وفعلا ، فسوف يعلمون عاقبة كفرهم ، فإنك ستنتصر عليهم ، ويحل بهم بأسنا الذى لابرد ً .

وقد أنجز الله وعده ، وأنفذكلته ، وأعلى دينه ، وشرع الجهاد والجلاد ، فدخل الناس في دين الله أفواجا، وانتشر الإسلام في مشارق الأرض ومفاربها . فله الحمد والمنة على إظهار الحق و إعلاء مناره ، و إزهاق الباطل وكبح جماحه ، تماليت ربنا ياذا الجلال والإكراء ، والطوّل والإنمام ، وصاواتك على محمد وآله .

خلاصة ما تضمنته السورة من المقاصد

- (١) وصف القرآن السكريم .
- (٢) الأمر بإنذار قومه صلى الله عليه وسلم مع غفلتهم و إسرافهم فى لذات الدنيا،
- (٣) شأن هؤلاء المشركين فى تكذيبهم للرسول شأن غيرهم من المكذبين
 - من قبلهم .
- (٤) اعترافهم بأن الله هو خالق السموات والأرض مع عبادتهم للأصنام والأوثان .
 - (٥) اعتقادهم أن الملائكة بنات الله ثم نعى ذلك عليهم .
 - (٢) تمسكهم بتقليد الآباء والأجداد في شئونهم الدينية ·
 - (٧) قصص الأنبياء من أولى المزم كإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام.
 - (٨) وصف نميم الجنة .
 - (٩) الأهوال اللِّي يلقاها أهل النارحتي يتمنُّوُ اللوت ليستر يحوا بما هم فيه .
 - (١٠) متاركة أهل الباطل والصفح عنهم حتى يأتى وعد الله .

سورة الدخان

هي مكية ، وآيها تسع وخسون ، نزلت بعد الزخرف .

ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

- (١) إنه تعالى ختم ما قبلها بالوعيد والتهديد ، وافتتح هذه بالإنذار الشديد .
- (٣) إنه تعالى حكى فيا قبلها قول رسوله صلى الله عليه وسلم : بارب إن هؤلاء قوم
 لايؤمنون ، وحكى هنا عن أخيه موسى : ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ أَن ۗ هُولًا ﴿ قَوْمٌ مُحْرِمُونَ ﴾ .
- (٣) إنه قال فيا سلف « فاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلاَمٌ » ، وحكى هنا عن موسى « إِنَّى عُذْتُ بِرَبِّى وَرَبَّـكُمُ أَنْ تَرَّبُجُونِ ، وإِنْ لَمْ تُومُيئُوا لِي فا عَنْزِلُونِ » ، وهو قريب من ذلك .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْسَنِ الرَّحِيمِ

حْمَ (١) وَالْـكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا أَنْرَانَاهُ فِي لَيْلَةَ مُبَارَكَةِ إِنَّا كُنَا مُنْدِينَ (٣) فِيهَا يُفْرَقُ كُنُّ أَمْرِ حَكِيمٍ (١) أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَا مُرْسِلِينَ (٥) وَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيحُ الْمَلِيمُ (٢) رَبَّ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ وَمَا يَيْنَهُمَا إِنْ كُنُمُ مُوفِينِ (٧) لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُو يُفِي وَالْأَرْضِ وَمَا يَيْنَهُمَا إِنْ كُنُمُ مُوفِينِ (٧) لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُو يُفِي وَالْمُرْضِ وَمَا يَيْنَهُمَا إِنْ كُنُمُ مُوفِينِ (٧) بَلْ هُمْ فِيهَكَ يَلْمَهُونَ (٨) وَيُهِي

تفسير المفردات

ليلة مباركة : هي ليلة القدر ، منذرين : أى نخوّفين ، يفرق : أى يفصل ويبين ، حكيم : أى محكم لايستطاع أن يطمن فيه بحال ، موقدين أى تطلبوز, اليقين وتربدونه كا يقال مُنْجِدُ مُنْهِم : أى يريد نجداً وتهامة .

المعنى الجملي

أقسم جلت قدرته بكتابه السكريم المبين لمسا فيه صلاح البشر إنه أنزل القرآن في ليلةالقدر لإنذارالمباد وتخويفهم من عقابه ، وإن هذه الليلة يفصل فيها كل أهر حكيم، فيبين فيها المتشريع النافع للمباد في دنياهم وآخرتهم ، وهو رب السموات والأرض وما بينهما فلا تخنى عليه خافية من أمرهم ، وهو الذي بيده إحياؤهم وإماتتهم ، وهو ربهم ورب آبائهم الأولين ، ولكنهم يمترون بعد أن وضح الحق ، وأفصح الصبح فقدى عيين .

الايصاح

(حمم) أسلفنا الحكام في مثل هذا من قبل :

(والسكتاب المبين . إنا أفزلناه فى ليلة مباركة) أفسم ربنا جلت قدرته بكتابه المجيد إنه بدأ بغزل من ألف شهر كا المجيد إنه بدأ بغزل القرآن فى ليلة مباركة هى ليلة القدر التى هى خير من ألف شهر كا جاء فى قوله « إنّا أثر َلْنَاهُ فِي لَيْلَةً الْقَدْرِ » من شهر رمضان كما قال سبحانه « شَهْرُ رَمَضَانَ ٱلذِى أُنْزِلَ فِيهِ الْقَرْآنُ » .

والخلاصة — إن بده تزوله كان في ليسلة القدر ثم نزل منجا بعد ذلك في ثلاث وعشر بن سنة بحسب الوقائع حالاً فحالاً ، وقد عقد السيوطي في كتابه « الاتقان » أبوابا انزول القرآن فقال : باب ما نزل منه صيفا · باب ما نزل منه شتاه . باب ما نزل منه في الأرض . باب ما نزل منه في الأرض . باب ما نزل منه في الأرض . باب ما نزل منه بحكة .

ثم بين السبب في إنزاله فقال :

(إناكتا منذرين) أى إنا كنا معُدين الناس ما ينفعهم فيمعلون به ، وما يضرهم فيجتنبونه ، لتقوم حجة الله على عباده ·

ثم بين سبب تخصيص نزوله بتلك الليلة فقال :

(فيها يقرق كل أمر حكم . أمراً من عندنا) أى فى هذه الليلة بدأ ببين سبحانه ما ينفع عباده من أمور يحكمة لاتغيير فيها ولا تبديل . بإنزاله ذلك التشريع السكامل الذى فيه صلاح البشر وهدايتهم وسعادتهم فى دنياهم وآخرتهم ، ولا غَرْوَ فعى من لهن حكيم عليم بما يصلح شئون عباده فى معاشهم ومعادهم .

ثم بيَّن السر في نزول النرآن على لسان رسوله فقال:

(إناكنا مرساين . رحمة من ربك) أى إنا أرسلنا الرسول به رحمة منا لعبادنا حتى يستبين لهم ما يضرهم وما ينغمهم وحتى لايكون لهم حجة بعد إرسال الرسول به .

ثم أكدر بو بيته بقوله :

(إنه هو السبيع العلم) أى إنه إنما فعل تلك الرحمة ، لأنه هو السبيع لأقوالهم ، العلم بما يصلح أحوالهم ، فلا مجب أن أرسله اليهم لحاجبهم إليه ،

ثم أكد الملة في سمعه للأشياء وعلمه بها فقال :

(رب السموات والأرض وما بينهما إن كنّم موقدين) أى إنه هو السميع لسكل شئ الطيم به ، لأنه مالك السموات والأرض وما فيهما ن كنتم تطلبون معرفة ذلك معرفة يقين لاشك فيه .

و بعد أن أثبت ربو بيته ووحدانيته ذكر فذلكة لذلك فقال :

(لا إله إلا هو يحيى و يميت) أى هو الإله الذى لاتصلح العبادة إلاله ، وهو الحجي المعيت ، فيحيى ما يشاء عا يقبل الحياة ، و يميت ما يشاء عند انتهاء ما قدر له من الأجل . (ر بكم ورب آبائكم الأولين) أى هو مالككم والمنصرف فيكم، ومالك آبائكم الأولين ومدبر شئونهم، فاعبدوه دون الممتكم التي لانقدر على ضرولا نفم .

ثم بيَّنَ أخهم ليسوا بموقدين بالجواب بعد أن تبين لهم الرشد من الني فقال :
(بل هم في شك يلمبون) أى بل هم في شك من التوحيد والبعث والإقرار بأن
الله خالتهم ، و إن قالوا ذلك فإنما يقولونه تقليداً لآبائهم من غير علم ، إذ هم قابلوه بالهزؤ
والسخرية فعل اللاعب العابث الذي يأخذ الجد وما لامرية فيه ، أخذ الهزل الذي

فَا ْتَقِبْ بَوْمَ لَأْ فِي السَّمَاء بِدُخَانِ مُبِينِ (١٠) يَهْفَى النَّاسَ هَذَا عَذَابُ أَلِيمٌ (١١) أَنِّي طَذَا عَذَابُ أَلِيمٌ (١١) أَنِّي طَمُّمُ الذَّابُ إِنَّا مُؤْمِنُونَ (١٢) أَنِّي طُمُّمُ الذَّ حُرَّى وَقَدْ جَاءِهُمْ رَسُولُ مُبِينٌ (١٣) مُمَّ مَوَلُوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُمَّمِّ عَنُونُ (١٤) إِنَّا كَا شَفُو الْمَذَابِ قَلْمِلاً إِنَّـكُمْ عَالِدُونَ (١٥) يَوْمَ نَبْطِيشُ الْمَطْشَةُ الْكُنْبُرَى إِنَّا مُنْقَمَّونَ (١٦) .

تفسير المفردات

ارتقب: أى انتظر ، من قولم : رقبته أى انتظرته وحرسته ، وللراد من الدخان ما أصابهم من الظلمة في أبصارهم من شدة الجوع حتى كأنهم كانوا يرون دخانا، فإن الإنسان إذا اشتدخوفه أوضعه أظلمت عيناه ورأى الدنيا كالماوءة دخانا، ينشى الناس: أى يحيط يهم، اكشف عنا: أى ارفع ، أنّى: أى كيف يكون ومن أين معلم أى يعلمه غلام رومى لمهمن ثقيف ، وبطش به أخذه بالعنف والسطوة كأبطشه ، والبطش : الأخذ الشديد في كل شي، والبأس ، قاله صاحب القاموس .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر حال كفار قريش إذ قابلوا الرحمة بالكفران ولم ينتفعوا بالمزّل ولا بالمنزّل عليه – أردف هذا أن أمر نبيّه بالانتظار حتى يحل بهم بأسه ، لأنهم أهل الخذلان والمذاب ، لا أهل الإكرام والففران .

وفي هذا تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وتهديد المشركين .

ثم حكى عنهم مقالمم فى شأن الرسول ، فتارة يقولون : إنه مملًا ، وأخرى يقولون إنه مجنون ، ثم أوعدهم بأنه سينتقم منهم يوم البطشة السكبرى وهو يوم القيامة ، و مجازيهم بما قالوا و بما فسلوا و يأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

الايضاح

(فارتقب بوم تأتى السماء بدخان مبين) أى فانتظر يوم يأتى الجدب والحجاعة التي تجمل الجائم يرى بينه و بين السماء كميئة الدخان المنتشر فىالفضاء .

ومن خبر هذا ما رواء البخارى عن مسروق قال : إن قر يشا لما أبطأت عن الإسلام واستمصت على رسول الله صلى الله على الله عن الإسلام التفهد والجوع حتى أكلوا المنظام والميتة ، وجعلوا برضون أبصارهم إلى الساء فلا برون إلا الدخان ، فأنزل الله تمالى «فارتقب يَوْمَ تَا ثَى السَّاءَ — إلى أليم " ه فأنوا النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله : استسق الله تمالى ، فاستسق لهم فستُوا ، فأنزل الله « يَوْمَ وَبُطْشِ البَّاسَة مَا أَصابتهم الرفاهية عادوا إلى حالم الأولى فأنزل الله « يَوْمَ وَبُطْشِ البَّاسَة الله المنتهم الرفاهية عادوا إلى حالم الأولى فأنزل الله « يَوْمَ وَبُطْشِ البَّاسَة الله المنتهم الرفاهية عادوا الله منتهم الرفاهية عادوا بلى

(يغشى الناس هذا عذاب أليم) أى يحيط بهم من كل جانب، فيقولون : هذا عذاب مؤلم يقض للضاجم و يتهمى إلى موت محقق إن دام · ثم بين أنهم وعدوا الرسول أن يؤمنوا إذا كثف عنهم المذاب كماكان يحدث من قوم فرعون حين نزول الرجز بهم فقال :

(ربنا اكثف عنا المذاب إنا مؤمنون) أى ربنا إنا سنؤمن إن كثفت عنا المذاب ، وهذه هي طبيعة البشر إذا هم وقعوا في شدة أياكانت أث يَدوا بالتو بة والإقلاع هما هم فيه ، ولكن النفوس الشريرة ، لاتتجه إلى فعل الخير ، ولا تفعل ما تتقرب به إلى ربها ، انتظارا لمثو بته ، ورجاء في غفرانه ورحته .

روى أنه لما اشتد القحط بقر يش مشى أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وناشده الرحم وواعده إن دعا لهم وزال ما بهم أن يؤمنوا .

ثم نني صدقهم في الوعد و بين أن غرضهم كشف المذاب فحسب فقال:

(أَ فَى لَمُم اللّٰهَ كَرَى وقد جاءهم رسول مبين . ثم تولوا عنه وقالوا مملًّ مجنون؟)
أى كيف يتذكرون و يتمظون و يفون بما وعدوا بمن الإيمان حين يكشف عنهم المذاب،
وقد جاءهم الرسول بما هو كاف في رجوعهم إلى الحق فلم يرجعوا ، بل قال بعضهم :
إن القرآن إنما يعلمه له غلام رومى لبعض ثقيف ، وقال آخرون : إنه أصيب مخبّل

والخلاصة — إن التو بة إما أن تكون بما ينال الناس من النوائب ، و إما أن تكون بما ينال الناس من النوائب ، و إما أن تكون بما يتضح لهم من الحقائق ، وهؤلاء قد اتضحت لهم وجوه الصواب فلم يققهوا ، فأخذناهم بالعذاب ، ولكن كيف يرجمون به وقد ذكرناهم بالآيات وأديناهم الحقائق وهى أنجم أثرا من العقاب فلم يؤمنوا وقالوا ما قالوا .

إذ تاتي إليه الجن هذه الكلمات حين يعرض له الفشي .

ثم نبه إلى أنهم لايوفون بسهده ، بل إذا زال الخوف نكسوا على أعتابهم ورجعوا سيرتهم الأولى وعضوًا على الكفر بالنواجذ، وساروا على طريق الآباء والأجداد فقال: (إناكاشفو العذاب قليلا إنهم عائدون) أى إنا رافعو هذا الضر النازل بهم بالخصب الذى نوجده لهم زمنا يسيرا ، وإنالنعلم أنهم عائدون إلى سيرتهم الأولى من تمسكهم بالكفر وترك الحق وراءهم ظهريا ، لمـا في طباعهم من الميل إلى عبادة الأوثان وتقليد الآباء والأجداد .

ولماكان المذاب الأليم لم يؤثر ، والإصلاح بالعلم والإيمان لم يقد، أمهلناهم إلى يوم البطشة الكبرى حيث لاتو بة بمدها فينتقم الله منهم ، وهذا ما عناه سبحانه بقوله :

(يوم نبطش البطشة السكبرى إنا منتقمون) أى إننا يوم القيامة لنسلطن عليهم بأسنا، وننقدن منهم أشد الانتقام ، ولا يجدُّن شفيما ولا وليا ولا نصيرا يمنع عنهم عقابنا، فيندُدُن ً، ولات ساعة مندم.

وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَمُمْ فَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاهَهُمْ رَسُولُ كَرِيمٌ (١٧) أَنْ أَدُّوا لِلَّهِ إِنِّي اللهِ إِنِّي وَرَبُّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ (٢٠) وَإِنْ لَمْ تُوَمُّمُ وَلَا مُؤْمِدُ اللهِ فَوْمٌ مُجْرِمُونَ (٢٢) فَأَمْرِ مِبْوَلِهُ وَوْمٌ مُجْرِمُونَ (٢٢) فَأَمْر مِبْوَلِهُ وَالْمُ وَوْمٌ مُجْرِمُونَ (٢٢) فَأَمْر مِنْهُ أَنَّ هُولُاهِ فَوْمٌ مُجْرِمُونَ (٢٢) وَأَنْهُمْ جُنْدُ مُونَا إِنَّهُمْ جُنْدُ مُونَا إِنَّهُمْ جُنْدُ مُونَا إِنَّهُمْ جُنْدُ وَمُونَ (٢٢) وَتَمْمَ فَلَ وَمُ اللهِ وَوَمُ اللهِ وَوَمُونَ (٢٧) وَزُرُوعٍ وَمَقَامِ وَمُ اللهِ وَوَمُ اللهِ وَوَمُ اللهِ وَوَمُ اللهُ وَلَا إِنْهُمْ وَمَا كَا يُوا مُنْفَلِينَ (٢٧) وَزُرُوعٍ وَمُقَامِ وَوَمُ اللهُ وَلِينَ (٢٧) وَتَمْمَ عَلَيْمُ السَّعَادِ وَالْأَرْضُ وَمَا كَا يُوا مُنْفَلِينَ (٢٧) وَتَمْمَ عَلَيْمُ السَّعَادِ وَالْأَرْضُ وَمَا كَا يُوا مُنْفَلِينَ (٢٧) وَتَمْمَ عَلَيْمُ السَّعَادُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَا يُوا مُنْفَلِينَ (٢٧) وَاللهُمْ عَلَى اللهَ اللهِ مِن الْمُنْ فِينَ (٣١) وَلَقَدَاخَتُونَا أَمُمْ عَلَى عَلَى اللهَ لَينَ (٣٣) وَلَقَدَاخَتُونَا أَمُمْ عَلَى عَلَى اللهَا لَمِينَ (٣٣) وَالْتَيْمَامُ مَنَ اللّهُمْ وَلَي اللهُ لَمِنَ اللهُ لِينَ (٣٣) وَالْتَمْ مُنْهُ اللهُ لَمِنَ اللهُهُمْ وَلَيْ اللهُ لَمِنَ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ ال

تفسير المفردات

فتنا: أى بلونا وامتحنا ، كريم : أى جامع لخصال الخير والأفعال المحمودة قاله الراغب، أدّوا إلى عباد الله : أى أطلقوا وسلموا ، أمين : أى ائتمنه الله على وحيه ورسالته ، وأن لاتعلوا على الله : أى لاتستكبروا على الله بالاستهانة بوحيه، بسلطان مبين: أى بجعة واضحة لاسبيل إلى إنكارها ، عذت بربى وربكم : أى النجأت إليه وتوكلت عليه ، أن ترجمون : أى تؤذونى ضربا أوشتما ، فاعترابون : أى كونوا بمعزل منى لا على ولا تتعرضوا لى بسوء ، مجرمون : أى كافرون ، أسر بعبادى : أى سر بهم ليلا، متبعون : أى يتبمكم فرعون وقومه ، رهوا : أى ساكنا ، يقال عيش راه إذا كان خافضا وادعا ، وافعل ذلك سهوا رهوا : أى ساكنا ، يقال عيش راه إذا كان خافضا وادعا ، وافعل ذلك سهوا رهوا : أى ساكنا بغير تشدد ، قال القطامى فى وصف خافضا وادعا ، وافعل ذلك سهوا رهوا : أى ساكنا بغير تشدد ، قال القطامى فى وصف الرحكاب :

يُمْشِين رَهْوًا فلا الأعجاز خاذِلَةُ ﴿ وَلَا الصَّدُورُ عَلَى الْأَمْجَازَ تَشَّكِّلُ

مقام كريم: أى مجالس ومنازل حسنة ، أممة : أى حسن ونضرة ، قال صاحب الكشاف : النعمة (بالفتح) من الننعم ، (و بالكسر) من الإنعام، فا كهين : أى طيبي الأنفس ناعين ، فما بكت عليهم السماء : أى لم تكترث لهلا كهم ولا اعتدت بوجودهم ، وقد جرى الناس أن يقولوا حين هلاك الرجل العظيم الشأن : إنه قد أظلمت الدنيا لفقده ، وكُسفَت الشمس والقمر له — و بكت عليه السماء و لأرض كا قال جرير يرقى عمر بن عبد المعز نر رحه الله :

الشمسُ طالعةُ ليست بكاسفة تبكى عليك نجومَ الليسل والقمرا

منظرين: أى ممهاين ومؤخرين ، المذاب المهين: أى الشديد الإهانة والإذلال ، عالياً : أى جباراً متكبراً ، من المسرفين : أى فى الشر والفساد ، اخترناهم: أى اصطفيناهم، على علم : أى عالمين باستحقاقهم ذلك ، على العالمين : أى عالمي زمانهم ، الآيات : أى للمجزات كفلق البحر وتظليل النهام وإنزال المن والسلوى ، بلاه مبين : أى اختبار ظاهر.

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أن مشركي مكة أصروا على كفرهم ولم يؤمنوا برسولهم أردف هذا بيان أن هؤلاء ليسوا ببدع في الأمم ، فكثير قبلهم كذبوا رسلهم ، فهاهم أولا، قوم فرعون قد كان منهم مع موسى مثل ما كان من قوهك ممك بعد أن أتاهم بالبينات التي كانت تدعو إلى تصديقه ، فكذبوه فنصره الله عليهم وأغرق فرعون وقومه وجعلهم مثلا للا تخرين .

الايضاح

(ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم . أن أدّ وا إلىّ عباد الله إلى لسكم رسول أمين) أى ولقد اختبرنا قبل مشركى قومك — قوم فرعون وهم مثال قومك فى جبروتهم وطغيامهم ، وعتوجهم واستكبارهم ، فأرسلنا إليهم الرسول الكريم موسى عليه السلام فتال لهم : أبها القوم أرسلوا ميى بنى إسرائيل وأطلقوهم من أسركم وتمذيبكم ؛ إلى رسول من الله مأمون على ما أبلنكم غير منهم فيه .

وَنَحُو الَّذِيةَ قُولُهُ عَرْ اسْمُهُ : ﴿ أَنْ أَرْسُلِ مَمَنَا ۚ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۖ وَلَا تُمَذِّبُهُمْ قَدْ جُنْنَاكَ بَآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ كُلِّي مِن اتَّبَعَ الْفُدَّى ﴾ .

(وأن لاتعلوا على الله إلى آتيكم بسلطان مبين) أى وأن لاتطفّوْ اوتبغوا على ربكم فتكفروا به وتمضُّوه فتخالفوا أمره — لأنى آتيكم بحجة واضحة على حقية ما أدعوكم إليه ، لمن تأملها وتدبّ فيها .

(و إنى عذت بربى وربكم أن ترجمون) أى و إنى ألتجى * إلى الله الذى خلتنى وخلقكم أن لاتصادا إلى بسوء من قول أو فعل .

(و إن لم تؤمنوا لى فاعتزلون) أى وإلحن أنَّ لم تصدّقونى فيها جئتكم به من عند

ربكم فخلاا سبيلى ولا ترجمونى باللسان ولا باليد ، ودعوا الأمر بينى و بينكم مسالمة إلى أن يقضى الله بيننا .

والما طال مقامه صلى الله عليه وسلم بين أغلمرهم ، وأقام حجج الله عليهم ، ولم يزدهم ذلك إلا كفراً وعناداً دعا عليهم ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(فدعا ر به أن هؤلاء قوم مجرمون) أى فدعا ر به إذَ كذبوه ولم يؤمنوا به ولم يؤدوا إليه عباد الله وهموا بقتله : بأن هؤلاء قوم مشركون بك مكذبون لرسلك .

ونحو الآية قوله: « وَقَالَ مُوسَى رَبِّنَا إِنَّكَ آ يَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَّاهُ زِينَةَ وَأَمْوَ الآ فِي الحياةِ اللهُ نَيْا ، رَبِّنَا لِمُضِلْوا عَنْ سَيِلِكِ ، رَبّنَا الْهَسِنْ عَلَى أَمْوَ الْهِمِ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُوثِينُوا حَتَى بَرَوا الْمَذَابَ الْأَلِيمَ . قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دُعُوتَتُكُماً فَاشْقَمْهُمْ » .

وحينقذ أمره الله ألت يخرج ببنى إسرائيل من بين أظهرهم بلا أمر فرعون ولا مشورته ، و إلى ذلك أشار بقوله :

(فأسر بعبادى ليلا) أى فسر ببنى إسرائيل ومن آمن معك من القبط ليلا . ثم علل الشُّرى ليلافقال :

(إنكم متبعون) أى إن فرعون وقومه سيتبعونكم إذا علموا بخروجكم ، ومسير كم ليلاً يؤخر علمهم بذلك ، فلا يدركونكم .

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَشْرِ بِمِبَادِي فَاضْرِبْ لَمْمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْوْرِ بَبْسَا , لا تَخَافُ دَرَكا وَلاَ تَغَشَى ﴾ .

(واترك البحر رهوا إنهم جند مغرقون) أى و إذا قطمت البحر أنت وأسحابك فاتركه ساكنا على حاله التى كان عليها حين دخلته حتى يدخلَه فرعون وقومه فيغرقوا فيه . روى أن موسى عليه السلام لما قطع البحر رجع ليضر به بمصاه حتى يلتُم خوفاً من فرعون وجنوده أن يتبعو ، فأمِر أن يترك كما هو حتى يدخلوه .

و إنما أخبر موسى بغرقهم ليطمئن قلبه فيترك البحركا هو .

ولما أخبر بغرقهم ذكر ما خلفوه فقال :

(كم تركوا من جنات وعيون. وزروع . ومقام كريم . ونعمة كمانوا فيها فاكبين) أى كم ترك فرعون وقومه بعد مهلكهم من بساتين فيحاء ، وحداثق غنّاء ، وزروع ناضرة ، وقصور شاهقة ، فقد كانوا فى بُلَهِنْية من الميش ، وسعة فى الرزق ، وخفض ودعة، وسروروحبور .

ثم أكد هذا بقوله :

(كذلك) أى هكذا فعلنا بهؤلام الذين كذبوا رسلنا ، وهكذا نفعل بكل من عصانا وخالف أصمنا .

(وأورثناها قوما آخرين) أى وأورثنا تلك البلاد بما فيها من خير عميم ، ونعيم عظيم ، قوما غير أهلها ممن لايمتون إليهم يقرابة ولا دين ، فقد تغلب على مصر الآشوريون والبابليون حينا ، والحبش حينا آخر ، ثم الفرس مدة واليونان أخرى ثم الرومان من بعدهم ، ثم العرب ثم الطولونيون والإخشيديون والفاطميون والماليك البرية والبحرية والترك والفرنسيون والإنكليز . وها نحن أولاء نجاهد لنحظى بخروجهم من ديارنا وتتمكن من استقلال بلادنا ، وقد الأمر من قبل ومن بعد « قُلِ اللّهُمّ مَاللَكُ تُوثِي الملّكُ تَوْنَى الملّكُ مَنْ تَشَاه وَتَدُولُ مَنْ نَشَاه وَتُدُولُ مَنْ مَنْ فَسَاه وَتُدُولُ مَنْ نَشَاه وَتُدُولُ مَنْ نَشَاه وَتُدُولُ مَنْ لَاكُ عَلَى اللّهُ عَلَى مَنْ نَشَاه وَتُدُولُ مَنْ فَلَاهُ عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَمْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَى مَالِكُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

ثم سخر منهم واستهزأ بهم حين هلكوا فقال:

(فحما بكت عليهم السياء والأرض) كان هؤلاء القوم يستخلمون أنفسهم ويظنون أنهم لوماتوا لقال الناس فيهم ذلك على ما جرت به العادة فى مهلك العظيم أن يقولوا بكت عليه السهاء والأرض ، و بكته الريح ونحو ذلك . قال يزيد بن مقرِّغ : الربح تبكي شجوًه واللبرق يلم في خمامه

فأخبر سبحانه بأن هؤلاء كانوا دون ذلك فما بكت عليهم سماء ولا أرض.

(وماكا نوا منظرين) أى وما أمهاوا لتو بة أو تدارك تقصير ، بل عُجِّل لهم العذاب .

ولما بين كيفية إهلاك فرعون وقومه ، أردف ذلك ذكر إحسانه إلى موسى وقومه فقال:

(ولقد نجينا بنى إسرائيل من المذاب المهين. من فرعون إنه كان عاليا من السرفين) أى ولقد نجينا بنى إسرائيل من المذاب المهين. من الاستعباد وقتل الأبناء واستعياء النساء وتكليفهم بالأعمال الشاقة ، إلى نحو ذلك من وسائل الخسف والضيم إذ كان جبارا مستكبرا مسرفا فى الشر والفساد ، ولا أدل على ذلك من ادعائه الألوهية ، إذ قال أقا ربكم الأعلى .

وَنَحُو الْآيَة قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِرْعُونَ عَلاَ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيمًا ﴾ .
و بعد أن بين طريق دفعه للشَّرعنهم ، أردف ذلك ذكر ما أكرمهم به فقال :
(ولقد اخترناهم على علم على العالمين) أى ولقد اصطفيناهم على عالمي زمانهم
بما أنزلنا عليهم من الكتب وأرسلنا فيهم من الرسل ، ونحن عالمون بأنهم أهل لكل مكرُّمة وفضل .

(وآنيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أىوأعطيناهم من الأمور ذوات الخطر الدالة على كرامتهم عندنا ، ما فيه عبرة لمن تأمل فيه ، فأنجيناهم من عدوهم ، وظللنا عليهم الغام ، وأنزلنا علمهم للن ً والساوى ، إلى نحو أولئك .

(۹ ـ مراغى ـ الخامس والعشرون)

قال الحسن وقتادة : البلاء المبين النصة الظاهرة على نحوما جاء فى قوله : ﴿ وَرَلَيْمُلِيّ الْمُوْمِينَ مِلْهُ ۚ بِلاء حَسَنًا﴾ وقوله : ﴿ وَنَبْلُو كُمْ ۚ الشَّرِّ وَانْفُيرِ فِيتَنَّهُ ﴾ .

إِنَّ هَوَّلَاء لَيَقُولُونَ (٣٤) إِنَّ هِيَ إِلاَّ مَوْتَنَنَا الْأُولَى وَمَا نَصْنُ بُمُنْشَرِينَ (٣٥) فَانْتُوا بِآ بَانِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٣) أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ فَوْمُ تُبَيْر وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكَنْنَاهُمْ إِلَّهُمْ كَا نُوا تُجْرِمِينَ (٣٧) .

تفسير المفردات

عنشرين: أى بمبوتين ، يقال نشرالله الموتى وأنشرهم إذا أحياهم ، وتهم : واحد التبابعة ، وهم ملوك البن ، وهذا القب أشبه بغرعون لدى قدماء المصريين ، وهم طبقتان: الطبقة الأولى ملوك سبإ وريدان من سنة ١١٥ قبل الميلاد إلى ٧٧٠ بعده . والطبقة الثانية ملوك سبإ وريدان وحضرموت والشَّفر من سنة ٧٧٠ بعد الميلاد إلى سنة ٧٠٥، وأولهم شمر برعش ، وآخرهم ذونواس ثم ذو جدّن ، ومنهم ذو القرنين أو إفريقش، ويسمى الصعب . و بعده عمرو زوج بلقيس ثم أبو بكرابته ثم ذونواس، والذين اشتهروا من هؤلاء الملوك ثلاة شمر برعش وذو القرنين وأسعد أبو كرب .

المعنى الجملي

عود على بدء - كان الكلام أولا فى كفار قريش ، إذ قال فيهم : بل هم فى شك يلمبون ، أى إنهم فى شك من البعث والقيامة ، ثم بين كيف أصروا على كفره ، ثم ذكر أن قوم فرعون كانوا فى إصرارهم على الكفر كهؤلاء ، وقد أهلـكهم الله وأنجى بنى إسرائيل ، ثم رجع إلى الحديث الأول ، وهو إنكارهم البعث وقولهم إنه لاحياة ، بد هذه الحياة ، فإن كنتم صادقين فاسألوا ربكم يعجل لنا إحياء من

مات حتى يكون ذلك دليلا على صدق دعواكم النبوّة والبعث فى القيامة ، ثم توحدهم بأنه سيستن بهم سنة من قبلهم من المكذبين ، فقد أهلك من هم أقوى سهم بعلشا وأكثر جنداً ، وهم قوم تبع ملوك البين من قحطان ، فحذارٍ أن تصرُّوا على الكفر حتى لايميق بكم بأس ربكم .

الايضاح

(إن هؤلاء ليقولون . إن هي إلا موتتنا الأولى ومَا محن بمنشرين) أى إن هؤلاء المشركين من أهل مكة يقولون : ما نَهَمَّ إلا هذه الحياة الدنيا ، ولا حياة بمد المات ، ولا بعث ولا نشور .

ثم خاطبوا من وعدوهم بالنشور ، وهم النبي وأصحابه وقالوا لهم :

(فَأَتُوا بَآبَائنا إِن كُنتُم صادقين) أى إن كان البعث حقا كما تقولون ، فعجلوا لنا بإحياء آبائنا الماضين الذين ذهبوا فلم يرجعوا إن كنتم صادقين فيا تدعمون .

وهذه حجة داحضة ، فإن المعاد يوم القيامة بعد انقضاء الدار الدنيا حين يعيد الله العالمين خلقا جديدا ، ومن ثم لم يتعرض الكتاب الكريم لردّ ما قالوا ، بل قال لهم مهددا متوعدا منذرا بأسه الذى لايرد :

(أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكناهم إنهم كانوا مجرمين) أى إن نظراءهم المشركين المنكرين قبمث كقوم تبع أهلكهم الله وخرّب ديارهم وشرّدهم في البلاد شَذَرَ مَذَرَ ، وقد كانوا أقوى منهم جندا وأكثر عددا ، وكانت لهم دولة وصولة ، وهؤلاء ليسوا في شيء من ذلك — وكذلك فعل بمن قبلهم كماد وتمود إذ كانوا في خسران مبين بكفرهم وإنكارهم للبعث والنشور ، فليحذر هؤلاء أن يحل بهم مثل ما حل بأولئك « سُلَةٌ اللهِ في الذينَ خَلَوْ المِنْ قَبِلُ وَلَنْ تَجَدّ لِسُنَةً اللهِ في الذينَ خَلَوْ المِنْ قَبِلُ وَلَنْ تَجَدّ لِسُنَةً اللهِ في الذينَ خَلَوْ المِنْ قَبِلُ وَلَنْ تَجَدّ لِسُنَةً اللهِ في الذينَ خَلَوْ اللهِ عَلَى اللهِ مَنْ قَبِلُ وَلَنْ تَجَدّ لِسُنَةً اللهِ في الذينَ خَلَوْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا يَنْنَهُمَا ذَعِينَ (٣٨) مَاخَلَقْنَا هُمَا اللَّهُ وَالْمُرْضَ وَمَا يَنْنَهُمَا ذَعِينَ (٣٨) مَاخَلَقْنَا هُمَّا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَ أَكُمْ لَكَ يَشْلُونَ (٣٩) إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَالُهُمْ أَجْمَمِينَ (٤٠) يَوْمَ لَا يُنْهِى مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ (٤١) إِلاَّ مَنْ رَحِمَ اللهُ إِنَّهُ هُو الْفَرْيِزُ الرَّحِيمُ (٤٢).

تفسير المفردات

لاعبين : أى عابثين ، بالحق : أى بسبب الحق وهو الإيمان بالله والطاعة له ، يوم الفصل : هو يوم القيامة ، سمى بذلك لأنه يُفصّل فيه بين الحق والباطل ، ميةامهم: أى وقت موهدهم ، يغنى : أى ينفع ، مولى : أى ابن عم أو حليف .

الايضاح

(وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين) أى وما خلقنا الخلق عبثا بأن نوجدهم ثم تفنيهم بغير امتحان بطاعتنا ، وانباع أمرنا ونهينا ، وبغير مجازاة للطبع على طاعته ، والماصى على معصيته ، بل خلقناهم لنبتل من أردنا امتحانه منهم بما شئنا ، ولنجزى الذين أساءوا بما حماوا ، ونجزى الذين أحسنوا بالحسنى .

وقد سبق نحو هذا في سورة « يونس » وسورة « المؤمنون » حيث قال :

« أَفَحَسِبْمُ ۚ أَنَمَا حَامَنْما كُ ۚ عَبَثاً وَأَلْتَكُ ۚ إِلَيْنَا لاَتُرْجَمُونَ » وفي سورة ص إذ قال:

وَمَا خَلَتُنَا السَّهَا ، والْأَرْضَ وَمَا بَيْنَتُهُما باطِلاً ذَلِك ظَنَّ الذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلّذِينَ

كَفَرُوا مِنَ النَّارِ » .

(ما خلقناهم إلا بالحق) أى ما خلقناها. إلا خلقا ملتبسا بالحق ، وهو الدلالة بهما على وحدانية الخالق لها ، ووجوب طاعته ، والإنابة إليه ، لمظمته وجبروته كما جاء فى الحديث القدسى «كنت كنزا مخفيا فأردت أن أعرف ، فخلفت الخلق فيي مرفوني » .

(ولكن أكثرهم لايعلمون) أى ولكن أكثر هؤلاء المشركين باقمه لايعلمون ذلك ، فهم لايخافون من سخطه عقوبة لهم على ما اجترحوا من السيئات ، ولا يرجون ثوابا على خير فعلو، لتكذيبهم بالميعاد والعودة إلى دار أخرى بعد هذه الدار .

وخلاصة ما تقدم — إن هؤلاء لقلة تدبرهم لايمتقدون أن الأمركذلك ، وهم واهمون فيا يظنون ، إذلو لم توجد دار للجزاء لما امتاز مطيع من عاص ، ولا محسن من مسىء ، والمقل فاض بغير هذا .

ثم أكد ما سلف بقوله:

(إن يوم الفصل مقاتهم أجمين) أى إن هذا اليوم الذى يفصل الله فيه بين خلقه، فيحق الحق، و يبطل الباطل، لآت لامحالة وهووقت حسابهم، وجزائهم على ماكسبت أيديهم من خير أو شر.

ونحو الآية قوله : « لَنْ تَنْفَكَمُ ۚ أَرْحَالُكُم ۚ وَلاَ أَوْلاَدَكُم ۗ يُوْمَ الْقِياَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُم ۗ ﴾ وقوله : « إنَّ يَوْمَ الفَصْلِ كَانَ مِيقَانًا ﴾ .

م وصف أهوال هذا اليوم فقال :

(يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون) أى إن هذا يوم تنقطع فيه الأسباب بان آدم فلا تنفع الناس إلا أعمالهم ، فن أصاب خيرا في دنياه سعد به ، وسن أصاب شرا شتى به ، ولا يغنى القريب عن القريب ، ولا يدفع عنه شيئا من عذاب الله ، ولا يحد الناصر الذى يتهه ذلك العذاب .

وقصارى ذلك — لايفيد المؤمن الكافر ولا ينصره ولوكان بينهما فى لدنيا عُلْمَة من قرابة أو صداقة أو غيرهما . ونحوالآية قوله: ﴿ فَإِذَا نَفِيحَ فِي الصُّورِ فَلاَ أَنْسَابَ بَيْفُهُمْ يَوْمَثِلْهِ وَلاَينَسَاءَ لُونَ ﴾ وقوله ﴿ وَلاَ يَسْأَلُ حَيِيمٌ تَحِيبًا * . بُكِتِّسُرُونِهُمْ ﴾ •

(إلا من رحم الله) أى لـكن من رحمه الله فإنه لا محتاج إلى قريب ينفعه ، ولا إلى ناصر ينصره قاله الكسائى .

(إنه هو العزيز الرحيم) أى إن الله هو العزيز في انتقامه من أعدائه ، الرحيم يأوليائه وأهل طاعته .

إِنَّشَجَرَتَ الرَّقُومِ (٣٤) طَمَّامُ الْأَرْمِ (٤٤) كَا لَمْلِ يَفْلِي فِي الْبُطُونِ (٤٥) كَا لَمْلِ يَفْلِي فِي البُطُونِ (٥٥) كَفَلْي الْحَدِيمِ (٤٧) ثُمَّ صُبُّوا أَوْقَ رَأْسُهِ مِنْ عَذَابِ الحَدِيمِ (٨٤) ذُقُ إِنَّكَ أَنْتَ الْمَزِيزُ الْسَكَرِيمُ (٩٥) إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَعْتُرُونَ (٠٥)

تفسير المفردات

شجرة الزقوم: هي شجرة ذات ثمر مر"ننبت بتهامة، شبهت بها الشجرة التي تنبت في الجميم ، والأثم : أى الكثير الآثام والذنوب وهو الكافر ، والمهل : دردى، الزيت، والحميم : الماء الذى تناهى حره ، والمتبل أن تأخذ بمنكبي الرجل فتجره إليك وتذهب به إلى حبس أو محنة . وقال ابن السكيت : عتلته إلى السجن وأعتلته إذا دفعته دفعا ، وسواء الجميم : وسطها .

الإيضاح

(إن شجرة الزقوم . طعام الأثميم) أى إنالزقوم وهو ثمر هذهالشجرة التي فى الجحيم... طعام المكافر كشير الذنوب والآثام. (كالمهل يغلى فى البطون .كغلى الحيم)أى وهذا الطمام الذى يشبه دردىء الزيت الأسود -- يغلى فى بطون الكفار ويكون كالماء الحار إذا اشتد غليانه .

(خذوه فاعتلوه إلى سواء الجسيم) أي ويقال للزيانية « خدم جهنم » خذوا هذا الحجرم فادفعوه دفعا إلى وسط جهنم ، لينال قسطه من عذابها .

(ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحجم) أى و بعد أن تُدْخِلوه فيها صبّوا فوق رأسه من الماه الساخن الذى ذكر نا صفته .

ونحو الآية قوله تعالى : «يُمَتَبُّ مِنْ قَوْقِ رُءُوسِهِمُ الخَيْمُ . يُصْهَرُ بِهِ مَاقِى بطُونهِمْ وَالْجَلُودُ» .

ثم ذكر ما يقال له آنئذ تقريعا وتهكما .

(ذق إنك أنت الدريز الكريم) أى ذق هذا الذل والهوان اليوم ، فإنك كنت تزعم أنك أنت الدريز الكريم ، وها هو ذا قد تبين لك أنك أنت الذليل المهين ، فأين ماكنت ثقول وتدعى من العز والكرامة ؟ فهلا نمتنع من المذاب بعزتك .

أخرج الأموى فى مغازيه عن عكرمة فال: لتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا جهل فقال له: إن الله أمرنى أن أقول لك: أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى ، فعزع يده من يده وقال بأى شىء "هددنى ، ما تستطيع أنت ولا صاحبك أن تفعلا بى شيئا ، إنى لمن أعز هذا الوادى وأكرمه ، لقد عامت أنى أمنع أهل بطحاء على قومه ، فقتله الله يوم بدر وأذله ، وعيّره بكلمته ، فأذل « دُقَّ إنْكُ أَنْتَ الْمَزِيرُ الْكَرِيمُ » .

(إِنْ هَذَا مَا كُنتُم بِهُ تَمْتُرُونَ) أَى إِنْ هَذَا المَذَابِ النَّى تَمَذَّبُونَ بِهِ هُو المَذَابِ اللَّنَ تَمَذَّبُونَ بِهِ هُو المَذَابِ اللَّنَى كُنتُم تَشَكَّوْنَ فِيهِ فَى اللَّمَانِيا ، فَتَخْتَصْبُونَ فِيهِ ، ولا تُوقَّونَ بِهِ ، فَقَدْ لَقَيْتُمُو فَذَوْهِ . وَنحُو الْآيَةِ قُولُهُ تَمَالَى ﴿ يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَى زَارِ جَهَيْمَ ذَعًا . هَذِهِ النَّارُ أَلَّتَى كُنتُمْ . إِنَّ الْتَقْبِنَ فِي مَقَامَ أَمِينِ (٥) فِي جَنَّاتٍ وَمُمُيُونِ (٥) يَلْبُسُونَ مِنْ سُنْدُسِ وَ إِسْتَبْرَق مُتَقَابِلِينَ (٣٥) كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُودٍ عِينِ (٤٥) يَدْمُونَ فِيهَا لِكُوْتَ إِلاَّ المَوْتَةَ لِلاَّ المَوْتَةَ إِلاَّ المَوْتَةَ إِلاَّ المَوْتَةَ الاَّالُونَ اللَّهُ الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَاهُمْ مَذَابَ الْجُحِيمِ (٥٥) فَصْلاً مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفُونُ الْمُقَامِمُ (٥٥) فَاللَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٨٥) فَأَرْتَقِبُ الْمُقَامِمُ مُونَقَبِكُونَ (٨٥) فَأَرْتَقَبِمُ مُونَقَبِكُونَ (٥٥)

تفسير المفردات

فى مقام أمين : أي فى مجلس أمنوا فيه من كل هم وحزن ، سندس : أى ديباج رقيق ، إستبرق : أى حرير فيه بريق ولمان ، زوّجناهم : أى قرناهم ، بحور عين : أى بجوار بيض حسان واسمات العيون ، يدعون : أى يطلبون ، وظاهم : أى حفظهم ارتقب : أى انتظر .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر وعيد السكافرين وما يرونه من الأهوال فى ذلك اليوم — أعقب هذا بوعد المتقين بما يلاقونه فى جنات النميم من ضروب التكريم فى الملبس والزوجات والمآكل ، ثم بييان أن هذا النميم أبدى خالد لايعقبه موت ولا تحوّل ولا انتقال ، ثم ختم السورة بالمنة على العرب فى نزول القرآن بأختهم لعلهم يعتبرون و يتعظون به ، م توعدهم إذا هم كذبوا بما جاء به الرسول بحلول النقمة بهم ، والنصر له عليهم ، كا هى سنته فى أشالهم من المكذبين «كَتَبَ اللهُ لا قُلْ للْمِيْنِ أَنَا وَرُسُلِي » .

الايضاح

(إن التقين فى مقام أمين) أى إن المتقين أله فى الدنيا الخائنين عقابه ، المنتظر ينفضله وثوابه — يكونون فى الآخرة فىمجالس يأمنون فيها من الموت ومن كل ما يحزنهم ويصيبهم من الآفات والآلام .

وقد ذكر سبحانه من ضروب نعيمهم خمسة ألوان :

- (١) مساكنهم كما قال ﴿ فِي مَقَامِ أَمِينٍ . فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونِ ﴾ والمسكن يطيب بأمرين :
 - (١) أن يكون من فيه آمنا من جميع ما يخافه و يحذر منه ، وهو المقام الأمين .
- (ب) أن يكون فيه أسباب النزهة من الجنات والعيون ، وذلك قوله: « في جَنَّاتِ وَهُيُون » .
 - (٢) ملابسهم ، وهي التي عناها سبحانه بقوله :
- (يلبسون مر سندس و إستبرق) وقد تقدم بسط السكلام في ذلك في سورة الكهف .
- (٣) استثناس بعضهم ببعض بجلوسهم على جهة التقابل ، وهو ما أشار إليه بقوله :
 - (متقابلين) أى ينظر بعضهم إلى بعض، وهو أثمَّ للأنس.
 - (٤) الأزواج كإقال:

(كذلك وزو جناهم بحور عين) أى وهذا العطاء مع ما قد متحناهم من الزوجات الحور الدين اللاتي لم يطدثهن إنس قبلهم ولاجأن" .

(٥) للأكول كما قال:

(يدعون فيها بكل فاكه آمنين) أى يطلبون ما يشتهون من أنواع الفاكهة ، وهم آمنون من اقطاعها ، ومن غائلة أذاها ومكروهها ، فهى ليست كفاكهة الدنيا التى نأكلها ونخاف مكروه عاقبتها ، أو نخاف نفادها فى بعض الأحابين . و بعد أن وصف ما هم فيه من نسيم مقيم ، بيَّن أن حياتهم في هذا النصيم دائمة لابلعقها موت ولا فناء فقال :

(لايذوقون فيها للوت إلا الموتة الأولى) أى لايخشون في الجنة موتا ولا فناء أبدا. وقد ثبت في الصحيمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ﴿ وَقِلَى بِالمُوتِ فِي صورة كَبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يذبح ، ثم يقال: يا أهل الجنة خلود فلا موت ، و يا أهل النار خلود فلا موت » وقد تقدم هذا في سورة مربم .

وروى أبو هريرة وأبو سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يقال لأهل الجهة إن لكم الله عليه وسلم قال : يقال لأهل الجهة إن لكم أن تصعوا فلا تموّر موا أبدا ، وإن لكم أن تشبُّوا فلا تموّر موا أبدا ، وإن لكم أن تشبُّوا فلا تموّر موا أبدا ، وواه مسلم . وخلاسة ذلك — لايذوقون فيها للوت ، لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا كذا قال الرجاج والفرّاء .

(ووقاهم عذاب الجعم) أى وهم مع هذا النسيم قد نجاهم من العذاب الأليم ، في دركات الجعم ، فأعطاهم ما يطلبون ، ونجاهم بما يهر بون .

(فضلا من ربك) أي تجاهم من ذلك تفضلا منه و إحسانا .

(ذلك هو الفوز العظيم) أى ذلك الذى أعطيناه هؤلاء المقين من الكرامة ، هو الفوز العظيم بماكانوا بطلبون إدراكه فى الدنيا ، بأعمالهم ، وطاعتهم لربهم ، واتقائهم إياه، فيا امتحمهم به من الطاعات ، واجتنابهم للمحرمات.

ولما أثمّ المقاصد التي أراد ذكرها في هذه السورة لخصها بقوله:

(فإيما بسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون) أى إيما سهلنا إليك قواءة القرآن الذى أثرلناه إليك بلسانك ، ليتذكر به قومك و يتعظوا بعظاته ، و يتفكروا فى آياته إذا تلوتها عليهم ، فينيبوا إلى ربهم ، و يذعنوا للحق الذى تبيئوه .

ولماكان القرآن مع هذا الوضوح والبيان قد خالف فيه بعض الناس وعاند ، قال تعالى مسليًّا رسوله وواعدًا له بالنصر ، ومتوعدا من كذبه بالهلاك . (فارتقب إنهم مرتقبون) أى فانتظر فإنهم منتظرون ، وسيعلمون لمن تكون النصرة والفلية ، والنظفر وعلق السكلمة فى الدنيا والآخرة ـ ولا شك أن النصر سيكون للث كاكان لإخوانك من النبيين والمرسلين ومن تبعهم مرت المؤمنين كما قال : «إنّا لنشصُرُ رُسُلُناً وَالَّذِينَ آمَنُواْ فى الحَّمِيةَ اللهُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَسْهَادُ، يوْم لاَ يَنْفَعُمُ اللهُ اللهُ إِينَ مَنْوَرَمَ يَقُومُ الْأَسْهَادُ، يوْم لاَ يَنْفَعُمُ اللهُ اللهُ إِينَ مَنْ مَدْنِرَ مُهُمْ وَلَهُمُ اللهُ عَلَيْهُم سُوهِ الدَّارِ » .

وقصاری ذلك — ارتقب النصرة من ر بك ، إن المشركين مرتقبون بك مايتمنونه من الغوائل ، وما يتربصونه بك من الدوائر ، ولن يضيرك ذلك بفضل ر بك عليك ، وسيتم نصرك ، ويُغْلِم حجتك ، ويُملى كاتك .

اللهم يامن بيدك الخير ، وأنت على كل شيء قدير ، وفقنا لإتمام تفسير كيابك ، واجعله لنا نورا يوم المرض والحساب .

خلاصة ماتضمنته هذه السورة الكريمة من المقاصد

- (١) بيان بدء نزول القرآن .
- (٢) وعيد السكافرين بحلول الجدب والقحط بهم .
 - (٣) عدم إيمانهم مع توالى النكبات بهم .
- (٤) عظة الكافرين بقصص فرعون وقومه مع موسى عليه السلام . وقد أنجى
 الله منين ، وأهلك الكافرين .
- (٥) إنكار المشركين للبعث وقولهم : إن هي إلا موتتنا الأولى ومانحن بمنشرين
 - (٦) إقامة الدليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .
 - (٧) وصف أهوال يوم القيامة .
 - (A) وصف ما يلاقيه الحجرمون من النكال والوبال.
 - (٩) وصف نسير المتثمين وحصولهم على كل ما يرغبون .

سورة الجاثية

هي مكية إلا الآية الثامنة فمدنية .

وعدة آيها سبع وثلاثون ، نزلت بعد سورة الدخان .

ومناسبتها لما قبلها: أن أول هذه مُشاكل لآخر سابقتها في الأغراض والمقاصد.

يسم الله الرعمان الرحيم

حَمَّ (١) تَنْزِيلُ الْـكِتَابِ مِنَ اللهِ الْمَزِيزِ الْحُـكَيْمِ (٧) إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأُرْضِ لَآيَاتِ لِلْمُؤْمِنِينَ (٣٤) وَفِي خَلْقِـكُمْ وَمَا يَبُثُ مِنْ دَاّتِهِ
آيَاتُ لَقَوْمُ يُونِوُنَ (٤) وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللهِ مِنَ
السَّمَاءُ مِنْ رِزْقَ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْجَا وَتَصْرِيفِ الرَّيَاحِ آيَاتُ لَقَوْمِ يَقْلُونَ (٥) .

تفسير المفردات

لآیات : أى لعبرا ، يبث : أى يفرق و ينشر، اختلاف الليل والمهار : أى تعاقبهما ليل بعد نهار ونهار بعد ليل ، من رزق . أى من مطر ، وسمى بذلك لأنه سبب له ، وتصريف الرياح : أى تفييرها من جهة إلى أخرى ، ومن حال إلى حال .

الايضاح

(لحم) قد عرفت الكلام في أمثالها من قبل .

(تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أي إن هذا الكتاب الكريم

أنزله العزيز النالب القاهر لسكل شيء ، الحسكيم فى تدبيره لسكل ماخلق، فهو سبحانه مع قهره للعوالم المادية والروحية ، لايتصرف إلا بالحسكة كما يشاهد فى النبات والحيوان والأجسام الإنسانية ودوران السكواكب وانتظامها فى سيرها ، فسكل ذلك من القهر والنابة لهامع الحسكة فى صنعها ، ومن ثم أعقب ذلك بنتائج العزة والحسكة فقال:

(إن فى السموات والأرض لآيات للمؤمنين) أى إن فى السموات السبع الملاقى منهن ينزل الفيث ، وفى الأرض التى منها يخرج الخلق - لأدلة واضحة للمصدقين بالحجج إذا تأملوها وفسكروا فيها تفكير من يسلك السبيل القويم ، فيرتب المقدمات، ليصل منها إلى النتائج ، التى هى لازمة لها بحكم النظام الفسكرى ، والترتيب المقلى .

و بعد أن ذكر الأدلة السكونية التي فى الآفاق أنبسها بذكر الأدلة التي فى الأنفس فقال :

(وفى خلفتكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون) أى و إن فى خلق الله إيا كم على أطوار محتلفة من تراب ثم من نطقة إلى أن تصيروا أناسى ، وفى خلق ما تفرق فى الكون من الدواب ــ مُحجَجًا لقوم يوقنون بحقائق الأشياء فيقررونها بعد العلم بصحتها .

(واختلاف الديل والنهار وما أنزل الله من السياء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الديل والنهار عليكم هذا موتها وتصريف الديل والنهار عليكم هذا بظامته وسواده ، وذاك بنوره وضيائه ، وفيا أنزل الله من السياء من مطر تحيا به الأرض بعد موتها، فتهز بالنبات والزرع من بعد جدوبها وقحوطها، فتخرج أرزاق العباد وأقواتهم، وفي تصريف الرياح لمنافعكم شمالية مرة وجنوبية أخرى ، صباً مرة ، ودَبُوراً أخرى _ لأدلة وحجبه ويفهمون ما وعظهم به من الآيات والدبر.

وقصارى ما سلف _ إنكم إذا تأملم الحمكم المنبئة فى السموات والأرض آمنتم بوحدة خالفها وقدرته ، فإذا ازددتم علماً ، ازداد تثبتكم وفهمكم ، فصرتم موقنين بها لأن الإيقان يكون بتوافر الأدلة وتكاثرها ، ومتى أيقنتم بجال هذا الكون وحسن نظامه أصبحتم من ذوى العقول الناضجة ، والأفكار النافذة فى أسرار هذا الكون وبديع صنعه ، فتستطيمون أن تنتفعوا بما فيه وتسخروه لمنافعكم فى هذه الحياة المليئة بالحالب .

و إجمال ذلك _ إن أول المراتب الإيمان بالله ، فإذا ازداد المرء صلى و محمة و بحمتا في دقائق الأشياء وعظائمها أصبح موقعا به ، وكما ازداد بحثا ازداد عقله دراية وفهما لأسرار هذا المكون ، فسخوم لمنافعه ، واستفاد من تُظلمه التي وجد عليها وعرف أنه لم يخلق عبثا ، بل خلق للانتفاع بما في ظاهره و باطنه ، علوية وسفليه ، أرضه وسمائه ، نوره وظلامه ، فحكاً نه يقول: إنا أمر ناكم بالنظر في العالم لتؤمنوا، فإذا ازددتم علما أبقلتم بي ، ويكلها إلى أقصى حدود طاقبها البشرية .

تِلْكَ آيَاتُ اللهِ تَنْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْخَقِّ فَيْلِي ّحَدِيثِ بَعْدَ اللهِ وَآيَاتِهِ يُوْمِنُونَ (١) وَيُلُ لِسَكُلُ أَفْاكُ أَمِيهِ (٧) يَسْمَعُ آيَاتِ اللهِ تُتَلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُومِرُمُهُ سَكُمْ اللهِ تُتَلَى عَلَيْهِ مُمَّ يُصِرْمُهُ سَكُمْ اللهِ أَلْمِيمٍ (٨) وَإِذَا عَلَمَ مِنْ أَيْنِ اللهِ أَلْمِيمٌ جَهَنَّمُ اللهِ اللهِ عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أُولِياءً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٍ (١٠) هَذَاهُدَى ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّمْ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٍ (١٠) هَذَاهُدَى ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ وَرَابِهِمْ مَمْمُ عَذَابٌ مِنْ وَرَابُهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مَنْ وَرَابُهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مَنْ وَرَابُهُمْ لَا مَا أَنْ وَلَا لِلْهِ أَلْهِ لَا يَا يَاتِ رَبِّمْ لَهُمْ عَذَابٌ مَنْ وَرَابُهُمْ لَا مَا أَنْ فَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ اللهُ

تفسير المفردات

الأقاك: كثير الإفك والكذب، والأتيم: كثير الإثم والماصى ، والإصرار على الشيء ، ملازمته، من وراثهم : أى من بعد آجالهم ، يغنى : أى يدفع ، أولياء : أى أصناما ، والرجز: أشد العذاب .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر آيات القرآن العظيم — أشار إلى مالها من علو المرتبة ، ووفيع الدرجة ثم أوعد من كذبوا بها بعد سماعها ، وأصروا على كفرهم بها – بالويل والثبور، وعظائم الأمور ، ثم بين أن عاقبتهم النار ، و بئس القرار ، ولا تنفعهم أصنامهم شيئا ، ولا تدفع عنهم ما قدَّر لهم من العذاب .

الايضاح

(تلك آيات الله نتاوها عليك بالحق) أى هذه آيات القرآن بما فيها من حجج و بينات ، نتاوها عليك متضمنة للحق .

(فَبَأَى حَدَيْثُ بِعَدَ اللهِ وَآيَاتُه يَوْمَنُونَ ؟) أَى فَبَأَى حَدَيْثُ أَيِّهَا القوم بعد حَدَيْثُ الله الذى يتاوه على رسوله ، و بعد حججه و برهاناته التى دلكم بها على وحدانيته — تصدقون إن كذبّر به .

والخلاصة — إذا كنتم لاتؤمنون بهذه الآيات ولا تنقادون لها ، فم تؤمنون ؟ و إلامَ تنقادون؟

و بعد أن بين الكفار آياته ، وذكر أنهم إن لم يؤمنوا بها فبأى حديث بعدها يؤمنون ؟ أتبعه بالوعيد العظيم لهم فقال : (ويل اكل أقاك أثيم) أى فالويل أشد الويل ، والمذاب أقسى المذاب ، لكل كذاب فى قوله ، أثيم فى فعله .

و بعد أن وصف هذا الأقاك بالإثم أولا ، أتبعه بوصفه بالاستكبار عن سماع الآيات فقال:

(يسمع آيات افه تتلي عليه ثم يصرّ مستكبراكأن لم يسمعها) أى إذا سمع آيات الله تقرأ عليه ، وهى مشتملة على الوعد والوعيد ، والإنذار والتبشير، والأمر والنمى ، والحسكر والآداب ، أصرّ على الكفريها ، وجعدها عناداكأنه ما سممها .

ثم أوعده على مافسل عدّابا أليماً في نارجهم فقال:

(فبشره بعذاب أليم) أى فبشره أيها الرسول بالمذاب الؤلم الموجع فى جهم و بئس القرار.

وفى تسمية هذا الخبر الحمزن بشرى ، وهى لاتكون إلا فى الأمر السار – تهكم . بهم ، واحتقار لشأنهم ، فهومن وادى قوله للسكافر ددُق إنَّكَ أَنْتَ الْمُزَيِرُ الْسَكَرِ يمُ ه وقول الشاعر :

تحسية بينهم ضرب وجيع .

نزلت الآية في النضر بن الحارث وكان يشترى أحاديث الأعاجم، ويشفل بها الناس استاع القرآن، وهي عامة في كل من كان صادًا عن الدين مستكبرا عن اتباع هدايته .

(وإذا علم من آياتنا شيئا انخذها هزوا) أى وإذا وصل إليه خبرها ، و بلغه شيء مسها، جعلها هزوا وسخرية ، فقد روى أن أبا جهل حين سمع قوله تعالى « إن شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَمَامُ الأُرْيَمِ » دعا بتمر وزُبد وقال لأصحابه : تزقّوا من هذا ، ما يعدكم محمد الاشهدا ، وحين سمع قوله « عَلَيْهَا يَسْمةً عَشَرَ » أى على النار قال ا إن كانوا تسعة عشر ما أنا ألقاهم وحدى .

ثم ذكر ما يصيب هؤلاء من المذاب فقال:

(أولئك لهم عذاب مهين) أى أولئك الأفاكون التصفون بتلك الصفات لهم العذاب الذى يهينهم ويذلهم فى نار جهنم بماكانوا فى الدنيا يستكبرون عن طاعة الله واتباع آياته وأتخاذها هزوا.

(من وراً مم جهنم) أى ومن وراء ماهم فيه من التعزز بالدنيا والتكبر جهنم ، والمراد أنها من قدامهم ، لأنهم متوجهون إليها .

(ولا يفنى عنهم ماكسبوا شيئا) أى ولا يدفع العذاب عنهم ماكسبوا من الأموال والأولاد .

(ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أى ولا تننى عنهم أصنامهم التي عبدوها من دون الله شيئا .

(ولهم عذاب عظيم) أي ولهم من الله يومئذ عذاب عظيم لا يُقْدَر قدرُه .

(هذا هدى) أى هذا القرآن الذى أنزلناه إليك أمها الرسول هاد إلى الحق و إلى صراط مستقيم لمن اتبعه وعمل بما فيه .

(والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) أي والذين جحدوا بآياته الكونية فى الأغس والآفاق وآياته المنزلة على ألسنة رسله لهم السذاب المؤلم للوجع يوم القيامة .

يَــُكْسِبُونَ (١٤) مَنْ عَمِلِ صَالِحًا فَلْنِفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَى رَبِّـكُمْ تُرْجِمُونَ (١١) .

تفسير المفردات

سخر : هيأ ، الفلك : السفينة ، والابتفاء : الطلب ، يفغر : أى يعفو ويصفح ، لايرجون : أى لايتوقمون حصولها ، وأيام الله : وقائمه بأعداء دينه كما يقال لوقائم العرب أيام العرب ، والقوم هم المؤمنون الغافرون .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر فيها سلف الحجيج الدالة على ربوبيته وواحدانيته ... أردف ذلك ذكر آثارها ، فن ذلك تسخير السفن في البحار حاملة للأقوات والمتاجر رجاء أن تشكروا ما أنهم به عليكم ، ومنها تسخيره مافي السموات والأرض من شموس وأقمار وبحال ، لتنتفعوا بها في مرافقكم وشئونكم المميشية .

نم أمر المؤمنين بأحاسن الأخلاق ، فطلب إليهم أن يصفحوا عن الكافرين ويحتملوا أذاهم ، وعند الله جزاؤهم ، فمن عمل صالحا فلنقسه ومن أساء فعليها ، ويوم القيامة يعرضون على ربهم ويجازى كل نفس بما كسبت من خير أوشر.

الايضاح

(الله الذى سخر لسكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولتبتفوا من فضله ولعلسكم تشكرون) أى إن ذلك الخالق الواحد الذى أقمت لسكم الأدلة على وجوده ... هو الذى يستر لسكم استخدام البحر لتجرى فيه السفن بإذنه وقدرته ، حاملة أفواتسكم ومتاجركم، لتقوم بشئونكم الميشية، ولتطلبوا رزق ربكم منه بالنوص للدرّ تارة والصيد تارة أخرى، ولتشكروه على ما أفاض عليكم من هذه النعم ، فتعبدوه وتطيعوه فيما يأمركم به وينهاكم عنه .

(وسخر لسكم مافى السموات ومافى الأرض جميعا منه إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أى وسخر لسكم جميع ما خلقه فى سمواته وأرضه مما تصلق به مصالحسكم، وتقوم به ممايشكم، فما سخرلسكم من المخلوقات السياوية الشمس والقمو النجوا الديرات وألمار والسحاب والرياح ، ومن المخلوقات الأرضية الدواب والأشجار والجبال والسفن رحة منه وفضلا، وكل هذه أدلة على أنه الله الذى لا إله غيره، لمن تأمل فيها واعتبر بها وتدبرها حتى التدبر.

والخلاصة --- إن العالم كله كأنه جسم واحد يحتاج كل جزء منه إلى الأجزاء الباقية، فلا يستقيم مطر بلا حرارة شمس ، ولا تسير سفن إلا بهواء أو فحم أو كهرباء وما شاكل ذلك ، فالعالم كله كساعة منتظمة لا يستقيم سيرها إلا إذا استكملت آلاتها وعُددها .

وعن طاوس قال: جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن الماص فسأله مم خلق الخلق فقال من المساء والنور والظلمة والهواء والتراب ، قال فم خلق هؤلاء ؟ قال لا أدرى ، ثم أنى الرجل عبد الله بن الزبيرفسأله ، فقال مثل قول عبد الله بن عرو ، فأنى ابن عباس فسأله مم خلق الخلق؟ فقال من الماء والنور والظلمة والربح والتراب، قال مم خلق هؤلاء؟ فقرأ ابن عباس : « وَسَتَحَرُ لَـكُمُ مَا فِي السَّمُو ابْتِ وَمَا فِي الأَرْضِ جِمِيمًا مِنهُ عقال الربط من أهل بيت النبوة .

ولما علّم سبحانه عباده دلائل التوحيد والقدرة والحكمة — أردفه تعليمهم فضائل الأخلاق فقال :

(قل للذين آمنوا ينفروا للذين لايرجون أيام الله) أى قل للذين صدقوا الله ورسوله: اعفوا واصفحوا عن هؤلاء المشركين الذين لايخافون بأس الله ونقمته ، إذا نااسكم منهم أذى ومكروه قاله مجاهد . روى الواحدى والقشيرى عن ابن عباس أن الآية نرلت في حمر بن الخطاب مع عبد الله بن أبي في غزوة بنى المصطّلق، فإجهم نزلوا على بثريقال لها المُرتَسِيع، فأرسل عبد الله غلامه ليستتى فأبطأ عليه ، فقال ما حبسك ؟ قال غلام عمر قمد على فم البئر ، فنا ترك أحدا يستقى حتى ملاً قرب النبى صلى الله عليمه وسلم وقرب أبى بكر وملاً لمولاه ، فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاه إلاكا قبل « سمَّنْ كلبك يأ كلك » فبلغ عرة قوله ، فاشتمل على سيفه بريد النوجه إليه ليقتله ، فأنزل الله هذه الآية :

وروى ميمون بن مهران عن ابن عباس سببا آخر قال : لما نزل قوله تمالى : « مَنْ ذَا الّذِي يُقْرِضُ اللّه قَرْضًا حَسَنًا » قال يهودى بالمدينة يسمى فينحاصاً ، احتاج رب محمد . قال فاسا سمع عمر بذلك اشتمل على سيفه وخرج فى طلبه ، فجاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن ربك يقول لك : « قُلْ لِلذِينَ آمَنُوا يَقْفِرُ وا لِلّذِينَ لاَيرَ جُونَ أَيّامَ الله » فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طلب عمر فلما جاء قال : (ياعرضم سيفك) قال يا رسول الله صدقت . أشهد إنك أرسلت بالحق ، ثم تلارسول الله صلى الله عليه وسلم الآية . فقال عمر: لا جرم والذى بعنك بالحق لاترى الفضب فى وجهى .

ثم علل الأمر بالمففرة فقال :

(ليجزى قوما بما كانوا يكسبون)أى ليجزى الله تعالى يوم القيامة قوما بما كسبوا في الدنيا من أعمال طيبة ، من جملتها الصبر على أذى الكفار والإغضاء عنهم بكظم الفيظ واحيال المكروه — ما لا يحيط به الوصف من الثواب العظيم فى جنات النعيم . ولما رغب سبعانه ورهب وقرر أنه لابد من الجزاء — أبان أن النفع والضر لايعدو الحسن والمسىء فقال :

(من عمل صالحا فلنفسه ومن أساه فعلمها) أى من عمل من عباد الله بطاعته ، فانتهى إلى أمره وازدجر عن نهيه — فلنفسه عمل ، ولها طلب الخلاص من عذابه ، والله غنى عن كل عامل ، ومن أساء عمله فى الدنيا بمصية ربه فعلى نفسه جنى ، ولها اكتسب الضر .

ثم بين وقت الجزاء فقال :

(ثم إلى ربكم ترجمون) أى ثم تصيرون إلى ربكم حين العرض للحساب ، فيجازى المحسن منكم بإحسانه ، والمسىء بإساءته .

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكُمْ وَالنَّبُوَّةَ وَرَزَقَنَاهُمْ مِنَ الطَّمْرِ مِنَ الطَّمْرِ مِنَ الطَّمْرِ مِنَ الطَّمْرِ الطَّيْبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْمَالِمِينَ (١٦) وَآتَيْنَاهُمْ يَنَّنَاتَ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلْفُوا إِلاَّ مِنْ بَمْدِ مَا جَاءَهُمُ الْمِلْمُ بَنْيًا يَنْتُهُمْ إِنَّ رَبِّكَ يَشْهُمْ يَنْيَهُمْ يَنْبُمْ فَمَا الْخَيْرِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ وَلِي اللهُ اللهِ اللهِ

تفسير المفردات

الكتاب: المراد به الكتب التي نزلت على أنبياتهم ، الحسكم: الفصل بين الناس في الخصومات، لأنبم كانوا ملوكا ، بينات من الأمر: أى دلائل واضحات في أمر الدين ، ويندرج فيها معجزات موسى عليه السلام ، بغياً : أى حسداً وعناداً ، على شريعة من الأمر: أى على طريقة ومهاج في أمر الدين . وأصل الشريعة مورد

الماء في الأمهار وتحوها ، وشريعة الدين يرد منها الناس إلى رحمة الله والقرب منه ، بصائر للناس : أى معالم للدين بمنزلة البصائر في القادب .

المعنى الجملي

اعلم أن الله سبحانه بين أنه أنهم على بنى إسرائيل بنعم كثيرة ، وقد حصل بينهم الاختلاف بثياً وحسداً ، وجاء ذكر هذا تسلية لرسوله بأن قومه ليسوا ببدع فى الأمم ، بل طريقهم طريق من تقدمهم ، ثم أمر رسوله بأن يتمسك بالحق ، ولا يكون له غرض سوى إظهاره ، ولا يتهم أهواء الجاهلين الضالين ، ثم ذكرأن القرآن معالم للهداية تهتدى بها القاوب الضالة عن طريق الحق، وقتلم الجادة وتصل إلى طريق النجاة .

الايضاح

(ولقد آنينا بغى إسرائيل الكتاب والحسكم والنبوة ورزقناه من الطيبات وفضلناه على العالمين . وآتيناهم بينات من الأمر) امتن سبحانه على بنى إسرائيل بما أنعم به عليهم من وافر النعم الدينية واللدنيوية وذكر من ذلك :

- (i) إنزال التوراة على موسى فيها معالم الهدى وشرائع للناس تهديهم إلى سواه السيل.
 - (٢) إرسال الرسل، فسكثر فيهم الأنبياء عالم يكن لأمة مثله.
- (٣) القضاء بين الناس والفصل فى خصوماتهم ، إذ كان الملك فيهم ، فاجتمع لهم
 حكم الدين وحكم الدنيا .
- (٤) إِبتَاؤُهُم طيبات الأرزاق، فكانوا ذوى ترف ونعيم في معايشهم ، وكان

مهم الملوك ذوو الحظ الأوفر من العظمة والفضل وسعة الجاء والأمر والنهى وبسطة العيش كداود وسلمان عليهما السلام .

(٥) تفضيلهم على الناس جميعا ، إذ لم يكن فى أمة أنبياء كما كان فيهم ، ولم بجمع الله بين الملك والنبوة فى شعب كما اجتمع فيهم ، فهم أرفع الشعوب منقبة .

قال ابن عباس: لم يكن أحد من العالمين أكرم على الله ولا أحب إليه منهم اه. وقد آناهم من الآيات الرئية والمسموعة وأكثر فيهم من الأنبياء بما لم يقعله بغيرهم بمن سهق .

 (٦) إبتاؤهم أحكاما ومواعظ مؤيدة بالممجزات ، وقدكان هذا مما يستدعى ألفتهم واجتماعهم ، وكانوا كذلك لايختلفون إلا اختلافا يسيرا لايضر مثله ، فلما جاءهم العلم اختلفواكما أشار إلى ذلك يقوله :

(فما اختلفوا إلامن بمدماجاهم العلم بقيا بينهم) أى فما حدث فيهم هذا الخلاف إلا بعد قيام الحجة طلبا للرياسة وحسدا فيا بينهم ، وقد سبق تفصيله فى سورة حُمَّ عسقَّ .

ثم وكل سبحانه أمر المختلفين إليه للقضاء بينهم يوم القيامة فقال :

(إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فياكانوا فيه يختلفون)أى إن ربك سبحانه يقضى بين المختلفين من بنى إسرائيل بفيا وحسدا فياكانوا فيه مختلفون فى الدنيا بمد الطم الذى آتاهم ، والبيان الذى جامهم منه ، و يجمل الفلّج للمحق على المبطل ، والمقصد من هذا أنه لاينبنى أن يفتر المبطل بنهم الدنيا، فإنها و إن ساوت نهم الححق أو زادت عليها، فهو سيرى فى الآخرة ما يسوءه .

وفي هذا تحذير لهذه الأمة أن تسلك مسلكمهم ، وأن تسير على نهجهم .

ولمما بين أنهم أعرضوا عن الحق بفيا وحسدا --- أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يعدل عن هذه الطريقة وأن يستمسك بالحق فقال : (ثم جملناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تنبع أهواء الذين لايعلمون) أى ثم جملناك بعد بنى إسرائيل الذين وصفت لك صفتهم - على نهج خاص من أمر الدين، فاتبع ما أوحى إليك ، ولا تنبع ما دعاك إليه الجاهلون الذين لا يعلمون توحيد الله ولا ثمر الشه لعباده وهم كفار قريش ومن وافقهم فتماك.

ثم علل النهي عن اتباع أهوائهم فقال :

(إنهم لن يفنوا عنك من الله شيئا) أى إن هؤلاء الجاهلين بربهم لايدفعون عنك شيئا بما أراده بك إن اتبعت أهواءهم وخالفت شريعته .

ثم بين أولياء الكافرين وأولياء المؤمنين فقال :

(وإن الظالمين بمضهم أولياء بعض) أى وإن الكافرين ليتولى بعضهم شئون بعض فى الدنيا ، أما فى الآخرة فلا ولى ولا شفيع ولا نصير بجلب لهم ثوابا ولا يدفع عنهم عقابا .

(والله ولى المقين) أى والمتقون المهتدون وليهم الله وهو ناصرهم ومخرجهم من النفود إلى الطالمات ، الطالمات ، فا أبعد الله وين الولايين : فنا أبعد الله ق. بين الولايين :

شتان ما يومي على كور ها ويوم حيَّان أخي جابر

وقصاری ما سلف _ دم علی ما أنت علیه من اعبادك علی ولایة ربك ونصرته ، وأعرض هما سواه .

ثم بين فضل القرآن وذكر ما يجلبه التمسك بحبله المتين فقال :

(هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون) أى هذا القرآن دلائل للناس فيا محتاجون إليه من أمر الدين ، و بينات تبصّره وجه الفلاح ، وتعرّفهم سبيل الهدى ، وهو هدى ورحمة لقوم يوقنون بصحته ، وهو تنزيل من رب العالمين .

وإنما خص الموقدين بأنه لهم هدى ورحمة ، لأمهم هم الذين ينتفعون بما فيه دون من كذَّب به من أهل الكفر فإنه عليهم عمى · أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْمَلُهُمْ كَا لَذِينَ اسْمُنُوا وَمَمْلُوا السَّيْئَاتِ أَنْ نَجْمَلُهُمْ كَا لَذِينَ اسْمُنُوا وَمَمْلُوا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِيُجْزَى كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْمُونَ (٢٧) أَفْرَأَيْتَ مَنِ النَّحَذَ إِلَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ الله عَلَى عِلْم وَخَتَمَ عَلَى سَمْهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللهِ أَفَلا عَلَى سَمْهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللهِ أَفَلا تَنْ سَمْهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللهِ أَفَلا لَهُ عَلَى سَمْهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللهِ أَفَلا لَهُ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

تفسير المفردات

الاجتراح : الاكتساب ، ومنه الجارحة للأعضاء التي أيكُذَسَب بهاكالأيدى ، والمراد بالسيئات: سيئات الكفر والإشراك بالله .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر الفارق بين السكافرين والمؤمنين فى الولاية ، فأبان أن الأولين بيضهم أولياء بعض ، وأن الآخرين وليهم الله _أردف ذلك ذكر الفارق بينهم فى الحميا والمات ، فالمحسنون مرحومون فى الحدايان ، ومجترحو السيئات مرحومون فى الدنيا فحسب تم ذكر الدليل على هدذا بأن الله ما خلق الحلق إلا بالحق المنتصى للمدل والانتصاف للمظلوم من الظالم ، والتفاوت بين المحسن والمسىء فى الجزاء ، و إذا لم يكن هذا فى الحميا كان فى دار الجزاء حمّا ، لتجزى كل نفس بما كسبت ، فلا تظلم بنقص تواب أو بمضاعفة عقاب .

ثم عجّب سبحانه ممن ركب رأسه واتبع هواه وترك الهدى وأضله الله وهو العليم باستعداده وخبث طويته ، وأنه ممن يميل إلى تدسية نفسه واجتراح الآثام والمعاصى ، فهو ممن ختم الله على سممه وقلبه ، فلا يتأثر بعظة ، ولا يفكر فى آية ، وجعل على بصره غشارة مانعة من الاستبصار والاعتبار ، فمن بعدّ الله يهديه ؟ أفلا تتذكرون وتتفكرون فى هذا ؟

روى الكابي فى تفسيره أن عُتبة وشببة والوليد بن عتبة قالوا لعلى وحمزة وجمع من المؤسنين : و لله ما أنّم على شيء ، ولوكان ما تقولونه حقا ، لمكان حالنا أفضل من حالسكم فى الآخرة كا هو أفضل فى الدنيا ، فنزلت الآية «أم حسب الذين اجترحوا السينات الح.» .

الايضاح

(أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وهماوا الصالحات سواء عياهم وعاتهم) أى أيظن هؤلاء الذين اكتسبوا الإثم والمعاصى فى الدنيا ، فكفروا باقد وكذبوا الرسل ، وخالفوا أمره ، وعبدوا غيره ، أن نجعلهم كالذين آمنوا به وصدقوا رسله ، فنساوى بينهم فى دار الدنيا وفى الآخرة كلا لا يستوون فى شىء منهما ، فإن أهل السعادة فى عز الإيمان والطاعة وشرفهما فى الحيا ، وفى رحمة الله ورضوانه فى الحيات، وأهل الشقا، فى ذل الكفر والمعاصى وهوانهما فى الحيا ، وفى لعنة الله والعذاب الخالد فى المات، في المات، فشتان ما بينهما وما أبعد ما بين الثريا والثرى .

وَنحُو الآية قوله تَمالَى : ﴿ لاَيَشْتُوِى أَصَحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الجَنَّةِ ، أَصَحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الجَنَّةِ ، أَصَحَابُ الجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُ وَنَ » وقوله : ﴿ أَفَنَىٰ كَانَ مُومِّينًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لا يَسْتَوُونَ » (ساء ما يحكون) أى ساء ما ظنوا و بَمُد أَن نساوى بين الأَبرار والفجار في الدار الآخرة وفي هذه الدار .

وفى الآية إرشاد إلى تباين حالى المؤمن العاصى والمؤمن الطائم .

وقد أثر عن كثير من الناسكين المحبتين لربهم أنهم كانوا يبكون عند تلاوة هذه الآية حتى سموها مبكاة العابدين . أخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد والطبرانى وجماعة عن أبى الضمى قال : قرأ تميم الدارى سورة الجاثية فاما أتى على قوله « أم حسيب الذين اجترحوا السيئات » الآية لم يزل يكررها ويبكى حتى أصبح وهو عند المقام .

وأخرج ابن أبى شبية عن بشير مولى الربيع بن خيثم أن الربيع كان يصلى فر" بهذه الآية (أم حسب الذبن) فإيزل يرد دها حتى أصبح .

وكان الفضيل بن عياض يقول لنفسه إذا قرأها : ليت شعرى من أى الله يقين أنت ؟.

ثم أقام الدليل على عدم التساوى وأبان حكمة ذلك فقال :

(وخلق الله السموات والأرض بالحق) أى لم يخلق الله السموات والأرض للجور والظلم ، بل خلقهما للحق والمدل ، ومن المدل أن مخالف بين المحسن والمسى. فى الماجل والآجل .

(ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لايظلمون) أى وليثيب كل عامل بما هو له أهل، فلا يبخس المحسن ثواب إحسانه ، أوبحمل عليه جَرِم غيره فيعاقبه به ، أو يجعل للمسىء ثواب إحسان غيره .

والخلاصة — كل عامل يُجْزَى بما كسبت يداه ، ولا يُعْلَم بنقص ثواب ، ولا بتضمين عقاب .

ثم بين أحوال الكافر من وذكر جناياتهم على أنفسهم نقال:

(أفرأيت من انخذ إلهه هواء ؟) أى انظر واعجب من حال من ركب رأسه ، وترك الهدى ، وأطاع الهوى ، فـكأنه جعله إلها يعبده من دون الله ، فهو لايهوى شيئا إلا فعله ، لايخاف ر با ولا يخشى عقابا ، ولا يفكر فى عاقبة مايعمل .

وفى هذا إيماء إلى ذم انباع هوى النفس ، ومن ثم قال وهب بن مُنَبِّ : إذا شَكسكت فخير أمر بن فانظر أبعدها من هواك فأنه . وقال سهل التَّسْتُرى : هواك داؤك ، فإنخالفته فدواؤك ، وقال الإشهيل الزاهد : خالف هواها واعصها إنّ من يطم هوى نفسه ينزع به شرّ منزع ومن يطم النفس اللجوجة تُرّدوه وترم به في مصرع أيّ مصرع وقال البوصيرى في بردته:

وخالف النفس والشيطان واعصهما و إن ها محتفاك النصح فاتمِم وقال ابن عباس : ما ذكر الله هوى فى الفرآن إلا ذبته ، قال تعالى « وَاتَّجَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ ۗ كَمَثَلِ الْسَكَلْبِ » وقال : « وَاتَّبَسَعَ هَوَاهُ وَكَأَنَ أَمْرُهُ ۚ فَرُطًا » وقال « وَلا تَقْبَهِمْ الْهَوَى فَيُضِلِكَ عَنْ صَهِيلِ اللهِ » .

وروى عبد الله بن هرو بن الماص عن النبي صلى الله عليسه وسلم (لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جثت به » وقال أبو أمامة : سممت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ما عُبيد تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى » وروى شد اد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والقاجر من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال (إذا رأيت شُكًا مطاعًا وهو ي متبًا مؤثرة ، وإعجاب كل ذى رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ، ودع عنك أمر الهامة » وعنه أنه قال « ثلاث مُمْلِسكات ، وثلاث منعيات ، قالملكات شخّ مطاع ، وهوى متبم ، و إعجاب المرء بنفسه ، والمنجيات خشية الله في السر والعلن، والقصد في الغفى والفقر ، والعدل في الرضا والفصب » .

وحسبك ذمَّا لاتباع الهوى قوله تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ َ تَمَامَ رَبِّم وَنَهَى النَّمْسَ عَن الهَوَى . فَإِنْ الجَبَّةَ هِيَ المَا وَى . .

(وأضله الله على علم) أى خذله فلم بجمله يسلك سبيل الرشاد ، لأنه قد علم أنه لابهتدى ولو جاءته كل آية ، لمما فى جوهر نفسه من الميل إلى ارتكاب الإجرام ، وانباع الشهوات ، فهو يوغل فى الفبائح دون زاجر ولا وازع . (وختم على سممه) أى وقد طبع على سمه ، فلا يتأثر بالآبات تتلى عليه ليعتبر بها ، ولا يتدبرها ليمقل مافيها من النور والهدى .

(وقلبه) أى وختم على قلبه ، فلا بعى حقًّا ، ولا يسترشد إلى صواب •

(وجمل على بصره غشارة) تمنعه أن يبصر حجج الله وآياته فى الآفاق والأنفس، فيستدل بها على وحدانيته و يعلم بها أن لا إله غيره .

قال مقاتل: ترلت في أبي جبل . ذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد ابن المفيرة ، فتحدثا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جبل : والله إنى لأعلم أنه صادق ، فقال له مَهْ ، ومادلك على ذلك ؟ قال : ياأبا عبد شمس كنا نسميه في صباء الصادق الأمين ، فلما تم عقله وكمل رشده نسميه السكذاب الخاش ، والله إنى لأعلم أنه صادق ، قال فيا يمنك أن تصدقه وتؤمن به ؟ قال : تتحدث عنى بنات قريش أنى اتبعت يتم أبي طالب من أجل كسرة ، واللات والهُزّى إن انبعته أبدا فنزلت هوضم على معمه وقلبه » .

وَهُمُو الآية قوله تعالى «إنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَالا عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْشُهُمْ أَمْ لَمُ تَنْذِرْهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ . خَثْمَ اللهُ كَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْمِهِمْ وَكَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَهْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيرٌ ﴾ .

ثم ذكر أن مثل هذا لا أمل في هدايته فقال :

(فمن يهديه من بعد الله ؟ أفلا تذكرون ؟) أى فمن يوفقه لإصابة الحق ، و إبصار محجة الرشد بعد إضلال الله إياه ، أى لا أحد يستطيع أن يفمل ذلك ، أفلا تتذكرون أيها القوم فتعلموا أن من فعل الله به ما وصفنا ، فلن يهتدى أبداً ، ولن يجد لنفسه ولياً ولا مرشدا . وَقَالُوا مَاهِي آلِاْ حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحَيْا وَمَا يُهلِكُنَا إِلاَّ الدَّهْرِ
وَمَالُهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عَلِمْ إِنْ هُمْ إِلاَّ يَطْنُونَ (٢٤) وَإِذَا أَتَنَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا
بِيِّنَاتِ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلاَّ أَنْ قَالُوا اثْنُوا بِآبَانِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٥)
قُلُ اللهُ يُحْنِيكُمْ ثُمُ عُيِشُكُمْ ثُمَّ يَجْمَلُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيامَةِ لاَ رَبْبَ
فيه وَلَكِنَّ أَكُذَرَ النَّاسِ لاَ يَهْمُونَ (٢٧).

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه أن المشركين قد أنخذوا إلههم هواهم ، وأن الله قد أضلهم على علم بحالهم ، وأنه ختم على سمهم وقلبهم وجمل على بهمرهم غشارة — ذكر هنا جناية أخرى من جناياتهم ، وحماقة من حماقاتهم ، تلك أنهم أنكروا البعث وقالوا ماهى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهاسكنا إلا الدهر ، وما ذلك منهم إلا ظنون وأوهام لامستند لها من نقل ولا عقل ، ولم يجدوا حجة يقولونها إلا أن قالوا : إن كان ما تقوله حقا فارجموا آباءنا للوتى إلى الحياة ، فأمر الله رسوله أن يجيبهم بأنه هو الذي يحيبهم ثم يميتهم ، ثم يجمعهم في يوم لاشك فيه ، ولسكن أكثر الناس لايملمون حقمة ذلك .

الايضاح

(وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا) أى وقال للشركون الذين سبق ذكر بعض أوصافهم : لاحياة بعد هذه الحياة التي محن نعيش فيها ، فنموت نحن وتحميا أبناؤنا من بعدنا ــ وهذا تكذيب صرح مهم للبعث والمماد .

وفصاری ذلک — ما نّم إلا هذه الدار ، يموت قوم و يعيش آخرون ، وليس هناك يعث ولا قبامة . (وما يهلكنا إلا الدهر) أى وما يفنينا إلا مرّ الليالى والأيام ، فمرورها هو للؤثر فى هلاك الأنفس ، و يضيفون كل حادث إلى الدهر وأشعارهم ناطقة بذلك قال :

أشاب الصغير وأفنى الكبيركر الغسداة ومر" العشى

وقد كان العرب فى جاهليتهم إذا أصابتهم شدة أو بلاء أو تكبة قالوا ياخيبة الدهر، وقد جاء النهى عن سبّ الدهر، فجاء فى الحديث القدسى «يقول الله عز وجل : يؤذبنى ابن آدم، يسبّ الدهر وأنا الدهر، بيدى الأمر، أقلّب الليل والنهار».

وهن أبي هر برة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « يقول الله تمالى : استقرضت عبدى فلم يعطفى ، وسَنْبغى عبدى يقول وادهراء وأنا الدهر » .

قال الشافى وأبو عبيدة وخيرها من الأُمّة فى تفسير قوله صلى الله عليه وسلم لا لتبه وسلم لا لتبه الله عليه وسلم لا لا لتسبوا الدهر فإن الله هو الدهر » كان الدرب فى الجاهلية إذا أصيبوا بشدة أو بلاء قالوا يا خيبة الدهر ، وإنما فاعلها هو الله ، فلك أنهم إنما سبوا الله عن سب الدهر فكا نهم أنما سبوا الله عن عن سب الدهر بهذا الاعبار ، لأن الله تعالى هو الدهر الذى يعنونه ، ويستدون إليه تلك الأفعال .

ثم نعي عليهم مقالهم هذا الذي لادليل عليه فقال:

(ووا لهم يذلك من علم إن هم إلا يظنون) أى وما لهم بقصر الحياة على حياة الدنيا ونسبة الإهلاك إلى الدهر - علم يستند إلى عقل أو نقل ، وقصارى أمرهم الظن والتخمين من غير أن يكون لهم ما يتمسكون به من حجة نافذة .

وفى الآية إشارة إلى أن القول بغير بينة ولا حجة ــ لاينبغى أن يعوّل عليه ، وأن اتباع الظن منكر عند الله .

ثم ذكر شبهتهم على إنكار البعث فقال:

﴿ وَإِذَا تَعْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيْنَاتُ مَا كَانَ حَجْهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا النُّوا بَآيَاتُنا إِن كُنَّم

صادقين) أى و إذا تلى على هؤلاء المشركين الذين سبق القول في جرائمهم – آيات الكتاب الدالة على أن البيث حق ، وأن الله سيميد الخلق يوم القيامة و ينشئه نشأة أخرى _ لم يكن لهم من حجة فى دخص هذا إلاأن قالوا إن كان ما تقولونه حقًا فأنشروا لنا آباءنا الأولين وابعثوهم من قبورهم أحياء حتى نعتقد صحة ما تقولون .

وهذا قول آفن وكلام لاينبغي أن يصدر من عاقل ، فإنه لايلزم من عدم حصول الشيء في الحال كإعادة آبائهم التي طلبوها في الدنيا ــ امتناعه فيا بعد إذا قامت القيامة و بعث الله الموتى من قبورهم العرض والحساب .

وتسمية كلامهم الزائف حجة _ ضرب من المهكم بهم على نحو قوله :

• نحية كبينيهم ضرب وجيع .

ثم أمر سبحانه رسوله أن يرد عليهم فقال:

(قل الله عبيبكم ثم يميتكم ثم يجمعكم إلى يوم القيامة) أى قل لهؤلاء المشركين المنكر بن للبعث : الله عبيبكم ما شاء أن يحبيكم في الدنيا ، ثم يميتكم فيها متى شاء ، ثم يجمعكم جميعا أولك وآخركم صغيركم وكبيركم يوم القيامة .

ثم أكد ذلك بقوله :

(لاريب فيه) أى لا ريب في هذا الجُمع والبعث ، فإن من قدر على البدء قدر على الإعادة ، والحسكمة قاضية بذلك ، لتجزى كل نفس بماكسبت ، والأديان جميعا متضافرة على تحققه وحصوله يوم القيامة .

وقصارى ما سلف ـــ إن البعث أمر نمكن أخبر به الأنبياء الصادقون ، والحـكمة نقتضى حصوله والمقل يؤ يده ، فهو واقع لامحالة .

(ولكن أكثر الناس لايعلمون) أى ولكن أكثر الناس ينكرون البعث ويستبعدون عودة الأجساد بعدموتها وحين تكون عظاما نحزة كا قال : « إَسَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَتِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا » أى يرون وقوعه بسيدا والمؤمنون يرونه قر يبا ، ومادعاهم إلى ذلك إلاجلهم وقصر نظرهم، لا لأن فيه شائبة ريب .

وَاللهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَنْذِ يَخْسَرُ الْمُظْلِمُونَ (٧٧) وَتَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيةً ، كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِنَا جَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كَنْتُمْ تَمْمَلُونَ (٧٨) هَذَا كِنَا بُنَا يَنْطِقُ عَلَيْسَكُمْ بِالْحِقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْنَفْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَمْمَلُونَ (٢٩).

تفسير المفردات

جائية : أى باركة هل الركب مستوفرة ، وهى هيئة الذنب الخائف المتنظر ما يكره، إلى كتابها : أى إلى صحيقة أعمالما التي كتبها الحفظة لتحاسّب على ما قُيدٌ فيها ، ينطق : أى يشهد ، نستنسخ : أى نجمل الملائسكة تكتب وتنسخ .

المعنى الجملي

بعد أن أثبت فيا سلف أنه تعالى قادر على الإحياء مرة ثانية كا قدر على ذلك في المرة الأولى _ ذكر هنا دليلا آخر على ذلك ، وهو أنه تعالى مالك السكون كله ، فهو قادر على التصرف فيه بالإحياء في الإعادة كما أحياء في البده ، ثم ذكر من أهوال هذا اليوم أن كل أمة تجنو على ركبها وتجلس حلية المخاصة بين يدى الحاكم ينتظر القضاء، وكل أمة تدعى إلى صحيفة أعمالما التي كنتها الحفظة لتحاسب عليها ، ويقال لهم : اليوم تجزون ماكنتم تعملون ، ولا شاهد عليكم أصدق من كتابكم ، فهو صورة أعمالكم قلد كتبها الملائكة في دنياكم .

(۱۹ ـ مراغي ـ الخامس والعشرون)

الايضاح

(ولله ملك السموات والأرض) أى إنه تعالى مالك العاكم العادى والسفلى ، جار حكمه فيهما ، دون ما تدعون من دونه من الأوثان والأصنام .

ثم توعد الكافرين أهل الباطل فقال:

(ويوم تقوم الساعة يومثذ يخسر المبطلون) أى ويوم تقوم الساعة ويحشر الناس من قبورهم للعرض والحساب _ سيظهر خسران أولئك المكرين الجاحدين بما أنزل الله على رسله من الآيات والدلائل _ بدخولهم فى جينم و بئس المستقر .

وقد جملت الحياة والصحة والمقل كأنها رءوس أموال ، والتصرف فيها بطلب السمادة الأخروية عبرى بحرى تصرف التاجرق ماله طلبا للرجح . أما الكفارفقد أتعبوا أنفسهم وتصرفوا فيها بغمل الآثام والإشراك بالله تصرف الناجر الذى أساء فى تجارته فو كن فيها ، ولم يجد فى العاقبة إلا الخسران والحذلان والطرد من رحمة الله ، وذلك ما لارضاه عاقل لنفسه ، بزن الأمور بميزان الحكمة والسداد .

ثم بين حال الأمم في ذلك اليوم وما تلاقيه من الشدائد انتظارا لفصل القضاء فقال: (١) (وترى كل أمة جائية) على ركبها لشدة الهول والرعب، واستعدادا لمما لعلمها تؤمر به حين فصل القضاء.

(٢) (كل أمة تدعى إلى كتابها) لذى أنزل عليها لتعبد ربها بهديه ، وكتابها الذى نسخته الحفظة من أعالها ، ليطبق أحدها على الآخر ، فن وافق كتابه ما أمر به من كتاب ربه نجا ، ومن خالفه هلك وكان من الأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

ونحو الآية قوله : ﴿ وَوُضِعَ الْمَكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشَّمَدَاء وَتُعْنِي َ بَيْنَهُمْ بِالنِّيِّ وَهُمْ لاَ يُظْلِّمُونَ ﴾ . ثم ذكر أنهم يُنكَدرون و يُبَشِّرون بما سيبني عليه حكم القضاء فقال :

(اليوم تجزون ماكنتم تصلون) أى ويقال لهم حال دعائهم : اليوم تجازون بأعمالكم التي علتموها في الدنيا خيرها وشرها .

ثم بين مستندات الحكم وأدلته فقال:

(هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق) أى هذا كتابنا الذى كتبته الحَمْفلة ودَوَّات فيه أعمالكم _ يشهد عليكم شهادة حق دون زيادة ولا نقص، فهو صورة تطابق ما فسلتموم حذرَ النُّذَةُ بالنَّذَةُ .

ثم علل مطابقة هذه الشهادة لأعمالهم فقال:

(إناكنا نستنسخ ماكنتم تعملون) أى إناكنا نأمر الحفظة بنسخ أعمالكم وكتابتها وإثباتها عليكم أول فأول فى الدنيا ، فهى وَفْق ما عملتم بالدقة والضبط .

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتُهِ ذَلِكَ هُو الْفَوْزُ الْمَبِينُ (٣٠) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُا أَفَلَمْ تَكُنُ آيَا بِى تُثْلَى عَلَيْكُمُ فَا الْفَيْتُ كُبُرُ مِنَ (٣١) وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعُدَ اللهِ حَقْ وَالسَّاعَةُ لَا رَبِّ فَطُنُ إِلَّا ظَنَا وَمَا لَسَاعَةُ لِنَ نَظُنُ إِلاَّ ظَنَا وَمَا نَحْنُ بُعِسْنَدَقِيْنِ (٣٣) وَبِلَا أَيْهُمْ سَيَّنَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَأْنُوا لَعَنَا ثُوا لَعَنْ مُ مَا لَكُمْ سَيَّنَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَأْنُوا لِهِ يَسْتَهْزِنُونَ (٣٣) وَبِلَ الْيَوْمَ نَنْسَا كُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاء يَوْمِكُمْ هَذَا مُ وَمِلَا الْيَوْمَ نَنْسَا كُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاء يَوْمِكُمْ هَذَا مُ وَمِلَا الْيَوْمَ نَنْسَا كُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاء يَوْمِكُمْ هَذَا مُ

آياتِ اللهِ هُزُوًا وَغَرَّثُكُمُ الْعَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لاَ يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلاَ هُمْ يُسْتَشْبُونَ (٣٥) فَللَّهِ الْخُمْدُ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَرَبَّ الْأَرْضِ رَبِّ المَالَمِينَ (٣٦) وَلَهُ الكَبْرِيَاهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْمَزِيزِ الْمَالِمِينَ (٣٦) .

تفسير المفردات

فى رحمته : أى فى جنته ، النوز : هو الظفر بالبغية ، للبين : أى الظاهر أنه لافوز وراه ، آياتى : أى آيات كتبي التى جاءت فى الشرائم السهاوية ، وعد الله : أى بأنه محمي للوتى من قبورهم ، بمستيقنبن : أى بمتحقين ، و بدا : أى ظهر، سيئات ما عملوا : أى هو باتها ، وحاق : أى حل ، ننساكم ، أى نتركم ، نسيتم : أى تركتم ، آيات الله : أى حجمه ، غرتكم : أى خدعتكم ، الحياة الدنيا: أى زينتها ، يستعتبون : أى يطلب منهم العتبي بالنو بة من ذنو بهم ، والإنابة إلى ربهم ، الكبرياء : العظمة والسلطان .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أهوال العرض والحساب، وأن أعمال كل أمة تعرض عليها ، و بقال لحم هذا ما كتبته الحفظة في الدنيا ، فهو شهادة صدق لاشك فيها — أردف هذا بيان أنه بعد انتهاء هذا الموقف يُدُخَل الذين آمنوا وحملوا الصالحات جنات النميم ، و يو يَخْمُ السكافرون على ما فرط منهم في الدنيا و يقال لهم : لاعذر لكم في الإعراض عن آياتي حين كانت تتلى عليكم إلا الاستكبار والعناد ، وقد كنتم في الحياة الأولى إذا قيل لكم إن القيامة آت لاشك فيه ، قلتم لايقين عندنا به ، وهو موضع حدَّس وتخفين ، فهاهو ذا قد حل بكم جزاء ما اجترحتموه من السيئات ، وما كنتم تستهزئون به

فى دنياكم ، إذ قد خدعتكم بزخارفها ، فظننتم أن لاحياة بمدهده الحياة — فلا مأوى لكم إلا جهنم فادخلوها ، ولا مخرج لسكم منها ، ولا عتبى حينئذ ، فلا تنفع تو بة مما فرط منكم من الذنوب .

الايضاح

فصل سبحانه في هذه الآيات حالي السعداء والأشقياء فقال :

(١) (فأما الذين آمنوا وحملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى رحمته) أى فأما الذين آمنت قاوبهم ، وحملت جوارحهم صالح الأعمال التى أمر بها الدين ، فيكافئهم ربهم على ما حماوا ، ويدخلهم جنات النميم . جاء فى الحديث الصحيح أن الله تعالى قال للجنة ﴿ أنت ِ رحتى، أرحم بك من أشاء ﴾ .

ثم بين خطرما نالوا وعظيم ما أوتوا فقال :

(ذلك هو الفوز للمين) أى هذا هو الظفر بالبفية التي كانوا يطلبونها ، والفاية التي كانوا يسمَوْن في الدنيا لبلوغها، وهو فوز لافوز بعده .

(٣) (وأما الذين كفروا أفلم تسكن آيانى تقلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين) أى وأما الذين جحدوا وحدانية الله فيقال لهم تأنيبا وتو بيخا : ألم تكن تأنيكم رسلى فنتلوا عليكم آيات كتبى ، فتستكبرن عن الإيمان بها ؟ ولا عجب فديدنكم الإجرام، وارتكاب الآنام، والكفر بالله ، لاتصدقون بميماد ، ولا تؤمنون بثواب ولا عقاب . (وإذا قبل إن وعد الله حتى والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندرى ما الساعة ؟ إن نظن إلا ظلا وما نحن بمستيقتين) أى وكنتم إذا قال لكم للؤمنون : إنه سبحانه وتعالى باعثكم من قبوركم بعد موتكم ، وإن الساعة التي أخبركم أنه سيقيمها لحشركم وجمكم للحساب والثواب على الطاعة والمقاب على المصية ، آتية لا ريب فيها ، فانقوا الله وآمنوا به ، وصدقوا برسوله ، واعماوا لما ينجيكم من عذابه - قلتم لمتوكم واستكباركم وتحمين مستخربين ، ما الساعة ؟ نحن لا علم لنا بها ، وما نظنها آتية إلا ظنا لا يقين فيه .

نم ذكر أنهم بقفون موقف المتهم للسئول زيادة فى تأنيبهم ثم يحل بهم ماكانوا پيشهرئون به من العذاب :

(وبدا لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ماكانوا به يستهزئون) أى وظهرت لهم قيائع أعملهم التي علوها في الدنيا حين قرءوا كتب أعمالهم التي دوتها الحفظة كى لايكون لهم حجة إذا نزل بهم السذاب ثم جوزوا بماكانوا يهزءون به في الدنيا و بقولون ماهو إلا أوهام وأباطيل، وخرافات قد دونها للبطلون.

ثم ذكر ما يزيد في تعذيبهم و إلقاء الرعب في قلوبهم فقال :

(وقيل اليوم ناساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا ومأواكم النار ومالسكم من ناصرين) أى وقيل للم تغليظا في المقوبة و إمعانا في التهكم والسخرية : اليوم نتركم في العذاب، كما تركتم العمل للقاء يوسكم هذا ، وليس لسكم مستنفّذ ينقذكم منه ، ولا مستنصر يستنصر لسكم معن يعذبكم .

والخلاصة --- إنه تمالى جمع لهم ثلاثة ألوان من المذاب : قطع الرحمة عنهم ، وحمل مأواهم النار ، وعدم وجود الأنصار والأعوان ، من قبل أنهم أتوا بثلاثة ضروب من الإجرام : الإصرار على إنكار الدين الحقى ، والاستهزاء به ، والاستغراق فى حب الدنيا ، وهذا ما عناه سبحانه بقوله :

(ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا) أى هذا الذي حل بكم من هذاب الله بأذكم فى الدنيا انخذتم حجج الله وآيات كتابه التى أنزلها على رسوله سخر ية تسخرون منها ، وخدعتكم زبنة هذه الحياة فآثرتموها على العمل لما يتجيكم من عذابه ، ظنا منكم أنه لاحياة بعد هذه الحياة ولا بعث ولا حساب .

(فاليوم لايخرجون منها ولاهم يستعتبون) أى فاليوم لايخرجون من البار ، ولا هم يردون إلى الدنيا ليتو بوا و يراجعوا الإنابة معا عوقبوا عليه . والخلاصة — إنهم لا يخرجون ولا يطلب منهم أن يزيلوا عَتْب ربهم عليهم أى لايطلب منهم إرضاؤه لفوات أوانه ,

و بعد أن ذكر ما حوته السورة من آلائه تعالى و إحسانه ، وما اشتمات عليه من الدلائل التي في الآفاق والأنفس ، وما انطوت عليه من البراهين الساطمة على المبد! والماد - أنني على نفسه بما هو له أهل فقال :

(فلله الحد رب السموات ورب الأرض رب العالمين) أى فلله الحد على أياديه على خلقه ، فإياد فاحدوا ، وله فاعبدوا ، فحكل ما بكم من نعمة فهو مصدرها دون ماتمبدون من وثن أو صنم ، وهو مالك السموات السبع ، ومالك الأرضين السبع ، ومالك جميع ما فيهن .

وله السكبرياء فى السموات والأرض) أى وله الجلال والمظمة والسلطان فى العالم العاوى والعالم السقلى ، فسكل شىء خاضع له فقير إليه دون ما سواء من الآلهة والأنداد .

وفى الحديث القدسى : « يقول الله تمالى : الكبرياء ردائى ، والعظمة إزارى ، فمن نازعنى واحدا منهما أسكنته نارى » . أخرجه أحمد ومسلم وأبوداود وابن ماجه وابن أبى شببة عن أبى هر يرة .

(وهو العزيز الحـكم) أى وهوالعزيزالذى لايمانع ولا يفالب ، الحـكم فى أفعاله وأقواله ، تقدس ربنا جلت قدرته ، وعظمت آلاؤه .

وقصاری ذلک — له الحمد فاحمدوه، وله الکبریاء فعظّموه، وهو العز پر الحکیم غاًطیعوه

وصلى الله على سيدنا محد وعلى آله وصبه وسلم.

خلاصة ماحوته هذهالسورة الكريمة منالأغراض والمقاصد

- (١) إقامة الأدلة على وجود الخالق سبحانه .
- (٢) وعيد من كذب بآياته واستكبر عن سماعها .
- (٣) طلب العفو من المؤمنين عن زلات الكافرين .
- (٤) الامتنان على بني إسرائيل بما آتاهم من النعم الروحية والمادية .
 - (٥) أمر رسوله ألا يطبع المشركين ولا يتبع أهواءهم .
 - (٦) التمجب من حال المشركين الذين أضلهم الله على علم .
 - (٧) إنكار المشركين البعث.
- (٨) ذكر أهوال العرض والحساب، وشهادة صحائف الأعمال على الإنسان .
 - (٩) حلول المذاب بالمشركين بعد أن تتبين لهم قبائح أعمالهم .
 - (١٠) ثناء المولى سبحانه على نفسه و إثبات الكبرياء والعظمة له .
- تم تفسير هذا الجزء ليومين بقيا من صفر من سنة خمس وستين وثلثيائة بعد الألف بمدينة حلوان من أرباض القاهرة كورة الديار المصرية .

فيرسين

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

المبعث المبحث

عوم القيامة بما استأثر الله سبحانه بعلمه

المنجمون لا بجزمون بشيء ما يقولون

٧ منهومان لايشبعان : طالب علم وطالب مال

١٠ لفت أنظار المشركين إلى التدبر في الآيات قبل إنكارها

١١ كغى بالله شهيداً على أنسال عباده وأقوالهم

١٢ مجمل ما اشتمات عليه سورة فصلت

١٤ ما جاء في القرآن من الشرائع فهو على نهج ما جاء في السكتب السالفة من الدعوة
 إلى التوحيد والإيمان باليوم الآخر

١٩ لوشاء الله لجمل الإيمان بالقسر والإلجاء فحكان الناس أمة واحدة

٧٠ نهي الرسول عن الاهتمام بإيمان المشركين

٣٤ هذه الشريفة هي التي وصي بمثلها أكابر الأنبياء

٧٧ نهي الرسول صلى الله عايه وسلم عن اتباع أهواء المشركين

٣١ دحض حبة المشركين في الصد عن الدين

٣٢ المشركون يستعجلون الساعة والمؤمنون مشفقون منها

٣٥ بشم هذه الأمة بالسناء والرفعة مالم يطلبوا الدنيا بعمل الآخرة

٣٩ فى الحديث « رأيت عمرو بن كحُى" بن قمة يجر قصبُه (أمعاده) فى النار ﴾ (١٢ – مراغى – إلحاس والعشرون)

المحث

الصفحة

٤١ التوبة وشروط قبولها

٥٥ في الحديث « إن من عبادي من لايصلحه إلا النفي » الخ

٤٦ ماأصابكم من مصيبة فباكسبت أيديكم ويعفو عن كثير

٤٨ في الحديث ﴿ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضُلُ آيَةً فِي كُتَابِ اللهُ ؟ ﴾

٤٩ الإعان نصفه صبر ونصفه شكر

۲۵ المؤمنون أمرهم شورى بينهم

٥٥ حوار بين عائشة رضى الله عنها وأم الومنين زينب

٥٣ كل جناية على النفس أو المال تقابل بمثلها قصاصا

٥٩ حين يعرض الكفار على النارينظرون من طرف خني

٦٢ ليس في الإمكان أبدع عاكان

٦٣ الأنبياء يكلمون ربهم على وجوه ثلاثة

۲۲ خلاصة ما تضمنته سورة الشورى.

٦٨ القرآن مشتمل على الحسكم والأسرار التي فيها سعادة البشر

٦٩ ما يمث الله نبيا إلا استهزأ به قومه

٧١ المشركون يعترفون بالإله ويعبدون سواه .

٧٢ دل الإله على نفسه بمصنوعاته

٧٧ قال المشركون: الملائسكة بنات الله

٨٣ إبراهيم عليه السلام ترك دين الآباء واتبع الدليل

٩٠ محاورة بين أبي بكر وجع من المشركين

٩٣ القرآن الكريم شرف للرسول وقومه

المحث المحث

٩٤ - الرسل جميمًا دعوا إلى ما دعا إليه الرسول صلى الله عليه وسلم

٩٧ تسلية الرسول عما يلقاء من أذى قومه

٩٨ ما حدث من فرعون وقومه بمدكشف العذاب عنهم بدعوة موسى

٩٩ شبهة فرعون التي تمنع موسى من الرياسة

١٠٢ حديث بين النضر بن الحارث والوليد بن المفيرة

١٠٨ الأخلاء يتعادون يوم القيامة إلا من تخالوا على الإيمان والتقوى

١٠٨ ما يقال لأهل الجنة على سبيل البشرى

١١٠ ما يقوله أهل النار لخزنة جهنم

١١٤ أقوال المشركين تخالف أفعالهم

١١٧ خلاصة ما تضمنته سورة الزخرف

١٣٣ مشي أبو سغيان إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وناشده الرحم

١٣٤ وصف شجرة الزقوم

١٣٥ محاورة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي جهل

١٤٤ كان المشركون يتخذون آيات الله هزوا

١٥٠ ما آتاه الله لبني إسرائيل من النعم

١٥٥ ما قاله العلماء في ذم اتباع الهوى

١٥٧ حوار بين أى جمل والوليد بن المغيرة بشأن الرسول صلى الله عليه وسلم

١٥٩ قال المشركون : إن هي إلاأرحام تدفع ، وأرض تبلع ، وما يهلكنا

إلا الدهر

المبحث

١٦٠ البعث ممكن والحكمة نقتضى حصوله والعقل يؤيده

١٩٢ يجمع الله للمكافرين ثلاثة ألوان من العذاب

١٦٤ ما يجده المؤمنون بمدانتهاء الموقف من إكرام الله لهم

١٦٥ ما يلقاه الحكافرون من التو بيخ والمذاب الأليم والسبب في ذلك

١٩٨ خلاصة ما تضمنته سورة الجائية من القاصد

تَفِيدُ الْأَرْاءُ فِي

مُأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ المكبير الرحوم

أحمصطفى لمراغى أستنا ذالشربية الإسلامية وللغالعربية بحلية دا رالعب ومسابقا

ابحنه اليسادس والفشرون

دَاراجِت، الزات العَزليّ بَيُونت

الجزء السأدس والعشرون

بسلمته إله فالديثيم

سورة الاُحقاف

هي مكية إلا ثلاث آيات : ١٠ ، ١٥ ، ٣٥ فدنية .

وآياتها خس وثلاثون ، نزلت بعد الجائية .

ووجه اتصالما بما قبلها — أنه تعالى ختم السورة السالفة بالتوحيد ، وذمّ أهل الشرك وتوعدهم عليه ، وافتتح هذه بالتوحيد وتو بيخ للشركين على شركهم أيضا .

بسم الله الرحم الرحيم

حُمَّ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْمَزِيزِ الْحُكِيمِ (٧) مَا خَلَقَنَا السَّمُوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا يَنْتَهُمَا إِلاَّ بِالْحَقِّ وَأَجَلِ مُسَتَّى ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُدْرِضونَ (٣) قُلُ أَرَأَيْتِمْ مَا تَذَعُونَ مِنْ دُونِ اللهَ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ؟ أَمْ لَهُمْ شِرَكُ فِي السَّمُواتِ ، اثْتُونِي بَكِتَاب مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤) وَمَنْ أَصَٰلُ مِّشْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَنْ لاَ يَسْتَعَبِّبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَاشِمْ غَافِلُونَ ٤ (٥) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاتِهِ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِوينَ (١) .

تفسير المفردات

أجل مسمى: هو يوم القيامة ، أنذروا : أى خو فوا ، معرضون : أى مولون لاهون ، تدعون : أى تعبدون ، شرك : أى نصيب، أثارة : أى بقية ، ومثلها الأثرة (بالتحريك) يقال (سمِنت الإبل على أثارة) أى بقية شعم كان قبل ذلك ، حشر : أى جم ، كافرين : أى مكذبين .

المعنى الجملي

بدأ سبحانه السورة بإثبات أن هذا القرآن من عند الله ، لامن عند محمد كا تدعون ثم ذكر أن خلق السموات والأرض مصحوب بالحق قائم بالمدل والنظام ، ومن النظام أن تكون الآجال مقدرة معلومة لمكل شيء ، إذ لاته، في الدنيا بدائم ، ولا بد من يوم بجتمع الناس فيه للحساب ، حتى لا يستوى المحسن والمسيء ، ولكن الذين كذروا أعرضوا عن إنذار الكتاب ولم يفكروا فيا شاهدوا في العالم من النظام والحكمة ، فلاهم بسياع الوحى متعظون ، ولاهم بالنظر في العالم المشاهد يعتبرون؛ ثم نعى على المشركين حال آلمتهم وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم : أخبروني ماذا خلق آلهتكم من الأرض ، أم لهم شركة في خلق السموات حتى يستحقون العبادة ؟ فإن كان لهم ما ندّ عون فهاتوا دليلا على هذا الشرك المدّى بكتاب موحى به من قبل القرآن أو ببقية ما ندّ عون فهاتوا دليلا على هذا الشرك المدّى بكتاب موحى به من قبل القرآن أو ببقية

من علوم الأولين ، وكيف خطر على بالسكم أن تسبدوها وهي لاتستجيب لسكم دعاء إلى يوم القيامة وهي غافلة عنكم ، وفي اللمار الآخرة تكون لكم أعداء وتجحد عبادتكم لها.

الايضاح

(حُم) المكلام في مثلها قد تقدم من قبل .

(تنزيل الكتاب من الله العزيز الحسكيم) اعلم أن نظم أول هذه السور كنظم أول سورة الجائية وقد تقدم إيضاحه وتفسيره .

(ما خلقنا السوات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) أى ما خلقناها إلا خلقا ملتبسا بالمدل ، ويتقدير أجل مسمى لسكل مخلوق ، إليه ينتهى بقاؤه فى هذه الحياة الدنيا ، وهذا يستدعى أن يكون خلقه لحسكة وغاية ، وأن يكون هناك يوم معلوم للعساب والجزاء ، لثلا يتساوى مَن أحسن فى الدار الأولى ومن أساء فيها ، ومن أطاع ر به واتهم أوامرء وتواهيه ، ومن دنتى نفسه ، وركب رأسه ، واتهم شيطانه وهواه ، وسلك سبل الفواية فلم يترك منها طريقا إلا سلسكه ، ولا بابا إلا ولجهه .

ثم بين غفلة المشركين و إعراضهم هما أنذروا به فقال :

(والذين كفروا عما أنذروا معرضون) أى مع مانصبنا من الأدلة ، وأرسلنا من الرسل ، وأنزلنا من الكتب — بتى هؤلاء الكفار معرضين عنه ، غير ملتفتين إليه ، فلا هم بما أزلنا من الكتب اتعظوا ، ولا بما شاهدوا من أدلة الكون اعتبروا ، وأنَّى لهم ذلك ؟ فهم صم بكم عمى لا يعقلان .

و بعد أن أثبت لنفسه الألوهية ، وأنه رحيم عادل ، وأثبت البعث والجزاء يوم القيامة ، ردّ على عبدة الأصنام فقال :

(قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أوونى ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات) أى قل لهم أيها الرسول: أخبروني عن حال آلهتكم بعد التأمل في خلق

السموات والأرض وما بينهما ، والنظام القائم فيهما ، المبنى على الحكمة ودقة الصنع ، والإيداع في التكوين : هل تعقلون لهم مدخلا في خلق جزء من هذا العالم السفلى ، فيستعقوا لأجل العبادة ؟ ولوكان لهم ذلك لظهر التفاوت في هذا النظام ، والمشاهد أنه على حال واحدة يستمدأ دناه من أعلاه ، ويرتبط بسضه بيمض ، وكل فرد في الأرض مخدوم بجميع الأفواد فيها ، أم هل تظنون أن لهم شركة في خلق العالم العلوى شموسه وأقاره ، كوا كبه ونجومه ، سياراتها وثوابتها .

وقصاری ذلك سنلي استحقاق آلهتهم للمعبودية على أثم وجه ، فقد نفى أن لها دخلا في خلق شيء من أجزاء العالم السقلي استقلالا ، ونني ثانيا أن لها دخلا على سبيل الشركة في خلق شيء من أجزاء العالم العلوى ، وَنْفُى ذلك يستلزم نني استحقاق المسهودية أيضا .

وتخصيص الشركة فى النظم الجليل بقوله سبحانه « فى السَّفُوَّاتِ » مع أنه لاشركة فيها ولا فى الأرض أيضا — لأن الفرض إلزامهم بما هو مسلَّم لهم ، ظاهر لكل أحد ، والشركة فى الحوادث السفلية ليست كذلك ، لنملسكهم وإبجادهم لبعضها بحسب الصورة الظاهرة .

وبعد أن بكّنهم وعجّزهم عن الإتيان بسند عقلى ، عجزهم و بكتهم عن الإتيان بسند نقلي فقال :

(اثنونى بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كتم صادقين) أى إن كان ماتقولونه حقا فالتمونى أبها القوم بكتاب من قبل هذا الكتاب كالتوراة والإنجيل يشهد بمحة ما تدعون لألهتكم ، أو ببقية بقيت عندكم من علم الأولين المفكرين في خلق المسموات والأرض ترشد إلى استحقاق الأصنام والأوثان للمبادة ، وتدل على صحة المسلك الذي سلكتموه .

والخلاصة - إن الدليل : إما وحي من الله، أو بقية من كلام الأوائل ، وإما

إرشاد من العقل، فإن كان الأول فأبن الكتاب الذى يدل على أنهم شركاء ؟ و إن كان الثاني فأين هو ؟

و بعد أن أبطل شركة الأصنام فى الخلق بمدم قدرتها على ذلك — أتبعه إبطاله بعدم علمها بالعبادة فقال :

(ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لابستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أى لا أضل ممن يعبد من دون الله أصناما ويتتخذهم آلهة ، وهم إذا دُعُوا لايسممون ولايجيبون إلى يوم القيامة ؛ أى لايجيبون أبدا ماداموا فى الدنيا ، إذ هم فى غفلة عن دعائهم ، لأنهم أحجار، فهم صم بكم لايسمون ولا يتكلمون .

وما أنكى هذا التوبيخ وما أمض ألمه لهؤلاء المشركين على سوء رأيهم وقبح اختيارهم فى عبادتهم ما لايمقل شيئا ولا يفهم ، وتركهم عبادة من بيده جميع نسمهم ، ومن به إغاثتهم حين تنزل بهم الجوائح والمصايب .

و بعد أن أبان أنهم لاينفعونهم فى الدنيا ولا يستجيبون لهم دعاء -- أبان حالهم فى الآخرة فقال :

(وإذا حشرالناس كانوا لهم أعداء وكانوا بسيادتهم كافرين) أى وإذا أحجم الناس لموقف الحساب كانت هذه الآلهة التي يعبدونها في الدنيا أعداء لهم ، إذ يتبرون منهم ، وكانوا بسيادتهم كافرين ، فهم يقولون : ما أمرناهم بعبادتنا ولاشعرنا بهم ، تبرأنا إليك رينا منها .

ونحو الآية قوله تعالى : « وَاتَّحَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلِمَة لِيَكُونُوا لَمُمْ عِزًّا . كَلَّا سَيَكُمُرُونَ بِمِيادَنِهِم عَلِيهِ السلام سَيَكُمُرُونَ بِمِيادَنِهِم عَلِيهِ السلام « وَقُولَ إِنَّمَا أَغَذَتُمْ مِنْ دُونِ اللهِ أَوْقَانَا مَوَدَّةً كَيْنِيكُمْ فِي اللّهِ اللهِ نَيَا ثُمَّ يَوْمَ اللّهِ اللّهِ أَوْقَانَا مَوَدَّةً كَيْنِيكُمْ فِي اللّهِ اللهِ نَيَا ثُمَّ يَوْمَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللللّهُ اللّهُ اللللللللللللللّ

وَإِذَا تُعْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَشَاتَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ مَذَا اللهِ عَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَشَاتُ قَالَ إِنِ اَفْتَرَيْتُهُ فَلَا تَسْلِيكُونَ لِي مِنَ اللهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَى بِهِ شَهِيدًا يَلْنِي وَيَبْشَكُمْ وَمَوَ الْفَقُورُ الرَّحِيمُ (٨) قُلْ مَا كُنْتُ بِذَعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَذْرِي مَا يُفْمَلُ بِي وَلاَ بِكُمْ ، إِنْ أَنَّبِعُ إِلاَّ مَا يُوحَى إِلَى ، وَمَا أَنَا إِلاَّ نَذِينَ مُبْنِنَ (١) . مُبنَنَ (١) .

تفسير المفردات

المراد بالحق آيات القرآن ، افتراه : كذب عليه عمدا ، فلا تمليكون لى من الله شيئا : أى لاتفنون عنى من الله شيئا إن أراد عقابى ، تفيضون فيه : أى تخوضون فيه من تكذيب القرآن ، يقال أفاض القوم فى الحديث : أى اندفموا فيه ، والبدع والبديع من كل شى - : المبتدع المحدث دون سابقة له .

المعنى الجملي

بعد أن تكلم فى تقرير التوحيد وننى الأضداد والأنداد — أعقب هذا بالسكلام فى النبوة ، وبين أنه كلا تلا عليهم الرسول شيئا من القرآن قالوا إنه سحر ، بل زادوا فى الشناعة وقالوا : إنه مفترى ، فرد عليهم بأنه لو افتراء على الله فمن يمنعه من عقابه لو عاجله به ؟ وهو العليم بما تندفعون فيه من العلمن فى نبو تى ، و يشهد لى بالصدق والبلاغ ، وعليكم بالسكذب والجحود .

ثم أمر رسوله أن يقول لهم : إنى لست بأول الرسل حتى تتكروا دعائي لكم إلى التوحيد ، ومهى لكم عن عبادة الأصنام ، وما أدرى ما يفعل بى في الدنيا ؟

أأموت أم أقتلكا قتل الأنبياء قبلي ، ولا ما يفعل بكم ، أثَرْ مَتُون بالحجارة من السناء أم تُخسف بكم الأرض ، أم يفعل بكم غير ذلك بما عمل مع سائر المكذبين للرسل ؟ وإنى لا أعمل عملا ولا أقول قولا إلا بوجى من ربى ، وما أنا إلا نذير ، لا أستطيع أن آتى بالمعجزات والأخبار الفيلية ، فالقادر على ذلك هو الله تعالى .

الايضاح

(وإذا تعلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لمــا جاءهم هذا سحرمبين) أى وإذا تتلى على هؤلاء المشركين حججنا التى أودعناها كتابنا الذى أثراناء عليك قالوا : هذا خداع وتمويد يقعل فعل السحر فى قلب من سممه .

ثم انتقل من هذه المقالة الشنماء إلى ماهو أشنع منها فقال :

(أم يقولون افتراه) أى دع هذا واسمع القول المنكر المجيب : إنهم يقولون إن محمدا افتراه على الله عمدا ، واختلقه عليه اختلاقا .

وقدأمر الله رسوله أن يبطل شبهتهم بقوله :

(قل إن افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا) أى قل لهم: لوكذبت على الله م وزعمت أنه أرسلنى إليكم ، ولم يكن الأمركذلك لماقبنى أشد المقاب ، ولم يقدر أحد من أهل الأرض لا أثم ولاغيركم أن يجيرنى منه ، فسكيف أقدّم على هذه الفرية وأعرض نفسى لمقابه ، فالملوك لا يتركون من كذب عليهم دون أن ينتقموا منه ، فما بالسكم بمن يتعمد الكذب على الله فى الرسالة ، وهى الجاءمة لأمور عظيمة ، ففيها الإخبار عن تكليف الناس بما يصلح شأنهم فى دينهم ودنياه .

ونحو الآية قوله : « قُلْ إِنِّى لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللهِ أَخَذَ ، وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا إِلاَّ بِكَرْغَا مِنَ اللهِ وَرِسَلاَتِهِ » وقوله ! «وَلَوْتَقُوَّلَ عَلَيْنَا بَمْضَ الأَقَاوِ بلِ. لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْمَهِينِ ثُمَّ لَقَطَمْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ . فَمَا مِنْسَكُمُ مِنْ أَخَلِ عَنْهُ حَاجِزِ بنَ ». ثم علل ما أفاده الـكلام من وجوب الانتقام منهم بقوله :

(هو أعلم بما تفيضون فيه) أى هو أعلم من كل أحد بما تخوضون فيه ، من التكذيب بالقرآن ، والطمن في آياته ، وتسميته سحرا تارة وفرية أخرى .

ثم أكد صدق ما يقول بنسبة علم ذلك إلى الله فقال :

(كنى به شهيدا بينى وبينكم) فهو يشهد لى بالصدق فى البلاغ ، ويشهد عليكم بالكذب والجمعود .

ولا يخنى ما في هذا من الوعيد الشديد على إفاضتهم في الطعن في الآيات .

ثم فتح لهم باب الرحمة بعد الإنذار السابق لعلهم يتوبون ويثوبون إلى الحق ففال :

(وهو الغفور الرحيم) أى ومع كل ما صدر منكم من تلك المطاعن الشنما ، إن أنم تبتم وأنبم إلى ربكم وصح عزمكم على الرجوع عما أنم عليه ، تاب عليكم ، وعفا عنكم ، وغفر لسكم ورحمكم .

وبعد أن حكى عنهم طعمهم فى القرآن - أمر رسوله أن يرد عليهم مقترحاتهم المجيبة ، وهى طلبهم من الرسول صلى الله عليمه وسلم أن يأتيهم بممجزات بحسب مايريدون ويشهون ، وكلها تدور حول الإخبار بشئون النيب فقال :

(قل ما كنت بدعاً من الرسل) أى قل لهم : لست بأول رسول بلغ عن ربه ، بل قد جاءت رسل من قبلي ، فا أنا بالفذ الذي لم يعهد له نظير حتى تستنكروني وتستبعدون رسالتي إليكم ، وما أنا بالذي يستطيع أن يأتى بالمعجزات متى شاء ، بل ذلك باذنه تعالى وتحت قبضته وسلطانه ، وليس لى من الأمر شى ، ، وإلى ذلك أشار بقوله :

(وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) أى ولا ُأعلم ما يفعل بى فى الدنيا ، أأخرج من بلدى كما أخرجَت أنبياه من قبلى ، أم أقتَل كما قتل معهم من قتل ؟ ولا ما يفعل بكم أيها المكذبون ، أتُرْمَوْنَ بمجارة من الساء أمْ تُحْشَف بكم الأرض ؟ كل هذا علمه عند ربي .

وفى صحيح البخارى وغيره من حديث أمّ العلاء أنها قالت: « لما مات عثمان ابن مظمون رضى الله عنه ، قلد أكرمك الله تعلى منظون رضى الله عنه أكرمه ؟ أمّا هو فقد تعلى من ربه ، وإنى لأرجو له الخير، والله ما أدرى ـ وأنا رسول الله ـ ما يُفعل جاءه اليقين من ربه ، وإنى لأرجو له الخير، والله ما أدرى ـ وأنا رسول الله ـ ما يُفعل بي ولا بكر ، قالت أمّ العلاء فوالله ما أزكى بعده أبداً » .

وفى رواية الطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس « أنه لما مات قالت امرأنه أو امرأة : هنيئا لك ابن مظمون الجنة ، فنظر إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر مفضّب وقال: وما يدريك ؟ والله إنى لرسول الله ، وما أدرى مايفمل الله بى، فقال : يا رسول الله صاحبك وفارسك وأنت أعلم ، فقال : أرجو له رحمة ربه تمالى وأخاف عليه ذنبه » .

ومن هذا يعلم أن ما ينسب إلى بعض الأولياء كمن العلم بشئون الغيب ، فهو فرية على الله ورسوله ، وكنى بما سلف ردًا عليهم .

ثم أكد ما سلف وقرره بقوله :

(إن أتبع إلا مايوسى إلى") أى ما أتبع إلا القرآن ، ولا أبتدع شيئا من عندى . ثم زاد الأمر توكيدا فقال :

(وما أنا إلا نذير مبين) أى وما أنا إلا نذير ، أنذركم عقاب الله ، وأخو فكم عذابه ، وآتيكم بالشواهد الواضحة على صدق رسالتى ، ولنست أفدر على شىء من الأعمال الخارجة عن قدرة اليشر . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بِي وَسَهِدَ شَاهِدٌ مِن بِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِشْلِهِ فَآمَنَ وَاسْتَكَبْرُتُمْ إِنَّ اللهَ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الطَّلَمَ لِينَ (١٠) وَقَالَ اللّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لُو كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ، وَإِذْ لَمْ مَتَّذُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكُ قَدِيمٌ (١١) وَمِنْ قَبْلِهِ كِنَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً ، وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ اللّذِينَ ظَلَمُوا وَ بِشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ (١٢) إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا عَرْبُونَ عَلَى اللّهِ مُ عَنْرُنُونَ (١٣) أُولِيْكَ أَصْحَابِ الْجُنَّةِ خَالِدِينَ فَاللّهِ بَا جَزَاءٌ بِمَا كَا نُوا يَمْمَلُونَ (١٣) أُولِيْكَ أَصْحَابِ الْجُنَّةِ خَالِدِينَ فَيهِ جَزَاءٌ بِمَا كَا نُوا يَمْمَلُونَ (١٤) .

المعنى الجملي

لايزال الكلام موصولا. بسابقه ، فيعد أن نعى عليهم استهزارهم بكتابه وقولهم فيه : إنه سحر مقترى ورد الرسول عليهم بأنه ليس بأول رسول حتى يستنكرون نبوته و يطلبون منه ما لا قبل له به من المعجزات التى أشرها بيد الله لا بيده - أردف هذا أمر رسوله أن يقول لهم : ما ظلنكم أن الله صانع بكي إن كان هذا الكتاب الذى جثتكم به قد أنزله الله على لأبلغكوه فكفرتم به وكذبتموه ؟ وقد شهد شاهد من بي إسرائيل الواقفين على أسرار الوحى بما أوتوا من التوراة على مثل ما قلت ، فا من واستكبرتم ؟ ثم حكى عنهم شبهة أخرى بشأن إيمان من آمن منهم من الفقراء كمار وصهيب وابن مسعود فقانوا : لوكان هذا الدين خيرا ما سبقنا إليه هؤلاء ، ثم ذكر أنهم حين لم يهتدوا به قالوا : إنه من أسلطير الأولين ، ثم ذكر أن نما يدل على صدى القرآن أن التوراة وهى الإمام المقتدى به ، بشرت بمقدم عمد صلى الله عدى صدى القرآن أن التوراة وهى الإمام المقتدى به ، بشرت بمقدم عمد صلى الله

عليه وسلم فاقبلوا حكمها في أنه رسول خقا من عند الله ، ثم أعقب هذا ببيان أن من آمنوا بالله وعملوا صالحا لايخافون مكروها ، ولايجزئون لفوات محبوب ، وأولئك ثم أهل الجنة ، جزاء ماعملوا من عمل صالح ، وما أخبتوا لربهم ، وانقادوا لأمره وبهيه .

الايضاح

(قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فا من واستكبرتم) أى قل لهم : أخبرونى إن ثبت أن القرآن من عند الله لعجّر الخلق عن معارضته ، لا أنه سعرولا مفترى كا ترعمون ، ثم كذبتم به وشهد أعلم بنى إسرائيل بكونه من عند الله فا من واستكبرتم – أفلستم تكونون أضل الناس وأظامهم ؟ .

والخلاصة – أخبرونى إن اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به ، وشهادة منصف من بني إسرائيل عارف بالتوراة على مثل ماقلت فآمن به ممع استكباركم – أفلا تكونون طالمين لأنفسكم ؟

وهذا الشاهد هو عبد الله بن سلام — فقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سمد بن أبي وقاص قال : « ماسمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول لأحد يمشى على وجه الأرض : إنه من أهل لجنة إلا لعبد الله بن سَلام وفيه ، نزلت : (وَتَسَهِدَ شَاهِدُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَلَى مِثْلِكِ) » .

وَأخرج التَّرمذى وابن جرير وابن مردويه عن عبد الله بن سلام قال : نزل فئ آيات من كتاب الله ، نزلت فئ (وَشَهِدُ شَاهِدُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْمَلِهِ) ونزل فئ : (وَالْ كَنْ اللهِ عَلَيْهِ مَثْمَلِهِ) ونزل فئ : (وَالْ كَنْفَ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ مَا مُنْفَعِدًا بَنْمِنِي وَ بَنْهَاكُمُ ۖ وَمَنْ عِنْدَهُ عَلِمُ الْكِتَابِ) .

ثم ذكر أن في استكبارهم عن الإيمان ظلما لأنفسهم وكفرا بآيات ربهم فقال :

(إن الله لايهدى القوم الظالمين) أى إن الله لايوفق لإصابة الحق وهدى الصراط المستقيم من ظلموا أنفسهم باستحقاقهم بسخط الله لسكفرهم به بعد قيام الحجة الظاهرة عليهم .

عن عوف بن مالك الأسجى قال و انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى دخلنا كنيسة اليهود يوم عيده ، فكرهوا دخولنا عليهم ، فقال لهم رسول الله صلى الله وسلم : يامه اليهود أرونى اثنى عشر رجلا منكم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محدا رسول الله ، يحط الله عن كل يهودى تحت أديم السياء الفضب الذى عليه ، وأن محدا رسول الله ، يحط الله عن كل يهودى تحت أديم السياء الفضب الذى عليه ، فستموا فا أجابه منهم أحد ، ثم رد عليهم فل يجبه أحد ثلاثا ، فقال : أبيتم ، فو الله تخرج ، فإذا رجل من خلفه فقال : كا أنت يامجمد فاقبل ، مقال ذلك الرجل : أي تخرج ، فإذا رجل من خلفه فقال : كا أنت يامجمد فاقبل ، فقال ذلك الرجل : أي رجل تملونى فيكم يامه مراليهود، فقالوا : والله مانسلم فينا رجلا أعلم بكتاب الله ، ولا أفقه منك ولا من أبيك ولا من جدك ، فقال فإنى أشهد بالله أنه الذي الذى تجدونه مكتوبا في التوراة والإنجيل ، قالوا كذبت ، ثم ردوا عليه وقالوا شرا ، فقال رسول الله وأن عبد الله في ابن سلام فأنول الله : (قُلُ أُرأُ يُمُ إِنْ كَانَ مِنْ عِينْدِ اللهِ – إلى قوله – إن الله لا يَهْدِي القوم الفائم المناسل عالم فائول الله المناسل عائم المناسل الله عليه وسلم : ذل الفائم الفائم المناسلة في الفرا الله أن الفائم والمناسلة في المناسلة في الفرا الله أنول الله : (قُلُ أُرأً يُمُ إِنْ كَانَ مِنْ عِينْدِ اللهِ – إلى قوله – إن الله لا يَهْدِي القوم الله الفائم والله الله قوله – إن الله لا يَهْدي القوم الفائم الفائم الفائم الفائم المناسلة في القرة الفائم الفائم الفائم المناسلة في المناسلة في الفرة الفائم المناسلة في الفرة الفائم المناسلة في المناسلة في الفرة الفائم المناسلة في الفرة الفرة المناسلة في الفرة المناسلة في المناسلة في الفرة الفرة المناسلة في الفرة المناسلة في الفرة المناسلة في المناسلة في المناسلة في المناسلة في المناسلة في الفرة الله المناسلة في المناسلة في المناسلة في الفرة المناسلة في المناسلة في المناسلة في المناسلة في الفرة المناسلة في المناسلة في

أخرجه أبويطي وابن جرير والطبرانى والحاكم وصحه السيوطى .

ثم حكى نوعا آخر من أقاو يلهم الباطلة فى الفرآن المظيم والمؤمنين به فقال :

(وقال الذين كفروا قذين آمنوا لوكان خيرا ما سيقونا إليه) أى وقال كفار مكة لأجل إيمان من آمن من فقراء المؤمنين كمار وصُهيّب وابن مسمود ومن أنف لفّهم : لوكان ما أنى به محد خيراً ماسبقنا إليه هؤلاء، فإن معالى الأمور لاتنالها أيدى الأراذل، وهؤلاء سُقّاط الناس ورعاة الإبل والشاء ، وقد قالوا ذلك زعما معهم أنهم الستحقون المسبق إلى كل مكرمة ، وأن الرياسة الدينية بما تنال بأسباب دنيوية ، وقد غاب عنهم أنها منوطة بكالات نفسية وملكات روحية ميناها الإعراض عن زخارف الدنيا الدنيا

والإقبال على الآخرة ، وأن من فاز بها فقد حازها بمذافيرها ، ومن حُرِمها فما له فيها من خلاق ، ولم يعلموا أن الله يختص برحمته من يشاء و يصطفى لدينه من يشاء .

وعن قتادة : قال ناس من المشركين نحن أعز ونحن ونحن فلوكان خيرا ماسبقنا إليه فلان وفلان فنزلت هذه الآية .

وروى أنه لمما أسلمت جُهينة ومُزَيَّنة وأُسَرِّ وغِنْار قالت بنوعام، وغطفان وأشجع وأسد: لوكان هذا خيرا ماسبقتنا إليه رعاء النُهُمْ والشّاء .

فأجابهم الله عن هذا بقولهم :

(وإذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم) أى وقد ظهر عنادهم واستكبارهم إذ لم يهتدوا به ، وسيقولون القينة بعد الفينة والحين بعد الحين : هذا كذب مأثور عن الأقدمين ، انتقاصا له ولأهله ، واستكبارا عن اتباع الحق. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « السكبر بطر الحق وغمص (احتقار) الناس » .

ونحو الآية قوله تعالى حكاية عهم : « وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّالِينَ اكْتَنَكَبُمَا فَهِيَ تُمْلِي عَلَيْهُ بُكُرَةً وَأَصِيلًا » .

ثم رد عليهم طعمهم في القرآن وأثبت صحته فقال :

(ومن قبله کتاب موسی إماما ورحمة وهذا کتاب مصدق لسانا عربیاً اینذر الدین خلموا و بشری للمحسنین) أی ویما یدل علی صحة القرآن أنسكم لاننازعون فی أن الله أنزل التوراة علی موسی وجملها إماما لبنی إسرائیل ورحمة لمم ، وهی قد اشتمات علی البشارة بَقَدَّم محمد صلی الله علیه و سلم فلابد أن یکون محمد صادقا فی رسالته ، وأن یکون القرآن من عند الله ، وقد جاء بلسان عربی لینذر الذبن ظلموا أنفسهم وهم مشركو مكة وقعو بشری لمن أحسن عملا .

والخلاصة - كيف يكون إفكا قديما وهو مصدق لكتاب موسى الذي تعترفون

بصدقه ، وهو بلسان عربى ، والتوراة بلسان عبرى ، فقصديق الأول للثانى دليل على اتحادهما صدةا — فبطل كونه إفسكا قديما وثبت الصدق القديم .

و بعد أن ذكر طريق المبطلين أرشد إلى طريق المحقين وذكر جزاءهم فقال :

(إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولاهم بحرّنون) أى إن الذين قالوا ربنا الله ، لا إله غيره ، ثم استقاموا على تصديقهم بذلك ، ولم يخلطوه بشرك ولم يخالفوا الله فى أمر ولا نهى --- فلا خوف عليهم من فرّع يوم القيامة وأهواله ، ولا هم يحرّنون على ما خلّقوا وراءم بعد بمآبهم .

(أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بماكانوا يعملون) أى هؤلاء الدين قالوا هذا القول واستقاموا — هم أهل الجنة ماكنين فيها أبدا ثوابا منا لهم كِفاء ماقدموا من صالح الأعمال فى الدنيا .

تفسير المفردات

الإيصاء والوصية : بيان الطريق القويم لنيرك ليسلسكه ، والإحسان : خلاف الإيساءة، والحسن : خلاف القبح، والمراد أنه يفعل معها فعلا ذا حسن ، والسكر.

(بالضم والفتح)كالضعف والضعف: المشقة ، وحمله: أى مدة حمله، وفصاله: قطامه ؛ وللراد به الرضاع التام المنتعى بالفظام ، والأشد: استعكام القوة والعقل ، أوزعنى : أى رغبنى ووفقنى ، من أوزعته بكذا: أى جعلته مولما به راغبا فى تحصيله ، والقبول : هو الرضا بالعمل والإثابة عليه ، فى أسحاب الجنة : أى منتظمين فى سلسكهم كانقول أكرنى الأمير فى أسحابه .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر فى سابق الآيات توحيده سبحانه وإخلاص العبادة له والاستقامة فى العرآن فى العمل — أردف هذا الوصية بالوالدين ، وقد فعل هذا فى غير موضع من القرآن السكر بم كقوله : ووَقَصَى رَبُّكَ أَلاَ تَمْبُدُوا إِلاَ إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدِيْنِ إِحْسَانًا » وقوله : « أَن اشْكُرْ فِى وَلُوالِلْدِيْنِ إِحْسَانًا » وقوله : « أَن اشْكُرْ فِى وَلُوالِلْلِكَ إِلَى الْمَصِيرُ » .

روى أنَّ هَذَهُ الآية نزلت في أبّي بكر إذ أسلم والداء ولم يتفق ذلك لأحدا من الصحابة ، فأبوه أبو قحافة عمّان بن عمرو ، وأمه أمّ الخير بنت صغر بن عمرو .

الايضاح

(ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً) أى أمرناه بالإحسان إليهما والحنوّ عليهما ، والبربهما فى حياتهما و بعد بماتهما ، وجعلنا البر بهما من أفضل الأعمال ، وعقوقهما من الكبائر، والآيات والأحاديث فى هذا الباب كثيرة .

ثم ذكر سبب التوصية وخص السكلام بالأم لأنها أضعف وأولى بالرعاية ، وفضلها: أعظم كما ورد في سحيح الأحاديث ومن ثم كمان لها ثلثا العر؛ فقال :

(حملته أمه كرها ووضعته كرها) أى إنها قاست فى حمله مشقة وتعبا من وحم وغثيان وتقل إلى نحو أولئك بما ينال الحوامل ، وقاست فى وضعه مشقة من تعب الطلق وألم الوضع ، وكلهذا يستدعى البربها واستحقاقها فلسكرامة وجميل الصحبة .

(۲ - مراغى - السادس والشرون)

ثم بين سبحانه مدة حمله وفصاله فقال :

(وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) أى ومدة حمله وفصاله ثلاثون شهرا تكابد الأثم فيها الآلام الجسمية والنفسية ، فتسهر الليالى ذوات السدد إذا مرض ، وتقوم بغذائه وتنظيفه وكل شئونه بلا ضجر ولا ملل ، وتحزن إذا اعتل جسمه أو ناله مكروه يؤثر فى تموّه وحسن صحته :

وفى الآية إيماء إلى أن أقل الحل ستة أشهر ، لأن أكثر مدة الإرضاع حولان كاسلان لقوله تمالى: « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِفُ أَوْ لاَ دَهُنَّ حَوْ لَيْنِ كَامِلْيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُرِيِّ الرَّضَاعَةَ » فلم ببق النحمل إلا ستة أشهر ، وبذلك بعرف أقل الحل وأكثر الإرضاع .

وأول من استنبط هذا الحسكم منها على كرم الله وجهه ووافقه عليه عنان وجمع من الصحابة رضى لله عنهم . روى عجد بن إسحاق صاحب السيرة عن متمتر بن عبد الله الجهني قال : تروج منا رجل من امرأة من جهينة فولدت له أنما مستة أشهر ، فانطلق زوجها إلى عنان رضى الله عنه فذكر ذلك له ، فيمث إليها ، فلما قامت لتلبس ثيابها بكت أختها ، فقالت له أ : وما يبكيك ؟ فوالله ما التبس بي أحد من خلق الله تمالى غيره قط ، فيقضى الله في ما شاء ، فلما أتى بها عنان أمر برجها ، فيلغ ذلك عليا فأتاه فقال ما نصنع ؟ قال ولدت أتمام ستة أشهر وهل يكون ذلك ؟ فقال له على " : أمّا تقرأ القرآن ؟ قال بلى ، قال : أما سمت الله عزوجل يقول (وحله وفصاله ثلاثون شهرا) وقال : وحو آين كاستين ما في إلا ستة أشهر ، فقال عنان : والله ما فعلنت لهذا ، على النبيضة بالبيضة با

وعن ابن عباس أنه كان يقول : إذا ولدت المرأة لتسمة أشهر كفاها من الرضاع

أحد وهشرون شهراءو إذا ولدت لسبمة أشهر كفاها من الرضاع ثلاثة وعشرون شهرا ، و إذا ولدت لستة أشهر فحولان كاملان لأن الله يقول : (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) .

(حتى إذا للغ أشده) أى حتى إذا اكتهل واستوفى السن التى تستحكم فعها قوته وعقله وهى فيا بين الثلاثين والأربسين .

(و بلغ أربعين سنة) وهذا نهاية استحصاد العقل واستكماله ، ومن ثم روى عن ابن عباس : من أتى عليه الأربعون ولم يغلب خيره شره فليتجز إلى النار ولهذا قيل :

> إذا للره وافى الأرسين ولم يكن له دون ما يهوى حياء ولا سِتْر فدعه فلانتَفُس عليه الذي مضى و إن جر" أسباب الحياة له الممر

قال المفسرون: لم يبعث الله نبيا قط قبل الأربعين إلا ابنى الخالة « عيسى وبحيى » (قال رب أوزعنى أن أشكر نمستك التي أنمست على وعلى والدى ") أى رب وفقنى لشكر نممك التي غرتنى بها في دينى ودنياى ، بما أتمتم به من سعة في الميش ، وصحة في الجسم ، وأمن ودعة ، للإخلاص لك ، واتباع أوامرك ، وترك نواهيك ، وأنمست بها على والدى من تحتمها على حين ربيانى صغيرا .

(وأن أعمل صالحا ترضاه) أى واجمل عملى وَفْق رضاك لأنال مثو بنك .

(وأصلح لى فـذريتى) أىواجعل الصلاح ساريا فـذريتى ، متمكنا من نفوسهم ، راسخا فى قلوبهم .

قال ابن عباس : أجاب الله دعاء أبي بكر فأعتق تسعة من المؤمنين منهم بلال وعاس, بن فُهَيْرة ، ولم يُرد شيئا من الحير إلا أعانه عليه ، ودعا فقال : أصلح لى في ذريتى ، فأجابه الله تعالى ، فلم يكن له ولد إلا آمنوا جميعا ، فاجتمع له إسلام أبو يه وأولاده جميعا ، وقد أدرك أبوه وولده عبد الرحمن وولده أبوعتيق النبي صلى الله عايه وسلم وآمنوا به ، ولم يكن ذلك لأحد من الصحابة رضى الله عنهم أجمين .

(إنى تبت إليك و إنى من المسلمين) أى إنى تبت إليك من ذنوبى التى فرطت منى فى أيامى الخوالى ، و إنى من الخاضمين لك بالطاعة ، المستسلمين لأمرك ونهيك ، المتقادين لحكك .

روى أبر داود فى سننه ﴿أَن رسول الله صلى الله عليه وسلم كَان يُملّمهم أَن يقولوا فى التشهد : اللهم ألّف بين قلو بنا ، وأصلح ذات بيننا ، واهدنا سبل السلام ، وتجنّا من الظامات إلى النور ، وجيننا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، و بارك لنا فى أسماعنا وأبسارنا وقلو بنا ، وأزواجنا وذر باتنا وتُبّ علينا إنك أنت التواب الرحيم ، واجعانا شاكر بن لنصتك ، مُثنين بها عليك ، وأتما علينا » .

ثم ذكر جزاء أصحاب هذه الأوصاف الجليلة فقال:

(وألثك الذين نتقبل عمهم أحسن ماعلوا ونقجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة) أى هؤلاء الذين هذه صفاتهم هم الذين يتقبل الله عنهم أحسن ماعلوا فى الدنيا من صالح الأعمال ، فيجازيهم به ، ويثيبهم عليه ، ويصفح عن سيئات أعالهم التى فرطت منهم فى الدنيا لماماً ولم تكن عادة لهم ، بل جاءت بحافز من القوة الشهوانية ، أو القوة الشهية ، فلا يعاقبهم عليها ، وهم منتظامون فى سلك أصحاب الجنة ، داخلون فى عداده .

ثم أكد الوعد السابق بقوله :

(وعد الصدق الذي كانوا يوعدون) أي وعدهم الله الوعد الحق الذي لائنك فيه ، وأنه موفّ به .

وهذ. الآية كما تنطبق على سمد بن أبى وقاص وعلى أبى بكر الصديق اللذين قيل في كل منهما إن الآية نزلت فيه تنطبق على كل مؤمن ، فهو موضى بوالديه ، مأمور أن يشكر نمبة الله عليه وهلى والديه ، وأن يصل صالحًا ، وأن يسمى فى إصلاح ذريته، ويدعو الله أن يوفقه لممل أهل الجنة .

تفسير المفردات

أفت : صوت بصدر من الإنسان حين تضجره ، أخرج : أى أبعث من القبر للحساب ، خلت القرون من قبلى : أى مضت ولم بخرج منها أحد ، يستغيثان الله : أى يقولان النياث باقد منك ، يقال استفاف الله واستفاف بالله ، وللراد أنهما يستغيثان بالله من كفره ، إنكارا واستمفاما له ، حتى جأ إلى الله فى دفعه كا يقال السياذ بالله من كذا ، ويلك : دعاء عليه بالتبور والهلاك ، ويراد به الحث على الفعل أو تركه إشعاراً بأن مرتكبه حتيق بأن بهلك ، فإذا سمع ذلك ارعوى عن غية وترك ماهو فيه وأخذ بما ينعجيه ، أساطير الأولين : أى أباطيلهم التى سطروها فى الكتب من غير أن يكون لها حقيقة ، حق عليهم القول : أى وجب عليهم قوله لإ بليس « لا أملان حميراً مرتكم مينك

وَمِينَّ تَبِمِكَ مِنْهُمْ أَجْمَيِنَ ﴾ من الخاسرين : أى الذين ضيعوا نظرهم الشبيه بروس الأرموال باتباعهم همزات الشياطين ، والسرجات : المنازل واحدها درجة ، وهى المنزلة ، و يتال لها منزلة إذا اعتبرت صعودا ، ودركة إذا اعتبرت حدورا ، ومن ثم يقال درجات الجنة ، ودركات النار ، فالتعبير بالدرجات هنا على سبيل التغليب ، طبياتكم : أى شبابكم وقوتك يقولون ذهب أطيباء أى شبابه وقوته ، الهون : أى الهوان والذل ، تفسقون : أى تخرجون من طاعة الله .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر عز اسمه حال الداعين للوالدّين ، البررة بهما ، ثم ذكرما أعد لها من الفوز والنجاة في الدار الآخرة — أعقب هذا بذكر حال الأشقياء العاقين للوالدين ، المشكر بن للبعث والحساب ، المحتجين بأن القرون الخوالى لم تبعث ، ثم رد الآباء عليهم بأن هذا اليوم حق لاشك فيه ، ثم بإجابة الآبناء لهم بأن هذه أساطير الأولين وخرافاتهم، ثم ذكر أن أمثال هؤلاء ممن حق عليهم القول بأن مصيرهم إلى النار .

ثم أردف هذا أن لكل من البررة والكفرة منازل عند رجم كِفاء ما قدموا من على النارة والكفرة منازل عند رجم كِفاء ما قدموا من على النارة على النارة أن يقد تمتم في الحياة الدنيا، واستكبرتم عن اتباع الحق، وتعاطيتم الفسوق والمعاصى ، فإذا كم الله بالإهانة والحزى والآلام الموجبة للحسرات المتنابعة في دركات النار.

الإيضاح

(والذى قال لوالديه أف لكما ، أتمدانى أن أخرج وقد خلت القرون من قبلى ؛) أى والذي قال لوالديه أن دعواء إلى الإيمان والاقوار بيمث الله خلقة من

قبورهم ومجازاته إباهم بأعمالهم : أف لسكها : إنى لضير منكها ، أنقولان إنى أبعث من قبره عبا بعد موتى وفنائى ، وما لحقنى من بلى وتفتت عظام ؟ إن هذا لسجب عاجب ضاهى ذى قرون مضت ، وأم قد خلت من قبلى كماد وثمود ولم يبعث منهم أحد ، ولو كنت مبمونا بعد وفائى كما تقولان لبُعث من قبلى من القرون الغابرة ؟ ألا ترى إلى . وقول من قال :

ما جاءنا أحد يخبّر أنه في جنة لمَّا مضي أو نار

وزم تمر وان بن الحسكم أنها نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، وقد ردت عليه عائشة رضى الله عنها. أخرج ابن أبى حاتم وابن مردو به عن عبد الله قال : إنى الني السجد حين خطب مروان فقال : إن الله قد درأى لأمير للؤمنين (يمني معاوية) فى يزيد رأيا حسنا أن يستخلفه ، فقد استخلف أبو بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن بن أبى بكر : سنة هِرَقُل وقيصر (() إن أبا بكر رضى الله عنه ما جملها في أحد من ولده ولا أحد من أهل بيته ، ولا جعلها معاوية إلا رحة وكرامة لولده ، فقال مروان : ألست « الذي قال لو الذي يُو الذي يُو أَف الله عنه عنه المبد الرحمن : ألست ابن الله ين الذى لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أباك ، فسمت عائشة فقالت لموان : أنت القائل لمبد الرحمن كذا وكذا ، كذبت والله مافيه نزلت ، نزلت في فلان بن فلان .

والحتى أن الآية لم ترد فى شخص معين ، بل للمراد كل شخص يقول أمثال هذه المثالة فيدعوه أبواه إلى الإيمان بالبعث و إلى الدين الصحيح فيأبي و ينكر .

(وهما يستغيثان الله ويلك آمن إن وعد الله حق) أى ووالداه يستصرخان الله عليه ، ويستغيثانه أن يوفقه إلى الإيمان بالبمث ، ويقولان له حثا وتحريضا : هلاكا لك، صد ق بوعد الله ، وأنك مبموث بعد وفاتك ، إن وعد الله الذى وعده خلته أنه باعثهم من قبورهم وغرجهم منها إلى موقف الحساب لجازاتهم حق لاشك فيه .

⁽١) يريد أن البيمة لأو لاد الملوك سنة ملوك الروم ، وهرقل : أمم ملك الروم .

والخلاصة -- إسهما يستعظان قوله ، ويلجآن إلى الله فى دفعه ، ويدهوان عليه بالويل والثبور ، ليستعثاه على ترك ماهو فيه ، ويشعراه بأن ما يرتكبه جدير بأن يُهاكِ فاعله .

ثم ذكر ردّه عليهما مع الاستهزاء بهما والتعجيب من حالحا .

(فينول: ماهذا إلا أساطير الأولين) أى فيقول مجيبا والديه ، رادًا عليهما نصحهما، مكذبا بوعد الله : ماهذا الذى تقولان لى ، وتدعوان إليه، الإ ما سطرم الأولون من الأباطيل، فأصدام أنها وصدقها به، ولا ظلَّ له من الحقيقة .

ثم ذكر سبحانه جزاء هؤلاء على ما قالوا واعتقدوا فقال :

(أُوائكُ الذين حق عليهم القول في أم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس) أى هؤلاء الذين هذه أوصافهم هم الذين وجب عليهم عذاب الله ، وحلت عليهم عقوبته وسخطه ، فيين حل به العذاب من الأيم الذين قد مَضَوَّا من قبلهم من الجن والإنس بمن كذّبوا الرسل ، وعَتَوَّا عن أحمر دبهم .

وفى الآية إيماء إلى أن الجن يمونون قرنا بعد قرن كالإنس . قال أبوحيان فى البحر : قال الحسن البصرى فى بعض مجالسه : الجن لايموتون ، فاعترضه قتادة بالآية فسكت .

وفيها ردّ أيضا على من قال : إنها نزلت فى عبد الرحمن بن أبى بكر ، لأنه رضى الله عنه أسلم وجُبّ عنه ما قبل وكان من أفاضل الصحابة ، أما من حتى عليــــه القول فهو مَن عم الله تعالى أنه لايُسُلم أبدا .

ثم ذكر الملة في هذا المذاب المين فقال:

(إنهم كانوا خاسرين) لأنهم ضيعوا فيطرهم التى فطرهم الله عليها واتبعوا الشيطان، فتُنبئوا ببيعهم الهدى بالضلال، والتعيم بالعذاب.

ثم ذكر أن لسكل من الفريقين الذين قالوا دبنا الله ، والذى قال لوالديه مراتب متفارتة قتال : (ولكل درجات مما علوا وليوفيهم أعالهم وهم لايظلمون) أى ولكل من الأبرار والفجار من الإنس والجن مراتب عنما الله يوم التيامة بحسب أعالهم من خيراً وشرق الدنيا، وليوفيهم أجور أعالهم، المحسن منهم بإحسانه، والمسيء منهم بإساءته، وهم لايظلمون شيئا، فلا يماقب المسيء إلا بعقوبة ذنبه، ولا يحمل عليه ذنب غيره، ولا يحمل المحسن منهم واب إحسانه.

و بعد أن بين سبحانه أنه يعطى كل ذى حق حقه — بين الأهوال التي يلاقيها الكافرون فقال:

(ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق و بما كنتم تفسقون) أى واذكر لقومك حال الذين كفروا حين يعذبون في النار ، ويقال لهم على سبيل التأنيب والتوبيتغ : إن كل ما قدر لسكم من اللذات والنهم قد استوفيتموه في الدنيا ونلتموه لم يتي لسكم من الدنيا ونلتموه كم يتي لسكم من على الإهانة والخزى جزاء استكباركم وفسوق كم عن أمر ربكم وخروجكم من طاعته .

وفي هذا تحر يض على التقلل من زخرف الدنيا وزينتها والأخذ بالتقشف فيها .

أخرج سميد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم والبيهتي عن ابن عمر أن عررضي الله عند رأى في يدجار بن عبد الله رضى الله عنه دراً فقال ماهذا الله هم؟ قال أريد أن أشترى به لأهل لحا قرموا إليه ، فقال : أكما اشتهيم شيئا اشتريتموه؟ أبن تذهب عنكم هذه الآية: «أذْهَبُمُ طَيِّبًا تِسَكَّمُ في حَيَارِتكُمُ الدُّنيا وَاسْتَمْتُمُ بَمْ بِها الله وروى الحسن عن الأحمف بن قيس أنه سهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول: لأنا أعلم بخفض العبش، ولو ششت لجملت أكبادا وصلاً وصنا با وصلائق ولسكنى

 ⁽١) الصلاء . الشواء بالمد والسكسر ، والصناب ؛ صياغ (سلطة) يتخذ .ن الخردل والزبيب ، والصلائق : الحملان المشوية .

أستبق حسناتى ، فإن الله عز وجل وصف أقواما فقال : ﴿ أَذْهَبُتُمْ طَيَّبَا تِسَكُمُ ۗ فِي خَيَا تِسَكُمُ اللَّهُ فِياً وَاسْتَمْتُمْ مُنْ جِمَا ﴾ .

وأخرج أحمد والبيهتي في شعب الإيمان عن توبان رضى الله بقاطعة ، وأول من رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر كان آخر عهده من أهله بقاطعة ، وأول من يدخل عليه منهم فاطعة رضى الله عنها ، فقدم من غزاة فأتاها فإذا بيستح (بكسر فسكون ، وهو ثوب من شعر غليظ) على بابها ، ورأى على الحسن والحسين قُلْبَيْنِ فللميتن أنه لم يدخل من أجل ما رأى ، فهتكت الستر ونزعت القلبين من الصبيبين فلسمها في فلكنا ، أنه لم يدخل من أجل ما رأى ، فهتكت الستر ونزعت القلبين من الصبيبين بيكيان ، فأخذ ذلك رسول الله منها ، وقال ياثو بان اذهب بهذا إلى بنى فلان (أهل بيت بالمدينة) واشتر لفاطعة قلادة من عصب (بفتح فسكون خرز أبيض) وسوارين من عاج ، فإن هؤلاء أهل بيتى : ولا أحب أن يأكلوا طيباتهم في حياتهم الدنيا » . وقد كان السلف الصالح يق ثرون القشف والزهد في الدنيا رجاء أن يكون ثوابهم في الآخرة أ كمل ، لا أن التمتع بزخارف الدنيا عا يمتنع ، بدليل قوله تعالى « قُلْ مَنْ في الآخرة أ كمل ، لا أن التمتع بزخارف الدنيا عا يمتنع ، بدليل قوله تعالى « قُلْ مَنْ في الآخرة أ

نهم إن الاحتراز عن التنم أولى ، لأن النفس إذا اعتادت ذلك وألفته صعب عليها تركه والاكتفاء بما دونه ، ولله در البوصيرى إذ يقول :

والنفس كالطفل إن تهمله شب على حب الرضاع و إن تفطمه ينفطم والذى يضيط هذا الباب ويحفظ قانونه : أن على لمار أن يأ كل ما وجد ، طبيا كان أوقَفَارا (الطمام بلا أدم) ولا يتكلف الطيب ويتخذه عادة ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشبع إذا وجد ، ويصعر إذا عدم ، و يأكل الحلوى إذا قدر طبها ويشرب المسل إذا اتفق له ، و يأكل اللحم إذا تيسر ، ولا يعتمده أصلا ، ولا يجمله دَيْدَنَا له .

قصص هو د عليه السلام مع قومه عاد

وَاذْ كُرْ أَخَا عَادِ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ ۖ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَتِ النَّذُرُ مِنْ بَيْن يدَّيْه وَمنْ خَلْفه أَلا تَمْبُدُوا إِلاَّ الله ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْم عَظِيمٍ (٢١) قَالُوا أَجِئْنَا لِتَأْفِكَنَا عَنْ آلِيَتِنَا ، فَأَتِنَا بِمَا تَمَدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٢) قَالَ إِنَّمَا الْمِلْمُ عِنْــدَ اللهِ وَأُبَلِّفُــكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِنَيْكُمْ وَلَكُنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ (٢٣) فَلَمَّا رَأُوهُ عارضًا مُسْتَقْبِلَ أُودِيتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا ، بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بهِ ريحٌ فيها عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) تُدَمِّرُ كُلُّ شَيْءٍ بأَمْرِ رَبِّها ، فَأَصْبَحُوا لاَ يُرَى إِلاَّ مَسَاكُنُهُمْ ، كَذَٰلكَ نَجْزى الْقَوْمَ المُجْرِمينَ (٢٥) وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ فِيماً إِنْمَكِّنَّا كُمْ فِيهِ وَجَمَلْنَا لَهُمْ سَمْنًا وَأَ بْصَارًا وَافْتِدَةً فَماأَغْنَى عَنْهُ سَمْنُهُمْ وَلا أَبْصَارُهُمْ وَلا أَفْتَدَهُمْ منْ شَيْهِ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بآيات اللهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَا نُوا بِهِ يَسْتَهْزُنُونَ (٢٦) وَلَقَدْ أَهْلَـكُنَا مَا حَوْلَـكُمُ منَ الْقُرَى وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَمَلَّهُمْ يَرْجِمُونَ (٧٧) فَلَوْلاَ نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ قُرْ بَانَا آلِهَةً بَلْصَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْوَمَا كَأَنُوا رَفْتُرُونَ (۲۸).

تفسير المفردات

أخاعاد: هو هود عليه السلام ، والأحقاف : واحدها حقف (بالكسروالسكون) وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء ، سمى به واد بين عمّان وسَهْرَة كانت تسكنه عاد ، وكانوا أهل عل ، سيارة في الربيع ، فإذا هاج العود رجعوا إلى منازلهم ، وهم من قبيلة إرّم ، والنفر : واحدهم نفير أى منفر ، من بين يديه : أى من قبله ، ومن خلفه : أى من بعده ، لتأفيكنا : أى لتصرفنا ، عن آلهتنا : أى عن عبادتها ، بما تعدنا : أى من معاجلة العذاب على الشرك : إنما العلم عند الله ، أى العلم بوقت نزوله عند الله ، والعارض : السحاب الذي يعرض في أفق الساء قال الأعشى :

يامن رأى عارضا قد بيثُ أرمقه كأنما البرق في حافاته الشُّعَلَ

مستقبل أوديتهم : أى متجها إليها ، تُدَمَّر: أى تهلك ، حاق : أى نزل ، صرفنا : أى بينا ونوّعنا ، الآيات : الحبيج والعبر ، فلولا : أى فيلا ، نصرهم : أى منعهم ، قر بانا : أى متقر با بهما إلى الله ، ضلوا غنهم : أى غابوا عنهم ، إفسكهم : أى أثر إنسكهم وصرفهم عن الحق ، وما كانوا يفترون أى وأثر افترائهم وكذبهم .

المعنى الجملي

بعد أن أورد سبحانه الدلائل على إثبات التوحيد والنبوة التي أعرض عنها أهل مكة ولم يلتفتوا إليها ولم تُجدِّهِم فتيلا ولا قطميرا ، لاستغراقهم في الدنيا واشتغالهم بطلبها - أردف هذا ذكر قصص عاد وما حدث منهم مع نبيهم هود عليه السلام وضرب لم به المثل ليمتبروا فيتركوا الاغترار بما وجدوه من الدنيا، ويقبلوا على طاعة الله، فقد كانوا أكثر منهم أموالا وأقوى منهم جندا ، فسلط الله عليهم المذاب بسبب تحده ، ولم يغن عنهم مالهم من الله شيئا .

الايضاح

(واذكر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلف ألا تمبدوا إلا الله إلى أخاف عليكم عذاب يومعظيم) أى واذكر أيها الرسول لقومك المسكذ بين ماجئهم به من الحق .. هودا أخا عاد ، فقد كذبه قومه بالأحقاف حين أنذرهم بأس الله وشديد عذابه ، وقد مضت رسل من قبله ومن بعده منذرة أممها ألا تشركوا مع الله شيئا في عبادتكم إياه ، بل أخلصوا له السبادة ، وأفردوا له الأوهة ، وقد كانوا أهل أوثان يسبدونها من دون الله ، فقال لهم ناصا : إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم الهول «يَوم لا يَغْشِي مَو لَى عَنْ مَو كَى شَيْئًا وَلاَهُمْ ينْفَسَرُونَ يَوْم لا يَنْفَعُ ماكُونَ إلا مَنْ أَتَى الله يقلب سليم ».

وحين نصحهم بذلك أجابوه :

(قالوا أُجِنتنا لتأفكنا عن آلهتنا ؟ فأننا بما تمدنا إن كنت من الصادقين) أى قال قومه له : أُجِنتنا لتصرفنا عن عبادة آلهتنا إلى عبادة ما تدعونا إليه ، و إلى اتباعك فيا تقول ؟ هلم فهات ماتمدنا به من العذاب على عبادة مانميد من الآلهة إن كنت صادقا في قولك وعِدَيك .

والخلاصة — أتريلنا بضروب من الكذب عن آلهتنا وعبادتها ؟ فأتنا بما تمدنا من معالجة المذاب على الشرك إن كنت صادقا فى وعيدك ، وقد استعجلوا عذاب الله وعقوبته استبعادا منهم لوقوعه كما قال تعالى . « يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا » .

فرد هود عليهم مقالهم :

(قال إنما السلم عند الله) أى قال : إنما السلم بوقت نزوله عند الله وحده لاعندى ، فلا أستطيم تمحيله ولا أقدر عليه ، ثم بين وظيفته فقال : (وأبلغكم ما أرسلت به إليكم) من ربكم من الإنذار والإعذار ، لا أن آتى بالمذاب ، فليس ذلك من مقدورى ، بل هو من مقدورات ربى .

ثم بين لهم أنهم جاهلون بوظيفة الرسل فقال :

(ولكنى أراكم قوما تجهلون) أى وإنى لأعتقد فيكم الجهل ، ومن ثم بقيتم مصرّ بن على كفركم ، ولم تهتدوا بما جثتكم به ، بل اقترحتم على ماليس من شأن الرسل، وهو الاتنان بالعذاب .

ثم ذكر عي العذاب إليهم وانتقامه منهم واستنصال شأفتهم فقال :

(فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هـذا عارض ممطرنا) أى فلما جاءهم عذاب الله الذى استمجاره، فرأوًا سحابا بعرض فى أفق السماء متحبها إلى أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا، ظنا سنهم أن غيثا قد آناهم وفيه حياتهم.

روى أنه قد حبس عنهم المطر أياماً، فساق الله إليهم سحابة سوداً ، فخرجت عليهم من واو لمم يقال له المُعتَّب ، فلما رأوها تستقبل أوديتهم استبشروا بها خيرا .

ولُّما سُم هود مقالهم وشام العارض مليا قال:

(بل هُو ما استعجلتم به) من العذاب إذ قائم ﴿ فَا تُنِنَا عِمَا تَمِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادَقِينَ » .

ثم فسر هذا العارض وبين حقيقته فقال ب

(ريح فيها عذاب أليم) أى بل هو ريح فيها عذاب يهلككم و بجعلسكم كأمس . امر .

ثم وصف هذه الريح فقال:

(تدمرکل شیء بأمر ربها) أی تهلك كل شیء مرت به من نفوس عاد وأموالها بإذن ربها .

ونحو الآبة قوله تعالى : « ما تَذَرُ مِنْ شَيء أَنَتْ عَلَيْهِ إِلاَ جَمَلَتُهُ ۖ كَالرَّمِيمِ ۗ » أى كالشيء البالى الحَلَق .

ثم ذكر مآل أمرهم بعدها فقال :

(فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم) أى فجامهم الريح فدمرتهم ، فصاروا بمد الهلاك لا يرى إلا آثارمساكنهم، إذ قد اجتاحت الأموال، وأذهبت الأنفس، وجملها أثرا بعد مين .

روى عن ابن عباس: أن أول ماعرفوا أنه عذاب أليم أنهم رأوا ماكان في الصحراء من رحالهم ومواشيهم تعلير به الريح بين السهاء والأرض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبواجهم، فقلمها الريح وصرحتهم: وأحال الله عليهم الرمال فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام، شمكشفت الريح عنهم الرمال فاحتملتهم فطرحتهم في البحر.

أخرج مسلم والترمذى والنسائى عن عائشة رضى الله عنها قالت : هكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الربح قال : اللهم إنى أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ، فإذا أخيات السياء تنير لونه صلى الله عليه وسلم وخرج ودخل ، وأقبل وأدبر، فإذا مطرت سُرى عنه ، فسألته ؛ فقال عليه السلام لا أدرى لعله كا قال قوم عاد (هذا عارض محطرنا) » .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرها عن عائشة قالت: « ما رأيت رسول افله مستجمعاً حتى أرى منه لهواته (۱) وإنما كان يبتسم ، وكان إذا رأى غيا وريحا غرف ذلك في وجه، قلت يارسول الله: الناس إذا رأوًا النبح فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر، وأراك إذا رأيته عُرف في وجهك الكراهية ، قال: ياعائشة وما يؤمَّنُني أن يكون فيه عذاب ، عذَّب قوم بالريح ، وقد رأى قوم المذاب نقالوا هذا عارض محطرنا » .

وفى صميح مسلم عن ابن عباس أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « نُصِرْتُ بالمَتَبَا » وَأَهْلَـكَتْ عَادُ بِالنَّـ بُورُ^{(٢٧} » .

⁽١) واحدها لهاة : وهي اللحمة المشرقة على الحلق في أقصي سقف الفم .

⁽٢) الصبا : ربح الثبال ، والدبور : ربح الجنوب .

قال شاعرهم يحكى هذا القصص فيا رواء ابن الكلبي:

فدعا هود عليهم دعوة أضحوا مُحودا عصفت ريح عليهم تركت عاداً خودا سُقرت سبع ليال لم تدع فىالأرضعودا

(كذلك نجزى القوم المجرمين) أى كما جازينا عاداً بكفرهم بالله ذلك العقاب فى الدنيا ، فأهلكناهم بعذابنا ،كذلك نجزى كل بحرم كافر بالله متماد فى غيّة .

ولا يخنى ما في هذا من التهديد والوعيد الشديد .

ثم أخبر سبحانه عن قوة عاد بقوله :

(ولقد مكناهم فيا إن مكناكم فيه) أى ولقد مكنا عادا الذين أهلكناهم بكفرهم فيا لم مكنكم فيه من الدنيا، وأعطيناهم منها مالم نسطكم مثله ولا قريبا منه ، من الأموال الكثيرة، وبسطة الأجسام ، وقوة الأبدان _ وهم على ذلك ما نجوً ا من عقاب الله ، فتدبروا أمركم ، وفكروا فيا تساون قبل أن يحل بكم العذاب ، ولا تجدون منه مهر با .

وُنحو الآية قوله «كانوا أَكُثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدًا قُوَّةً وَآثَارًا فِي الأَرْضِ » .

(وجلنا لهم سمما وأيصاراً وأفئدة فا أغنى عنهم سمهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) أى إنا فتحنا عليهم أبواب نسنا ، فأعطيناهم سمما فه استملوه في سماع الأدلة والحجج ليمتبروا و يتذكروا ، وأعطيناهم أبصارا ليروا ما نصبناه من الشواهد الدالة على وجودنا فها انتفعوا بها ، وأعطيناهم قلو با تفقه حكة الله في خلق الأكوان فها استفادوا منها مايقيدهم في آخرتهم ويقربهم من جوار ربهم ، بل صرفوها في طلب الدنيا ولذاتها ، لاجرم لم ينفعهم ما أعطيناهم من السمع والأبصار والأفئدة ، إذ لم يستعملوها فيا خلقت له من شكر من أنهم بها ودوام عبادته .

ثم بين الملة في عدم إغناء ذلك عنهم فقال :

(إذ كانوا بجحدون بآيات الله)أى لأنهم كانوا يكذبون رسل الله ، وينكرون معجزاتهم .

(وحاق بهم ما کانوا به یستهزئون) أی ونزل بهم ما سَنْجِروا به فاستعجلوه من ر

وفى هذا تخويف لأهل مكة حتى بحذروا من عذاب الله ، ويخافوا عقابه ، فإنّ عادا لما اغتروا بدنياهم ، وأعرضوا عن قول الحق — نزل بهم المذاب ، ولم تفن عنهم قوتهم ولا كثرتهم شيئا — فأهل مكة مع مجزهم وضعفهم أولى .

ولما أخبر بهلاكهم على مالهُم من المُكنّة العظيمة ، ليتعظ بهم من سمع أمره ، أتبعه بذكر من كان مشاركا لهم في التكذيب ، فأدركه سوء العذاب كما أدركهم فقال : (ولقد أهلكنا ما أهل مكة ما حول قريتكم من القرى المكذبة للرسل كماد ، وقد كانوا بالأحقاف بحضرموت ، وثمود وكانت منازلهم بينهم وبين الشام ، وسبإ بالهين ، ومدين ، وكانت في طريقهم في رحلاتهم صيفا وشقاء ، بعد أن أنذرناهم بالمُثلات ، فل يغن ذلك عمهم شيئا فأخذناهم أخذ عرض مقتدر .

(وصرافنا الآيات لعلهم يرجعون) أى و بينا لهم دلائل قدرتنا ، وبديع حججنا ليرجعوا عن غيّهم الذى استمسكوا به لمحض التقليد ، أو لشبهة عرضت لهم ، فحل بهم سوء المذاب ولم يجدوا لهم نصيرا ولا دافعا لعذاب الله ، وهذا ما عناه سبحانه بقوله : (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قو بانا آلمة بل ضلوا عنهم)أى فهلا نصرهم أوثانهم وآلمتهم التى اتخذوا عبادتهم قو باناً يتقربون به إلى ربهم فيا زعموا ، حين جاءهم بأسه فأهذوهم من عذابه إن كانوا يشقمون عنده ، لكنهم غابوا عنهم ولم يقيدوهم شيئا .

وفى هذا تقريع لأهل مكة وتأنيب لهم على أنه لوكانت آلهتهم التى يعبدونها من دون الله تنفى غنهم ثلثى يعبدونها من دون الله تنفى غنهم ثلث أو تنفعهم عنده - لأغنت عمن كان قبلهم من الأمم الذين أهياكوا بعبادتهم لها ، فدفعت عنهم العذاب إذ نزل بهم ، أو لشفعت لهم عند ربهم ، مكنها أضرتهم ولم تنفعهم ، وغابت عنهم أحوج ما كانوا إليها ، فما أحراهم أن يتنبهوا لما هم فيه من خَطَل الرأى وسوء التقدير للأمور .

(وذلك إفكهم وما كانوا يفترون) أى وامتناع نصرة آلهتهم لهم وضلالهم عنهم — أثر مر آثار إفكهم الذى هو انخاذهم إياهم آلمة ، وثمرة افتراثهم على الله الكذب .

استماع الجن للقرآن

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنَّ بَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ، فَلَمَّا حَضَرُوهُ وَاللهِ الْمَوْدَ الْقَرْآنَ ، فَلَمَّا حَضَرُوهُ وَاللهِ اللهِ الل

تفسير المفردات

صرفنا : أى وجهنا ، والنفر : مابين الثلاثة والعشرة من الرجال ، سموا بذلك : لأنهم ينفرون إذا حَزَجَهم أمر لسكفايته ، أنصتوا : أى اسكتوا ، قضى : أى فرغ من تلاوته، وأوا: أى رجموا ، منذرين : أى مخوتين لهم عواقب الضلال . ووى أن هو الجن كانوا من جِن تصبيين من ديار بكر قريبة من الشام ، أو من يناوَى بالموصل ، وكان الاجماع بوادى نخلة على نحو ليلة من مكة ، وقد أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن و يدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ غليهم القرآن ، فعمرف الله إليه نفراً منهم فاستمعوا منه ، حتى إذا انقضى من تلاوته رجعوا إلى قومهم منذريهم عقاب الله إذا هم استمروا على الضلال . أجار ممن كذا : أنقذه منه ، وداعى الله : هو الرسول صلى الله عليه وسلم ، فليس بمعجز في الأرض : أى لايتنجّو منه هارب ، ولا يسبق فضاء سابق .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه أن في الإنس من آمن ومنهم من كفر - أعقب هذا ببيان أن الجن كذلك، فمنهم من آمن ومنهم من كفر ؛ وأن مؤمنهم معرض القواب، وكافرهم ممرض المعقاب ، وأن الرسول عليه الصلاة والسلام كا أرسل إلى الإنس أرسل إلى الجنن واعلم أن عالم الملائكة وعالم الجنن لا يقوم عليهما دليل من العقل ؛ فهما بمدن عن ذلك ، وإنما دليلهما السمع وإخبار الأنبياء بذلك فقط ، فعلينا أن تؤمن بماجاء به فحسب ولا تزيد على ذلك شيئا، ولا تتوسع في محته وتأويله وتفصيله ، فإن ذلك من عالم كثيرا ولا قليلا ، فعلينا أن نؤمن بأن اتصالا قد تم بين الذي صلى الله عليه وسلم وعالم الملائكة ، و به تملقى الوهى على أبديهم ، وأنه اتصال بعالم الجن ، فعلهم وبشرهم وأنذرهم ، لكنا لاندرى كيف كان الاتصال ولا كيف تلقواعا عن الاتصال هذه المرقة ، أو لعل قراءة علم الروح والتوسع في دراسته بنير لنا بعض السر في ذلك؛ هذه الدراسة معرفة شيء من أحوالنا في الحياة الأخرى بعد هذه الحياة ، وسيأتي تقديل المقص في صورة الجن

الإيضاح

(و إذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون الترآن ، فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى وقوا إلى قومهم منذرين) أى واذكر أيها الرسول لقومك مو بخا لهم على كفرهم بما آمنت به الجن ، لعلهم يتنبهون لجهلهم ، و يرعوون عن غيهم وقبح ماهم فيه من كفر بالقرآن و إعراض عنه ، مع أنهم أهل اللسان الذى به نزل ، ومن جنس الرسول الذى جاء به ، وأولئك استمعوه وعلموا أنه من عند الله وآمنوا به ، وليسوا من أهل لسانه ، ولامن جنس رسوله - في ذلك الوقت الذى وجه الله إليه جماعة من الجن، ليستمعوا القرآن و يتعظوا بما فيه من عبر وعظات ، فلما حضروا الرسول قال بعضهم لبعنذروهم بأس الله لمهض : أنصتوا مستمعين ، فلما فرغ من تلاوته رجعوا إلى قومهم لهنذروهم بأس الله وشديد عذابه .

وذكر الوقت ذكر الحما فيه من الأحداث التي يراد إخبار السامع بها ، لمما كَما من خطر جليل وشأن عظيم ، فيراد علمه بها ليكون لها في نفسه الأثر الذي يقصد منها من ترغيب أو ترهيب، ومسرة أوحزن إلى نحو أولئك من أغراض السكلام ومقاصده.

أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن مسروق قال : سألت ابن.مسعود من آذن النبئّ صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ، قال آذتته بهم الشجرة

 وقد وردت أحاديث كثيرة أن الجن بعد هـذا وفدت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة بعد مرة ، وأخذت عنه الشرائم والأحكام الدينية .

ثم فصل ما قالوه لهم في إنذارهم .

(قالوا : ياقومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا لما بين يديه بهدى إلى الحق و إلى طريق مستقيم) أى قالوا لهم ياقومنا من الجن : إنا سمعنا كتابا أنزله الله من بعد توراة موسى ، يصد ًق ما قبله من كتب الله التي أنزلها على رسله ، و يرشد إلى سبيل الحق، وإلى مافيه فه رضا ، وإلى العلم يق الذي لاعوج فيه .

وخصوا التوراة بالذكر لأنه متفق عليه عندأهل الكتابين . وقال عطاء لأنهم كانوا على اليهودية ، وهذا يحتاج إلى نقل صحيح .

(ياقومنا أجيبوا داهى الله وآمنوا به يففرلكم من ذنو بكم و يجركم من هذاب أليم) أى ياقومنا أجيبوا رسول الله محدا صلى الله عليه وسلم إلى ما يدعوكم إليه من طاعة الله ، وصدقوه فيا جاء به من أمر الله ونهيه — يفغر لكم بمض ذنو بكم و يسترها لكم ولا يفضحكم بها فى الآخرة بعقوبته لكم عليها ، و ينقذكم من عذاب موجع، إذا أنم تبتم من ذنوبكم وأثبتم إلى ربكم ، وأخلصتم له العبادة .

وفى الآية إيماء إلى أن حكم الجنن حكم الإنس فى الثواب والمقاب والتعبد بالأوامر والنواهى .

ثم حذروا قومهم وتوعدوهم وأوجبوا إجابتهم داعىَ الله بطريق الترهيب إثر إيجابها بطريق الترغيب فقالوا :

(ومن لايجب داهى الله فليس بمعجز فى الأرض وليس له من دونه أولياء) أى ومن لايجب رسول الله محداً صلى الله عليه وسلم إلى مادعا إليه من التوحيد والعمل بطاعته، فلا يفوت ربه ولا يسبقه هر با إذا أراد عقو بته على تكذيبه داعية ، ولا يجد له نصراء ينصرونه و يدفعون عنه عذابه . شم بيّن أن من فعل ذلك فقد بلغ الفاية فى الضلال ، والبعد عن الصراط السوى قال :

(أولئك فى ضلال مبين) أى وأولئك الذين يقطون ذلك يكونون فىضلال بيّن ، وجور عن قصد السبيل ، لأن طريق الحق واضحة وأعلامه منصو بة ، والوصول إليه ميسور ، فن جانفه وأعرض عنه فقد أجرم واستحق الجزاء الذى هو له أهل .

أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقَهِنَّ اللَّهِ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقَهِنَّ اللَّهِ عَلَى أَلَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْهُ قَدِيرٌ (٣٣) وَيَوْمَ يَمْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُواعَلَى النَّارِ أَلِيسَ هَذَا بِالْحَقِّ ؟ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا ، عَلَى فَذُونُوا الْمَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَسَكُّفُرُونَ (٣٤) فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْمَذَابِ بِمَا كُنْتُمْ تَسَكُّفُرُونَ (٣٤) فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْمَذَابِ مِنَ الرُسُلِ وَلاَ تَسْتَصْجِلُ لَهُمْ كَأَنَّهِمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَهُ الْمَوْمُ الْفَاسِقُونَ (٣٥). لَمْ يَلْ أَلْقُومُ الْفَاسِقُونَ (٣٥).

تفسير المفردات

لم يعى : أى لم يعجز ، قال الـكسائى : يقال أعييت من التعب ، وعيبت من انقطاع الحيلة والعجز ، قال عبيد بن الأبرص :

عَيُّوا بأمرهمُ كَا عَيَّتْ ببيضتها الحامهُ

أولو العزم : أى ذوو الحزم والصبر ، قال مجاهد : هم خمسة نظمهم الشاعر في قوله :

أولو العزم نوح والخليل المجدُّ وموسى وعيسى والحبيبُ محمدٌ بلاغ: أي كفاية في الموطلة .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر فى أول السورة ما يدل على وجود الإله القادر الحسكيم ، وأبطل قول عبدة الأصنام ، ثم ثنى بإنبات البعوة وذكر شبهاتهم فى الطعن فيها وأجاب عنها — أردف ذلك إثبات البعث وأقام الدليل عليه ، فذكر أن من خلق السموات والأرض على عظمين فهو قادر على أن يحيى للوقى، ثم أعقب هذا بما يجرى مجرى المظة والنصيحة لرسولة صلى الله عليه وسلم بالصبر على أذى قومه كا صبر من قبله أولو العزم من الرسل، و بعدم استعجال العذاب لهم ، فإنه نازل بهم لا يحالة و إن تأخر ، وحين نزوله بهم سيستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا حتى محسبونها ساعة من نهار لهول ما عاينوا ، ثم ختم السورة بأن فى هذه المظات كفاية أيما كفاية ، وما يهلك إلا من خرج عن طاعة ربه ، السورة بأن فى هذه المظات كفاية أيما كفاية ، وما يهلك إلا من خرج عن طاعة ربه ،

الايضاح

(أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض ولم يمى بخلقهن بقادر على أن يحي الموتى ؟) أى أولم ينظر هؤلاء المنكرون إحياء الخلق بعد وفاتهم ، وبعثه إياهم من قبورهم بعد بلاهم ، فيملموا أن الذى خلق السموات السبع والأرض فابتدعهن من غير شىء ، ولم يمى فى إنشائهن - بقادر على أن يحيى الموتى فيخرجهم من بعد بلاهم في قبورهم أحياء كهيئتهم قبل وفاتهم ؟ .

ونحو الآية قوله عز وجل : « خَلَقُ السَّمُوَاتِ وَالْأَرْضِ أَ كَبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَـكِنَّ أَ كُثْرَ النَّاسِ لاَيْفَلُمُونَ » .

والخلاصة — إن من قال للسموات والأرض كوني فمكانت لا بمانمة ولا مخالفة ، طائمة خائفة وجلة — أليس ذلك بقادر على أن يحي للوتي ؟ ثم أجاب عن ذلك مقرَّرًا للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود فقال: (بلى إنه على كل شيء قدير) أى بلى إن الذى خلق ذلك — ذو قدرة على كل شيء أراد خلقه ، ولا يُمْجزه شيء أراد فعله .

وقد أجاب سبحانه عن هذا السؤال ؛ لوضوح الجواب إذ لا يختلف فيه أحد ، ولا يعارض فيه ذو لبّ .

ولما أثبت البعث بما أقام من الأدلة ذكر ما يحدث حينئذ من الأهوال فقال : (ويوم يعرض الذين كفروا على النار أليس هذا بالحق؟ قالوا بلى وربنا) أى ويوم يعرض هؤلاء المسكذبون بالبعث و بثواب الله لمباده على أعمالهم الصالحة ، وعقابه إياهم على أعمالهم السيئة — على نار سيخ يقال لهم على سبيل التأنيب والتو بيخ : أليس هذا العذاب الذي تمذّ بونه اليوم وقد كنتم تسكذبون به فى الدنيا —بالحق الذي لاشك فيه ؟

(قال قَدُوقُوا المذاب بما كنتم تـكفرون) أى قال آمرا لهم على طريق الإهانة والتوبيخ: ذوقوا عذاب النار الآن جزاء جعودكم به فى الدنيا، وإباثـكم الاعتراف به إذا دُعيتر للتصديق به .

قالوا من فَوْ رهم : بلي وربنا إنه لحق.

ولمُـا قرر التوحيد والنبوة والبعث وأجاب عن شبهاتهم — أردف ذلك مابجرى مجرى العظة والنصيحة لنبيّة ، لأن المكفاركانوا يؤذونه و يوغرون صدره فقال :

(فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) أى فاصبر أيها الرسول على ماأصابك فى الله من أذى مكذبيك من قومك الذين أرسلناك إليهم منذراً ، كما صبر أولو العزم من الرسل على القيام بأمر الله والانتهاء إلى طاعته .

والخلاصة -- اصبر على الدعوة إلى الحق ومكابدة الشدائدكما صبر إخوانك الرسل من قبلك .

وعن عائشة قالت : ظلّ رسول الله صلى الله عليسه وسلم صائمًا ثم طوى ، ثم ظلّ صائمًا ثم طوى ، ثم ظل صائمًا قال ياعائشة : « إن الدنيا لاتنبغي لمحمد ولا لآل محمد ، ياعائشة إن الله لم يرض من أولى العزم من الرسل إلا بالصبر على مكروهها، والصبر عن محبوبها، ثم لم يرض منى إلا أن يكلفنى ماكلفهم فقال : « اصْبِرَّ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْمَرْمِ مِنَ الرُّسُلِ » وإنى والله لأصبرن كما صبروا جَهدى ولا قوة إلا بالله » أخرجه ابنأبي حاتم والدَّيلي.

ولما أمره بالصبر، وهو أعلى القضائل، نهاه عن العجلة وهي أخس الرذائل فقال:
(ولا تستعجل لهم) أى ولا تعجل بمسألة ربك العذاب لهم ، فإنه نازل بهم لامحالة .

ونحو الآبة قوله تعالى : « وَذَرْ نِي وَالْمُكَذَّ بِينَ أُولِي النَّمْنَةِ وَمَهَّلْهُمُ قَلِيلاً » وقوله : « فَمَهِّلْ الْمُكَافِّرِينَ أَشْهِلُهُمْ رُوَيْدًا » .

ثم أخير بأن المذاب إذا نزل بالكافرين استقصروا مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة من نهار فقال:

(كأنهم يوم يرون مايوعدون لم يلبتوا إلا ساعة من نهار) أى كانهم حين يرون عذاب الله الذى أوعدهم بأنه نازل بهم _ لم يلبثوا فى الدنيا إلا ساعة من نهار _ لأن شدة ماينزل بهم منه ينسيهم قدر ما مكثوا فى الدنيا من السنين والأعوام ، فيظنونها ساعة من نهار .

ونحو الآية قوله : هَكُمْ ' لَيَشْتُمْ' فِي الْأَرْضِ حَدَدَ سِنِينَ ؟ . قَالُوا لَبِشْنَا يَوْمَا أَوْ بَمْضَ يَوْمَ وَاسْأَلِ المَادَّينَ » وقوله : هَكَأَنَّهُمْ يُوْمَ يَرَوْ نَهَا لَمْ يَتْلِبْتُوا إِلاَّ عَشِيَّةُ أَوْ شُحَامًا » .

(بلاغ) أى هذا القرآن بلاغ لهم ، وكغاية إن فكووا واعتبروا ، ودليله قوله تعالى : « هَذَا بَلاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيمُنْذُرُوا بِهِ » وقوله : « إنَّ فِي هٰذَا لَيَلاغًا لِقُوْم كابِدِينَ » .

نم أوعد وأنذر فقال :

(فهل يهلك إلا القوم الفاسقون؟) أى وما يَهلُك بالمذاب إلا الخارجون عن طاعة الله ، المخالفون لأمره ومهيه ؛ إذ لا يعذب إلا من يستحق العذاب .

قال قتادة : لايهلك على الله إلا هالك مشرك ، وهذه الآية أقوى آية فى الرجاء ومن تم قال الزجاج : تأويله لايهلك مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون ، وهذا تطميع فى سمة فضل الله سيحانه وتعالى .

أخرج الطبرانى فى الدعاء عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يدعو: « اللهم إلى أسألك موجبات رحمتك ، وعزائم مففرتك ، والسلامة من كل إثم ،
والفنيمة من كل بر ، والفوز بالجنة ، والنجاة من النار ، الهم لا تدع لى ذنبا إلا غفرته
ولا هما إلا فرجته ، ولا دينا إلا قضيته ، ولا حاجة من حوائج الدنيا والآخرة إلا قضيتها
برحمتك يا أرحم الراحين » .

خلاصة ما اشتملت عليه هذه السورة الكريمة

- (١) إقامة الأدلة على التوحيد والرد على عبدة الأصنام والأوثان .
- (٣) المعارضات التي ابتدعها المشركون للنبوة والإجابة عنها وبيان فسادها .
- (٣) ذكر حال أهل الاستقامة الذبن وحدوا الله وصدقوا أنبياءه، وبيان أن حزاءهم الجنة .
 - (٤) ذكر وصايا للمؤمنين من إكرام الوالدين وعمل مايرضي الله ·
 - (٥) بيان حال من الممكوا في الدنيا ولذاتها .
 - (٦) قصص عاد، وفيه بيان أن صرف النعم فيغير وجهها يورث الهلاك .
 - (٧) استماع الجن للرسول صلى الله عليه وسلم وتبليغهم قومهم ماسمعوه .
 - (A) عظة للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين من أمته .
 - (٩) بيان أن القرآن فيه البلاغ والكفاية في الإنذار .
- (١٠) من عدل الله ورحمته ألا يعذب إلا من خرج من طاعته ولم يعمل بأمره وسهيه .

سورة محمد صلى الله عليه سلم وتسى سورة القتال

هى مدنية إلا آية ١٣ فقد نزلت فى الطريق أثناء الهجرة . وآسها ثمان وثلاثون آية . نزلت بعد الحديد .

ولا تخفى قوة ارتباطها بما قباها ، فإن أولها متلاحم بآخر السورة السابقة ، حتى لوأسقطت البسملة من البين لسكان السكلام متصلا بسابقه لاتنافر فيه ، ولسكان بعضه آخذا محجز بعض .

أخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرؤها فى صلاة للفرب .

يسم الله الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ أَصَلَ أَصَالَهُمْ (١) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَصَدُّوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا أَرُّلَ عَلَى مُحَمَّد وَهُوَ الْحَنْ مِنْ دَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيْئًا بِهِمْ وَأَصْلُحَ بَالَهُمْ (٧) لَاكِ بَأْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا اتّبَعُوا الْبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّمْ ، كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللهُ للبَّاسِ أَمْثَالُهُمْ (٣) .

تفسير المفردات

صدوا عن سبيل الله : أى صرفوا الناس عن الدخول فى الإسلام ، وذلك يستارم أنهم متعوا أنفسهم عن الدخول فيه ، أضل أعملهم : أى أبطلها ، وهو الحق من رجم: أى وهو الحق الثابت الذى لامرِ أية فيه ، بالمُمْ : أى حالهم فى الدين والدنيا بالتوفيق لصالح الأعمال ، وأصل البال : الحال التى يكترث بها ، ولذلك يقال ما باليت به : أى ما اكترثت به ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم «كل أمرذى بال» الحديث . يضرب الله للناس أشالهم : أى يبين لهم ما ل أعمالهم وما يصيرون إليه فى معادهم .

المعنى الجملي

قسم سبحانه الناس فريقين : أهل الكفر الذين صدوا الناس عن سبيل الله ، وهؤلاء يبطل أعمالهم سواء كانت حسنة كصلة الأرحام وإطعام الطعام ، أوسيئة كالكيد لرسول الله والصدة عن سبيل الله ، فالأولى يبطل ثوابها ، والثانية بمحو أثرها، وهكذا كل من قاوم علا شريفا فإن مآله الخذلان .

وأهل الإيمان بالله ورسوله الذين أصلحوا أعمالهم ، وأولئك ينفر الله لهم سيئات أعالهم و يوفقهم في الدين والدنيا ،كما أضاع أعمال السكافرين ولم يُكُبُّ عليها .

ثم علل ما سلف بأن أعال الذريقين جرت على ماسنه الله فى الخليقة : بأن الحقى منصور ، وأن الباطل محدول سواه كان فى أمور الدين أم فى أمور الدنيا ، فالصناعات المحكمة إنما يقبل الناس عليها و يُؤثرونها ، لأنها جارية على الطريق القويم والنسق الحقى ، وهكذا الشأن فى المزروعات والمصنوعات المتقنة الجيدة ، والسياسات الحسكيمة .

والصناعات المرذولة والسلع المزجاة لن يكون حظها إلا الكساد والبوار ، لأن الباطل لاثبات له ، والحق هو الثابت ، والله هو الحق فينصر الحق ، والعم الصحيح والدين الصحيح والصناعات الجيدة والآراء الصادقة نتائجها السمادة ، وضدها عاقبته الشقاء والبوار .

وقصارى ذلك — إن الله سبحانه خلق السموات والأرض بالحق وعلى قوانين ثابتة منظمة ، فحكل ماقرب من الحق كان باقيا ، وكل ما ابتمد عنه كان هالحكا ، فرجال الجدّ والنشاط مؤيدون، ورجال الكسل والثواكل مخذولون، والمحققون في كل شيء محبو بون منصورون .

الايضاح

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) أى الذين جحدوا توحيد الله ، وعبدوا غيره ، وصدوا من أراد عبادته والإقرار بوحدانيته وتصديق نبية عما أراد — جمل الله أعمالهم تسير على غير هدى ، لأنها عملت فى سبيل الشيطان لافى سبيل الرحمن ، وما عمل الشيطان فمآله الخسران .

فا محاوه فى الكفر مماكانوا يسمونه مكارم أخلاق : من صلة الأرحام وفك الأسارى و إطعام الطعام وعمارة للسجد الحرام وإجارة الستجير وقرى الأضياف ونحو ذلك ـ حكم الله ببطلانه ، فلا يرون له فى الآخرة ثوابا ، ومجزون به فى الدنيا من فضله تعالى .

ونحو الآية قوله : ﴿ وَقَدِيْمُنَا إِلَى مَا عَبِلُوا مِنْ عَمَلَ فَجَمَلُنَاهُ هَبَاءًا مَنْتُورًا ﴾ .

قال ابن عباس: نزلت الآية فى للطيمين ببدر ، وهم اتنا عشر رجلا: أبو جبل ، والحارث بن هشام،وعتبة ، وشبية ابنا ربيمة ، وأبئ ، وأمية ابنا خلف ، ومُنبه وُنبيه ابنا الحجاج ، وأبو البخترى بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن عامر بن نوفل ه

ولما ذكر سبحانه جزاء أهل الكفر، أتبعهم بثواب أهل الإيمان فقال :

(والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزّل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عمهم كفر عمهم كفر عمهم كفر عمهم المقتلم وأصلح بالهم) أى والذين صدقوا الله ، وعملوا بطاعته ، وانبعوا أمره وجهه ، وصدقوا بالكتاب الذى نزل على محمد ، هو الحق من ربهم — محا الله بنسلهم سيء ما حملوا فلم يؤاخذهم به ، وأصلح شأنهم فى الدنيا بتوفيقهم لسبل السمادة ، وأصلح شأنهم فى الآمنية ، عنا الأبد والحلود الدائم فى جناته .

قال ابن عباس نزلت الآية في الأنصار .

ثم بين سبب الإضلال ، و إصلاح البال فقال :

(ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل ، وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم)
أى و إنما أبطلنا أعمال الكفار وتجاوزنا عن سيئات الأبرار ، وأصلحنا شئوبهم ،
لأن الذين كفروا اختاروا الباطل على الحق بما وسوس إليهم به الشيطان ، ولأن
الذين آمنوا انبعوا الحق الذى جاءهم من ربهم ، فأنار بصائرهم وهداهم إلى سبل الرشاد .
(كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أى كا بينت لسكم فيهلى بغريق الكفار
والمؤمنين . كذلك نمثل للناس الأمثال ، ونشبة لهم الأشباء ، فنلحق بالأشياء أمثالها .

والخلاصة — إنه جمل اتباع الباطل مثلا لممل الكفار ، وإضلال أعماله مثلا لعيتهم ، واتباع الحق مثلا لعوزهم ، وهكذا لخييتهم ، واتباع الحق مثلا لعمل للمؤمنين ، وتحقير سيئاتهم مثلا لعوزهم ، وهكذا شأن القرآن يوضح الأمور التي فيها عظة وذكرى بضرب الأمثال كا ضرب المثل بالنخل والحنظل في سورة أخرى .

فَإِذَا لَقَيْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرَّقَابِ حَتَّى إِذَا أَمُخَنَّتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ، فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاوًا حَتَّى تَضَعَ الحَرْبُ أُوزَارَهَا ، فَشُدُّوا الْوَثَاقَ، فَلِلَّا وَلَوْ بَشَاءِاللهُ لاَنْتَصَرَ مَنْهُمْ ، وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَمْضَكُمْ بِيَعْضِ ، وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَمْضَكُمْ بِيعْضِ ، وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَمْضَكُمْ فِيمُسْفِحِ وَلَلَّذِينَ قَتْلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ (٤) سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِح بَاللهُمْ (٥) وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ (٢) يَأْيُهَا اللّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا

اللهَ يَنْصُرْ كُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَـكُمْ (٧) وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَمْسًا لَهُمْ وَأَصَلَّ أَعْمَالَهُمْ (٨) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (٩) .

تفسير المفردات

لفيتم من اللقاء : وهو الحرب ، فضرب الرقاب : أى فالفتل ، وعبر به عنه تصويرا له بأشنم صورة وهوسر المنتى وإطارة المضو الذى هو رأس البدن وأوجه أعضائه ومجمع حواسه ، و بقاء البدن ملتى على هيئة مستبشعة ، وفى ذلك من الفلظة والشدة ما ليس فى لفظ الفتل ، وأنحنتموهم : أى أكثر مم الفتل فيهم ، فشد وا الوثاق : أى فأسروهم والوثاق : (بالفتح والكسر) : ما يوثق به ، مثًا : أى إطلاقا من الأسر بالحبًان ، فداء : أى إطلاقا فى مقابلة مال أو غيره ، والأوزار فى الأصل : الأحمال ويرادبها آلات الحرب وأثقالها من السلاح والكراع ، قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها رماحا طوالا وخيلا ذُكورًا ومن نسج داود موضونة تساق مم الحيّ عِبرًا فيبرًا

انتصر : أى انتقم ببعض أسباب الملاك من خسف أو رجفة أو غرق ، ليباو : أى ليفتر ، ليباو الحلما ، ورفع الله الله الملاك من خسف أو رجفة أو غرق ، ليباو أعلمها ، ويضروا الله : أى تنصروا دينه ، يثبت أقدام الله : أى يوفقكم للدوام على طاعته ، فتمساً لهم ، من قولم : تمس (بفتح المين) الرجل تمسا : أى سقط على وجهه ، وضده التمش : أى قام من سقوطه ، ويقال تمسا ونُسكسا (بضم النون) : أى سقوطا على الرأس ، أحيط أعالم : أى أبطلها ؟

المعنى الجتلي

بعد أن ذكر سبحانه فيا سلف أن الناس فريقان : أحدهما متبع للباطل، وهو حزب الشيمان ، وثانيهما متبع للحق ، وهو حزب الرحمن ... ذكر هنا وجوب قتال الفريق الأول حتى ينيء إلى أمر الله ، ويرجم عن غيّة ، وتُخْضَد شوكته .

الايضاح

(فإذا لقيم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أتُختتموهم فشدوا الوثاق فإما منًا بعدُ وإما فداء حتى تضع الحرب أوزارها) أى فإذا واجهم المشركين فى القتال فاحصدوهم حصدا بالسيوف حتى إذا غلبتموهم وقهرتم من لم تضربوا رقابهم وصاروا فى أيديكم أسرى فشدوهم فى الوثاق ،كى لايقاتلوكم أو يهربوا منكم ، ثم أنم بعد انهاء الحرب وانهاء الممارك بالخيار فى أمرهم ، إن شثتم منتم عليهم فأطلقتموهم بلا عوض من مال أو غيره ، وإن شئم فاديتموهم بمال تأخذونه منهم وتشاطرونهم عليه حتى لايكون حرب مم المشركين ولا قتال ، بزوال شوكتهم .

وُنحو الآية قوله تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لاتَّكُونَ فَيْنَةٌ ۗ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلْهِ ٤ .

قال ابن عباس رضى الله عنهما : لما كنر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله تعالى فى الأسارى (فإما منا بعد و إما فداه) وكان عليه عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء من بعده . روى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « بعث النبى صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد ، فبحادت برجل من بنى حقيفة ، يقال له كمامة ابن أثال ، فر بطوه فى سارية من سوارى المسجد ، فخرج إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ما عندك يا ممامة ؟ فقال : عندى خير، إن تقتلنى تقتل ذا دم ، على الله فسل ما شئت ، حتى كان الفد، عقال له صلى الله عليه وسلم : ما عندك يا نمامة ؟ قال: عندى ما قلت الك، قال : أطلقوا وإن كنت تريد المال فسل ما شئت ، حتى كان الفد، عقال له صلى الله عليه وسلم : ما عندك يا نمائة ؟ قال: أطلقوا

ثمامة ، فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محدا رسول الله ، والله ما كان على وجه الأرض وجه أبغض إلى من وجهك ، فقدأصبح وجهك أحب الوجوه إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك ، فأصبح دينك أحب الدين إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك ، فقد أصبح بلدك أحب البلاد إلى وإن خيلك أخذتنى وأنا أريد الممرة فاذا ترى ؟ فبشره رسول الله صلى الله على والم وأمره أن يعتبر ، فلما قدم مكمة قال له قائل: صبوت ، فاللا ولكن أسلت مع محد صلى الله على وسلم .

وعن عمران بن حصين قال : أسر أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من عَميل فأوثقوه ، وكانت ثفيف قد أسرت رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف .

واعلم أن للحرب فوائد ، وللسّلم أخرى ، فالأمم فى حال الطفولة عقولها أشبه بعقول الشاب المراهق الذى لم يبلغ الحلم ، تراه يقاتل الصبيان ويشاجرهم ويوقع الأذى بهم وهم يزيدون فى أذاه ، ويتكلون به ، وهذه هى حال الأمم اليوم .

ألاً إن الحرب تقوَّى الأبدان ، وترقى الصناعات ، وتجعل الأمم تنمو ، وتوقظ الشمور ، وتفتح المفلق ، وتبسر العسير ، قال أرسطو الاسكندر : إن الراحة مضرة للأمم ، ومن ثم قبل : إذا أردت رق أمة فاجعلها تخوض الحروب ؛ فذلك يفتح لها باب السعادة ؛ والأم النائحة على فراش الراحة الوثير معرضة للزوال .

فإذا كملت أخلاق الأم ومواهبها ، فإن نتأتج السم عندها ستكون كنتأتج الحرب لدى من قبلها ، فسكما يفرح الرجل فى الأمم الحاضرة بغلبة الأعداء وشفاء الفليل وجمع الرجال والسلاح والكراع ، فسيكون فرح الأمم فيا بعد بمساعدة غيرها وانشراح صدورها بظهور أم أخرى تكافح معها فى ميدان الحياة ، ويكون كل فرد فى الأمم المقبلة أشبه بالأب يكدح لمساعدة أبنائه ، وهذا الكدح والجد فى العمل لفائدة الجميع بحد فيه العامل لذة وفرحا أشد من فرح المنتصر، فى ميادين القتال .

(٤ سعم مراغى سد السادس وألعشر ون)

و إن الأم لاتزال فى الطّور الأول ، فهى تسمى لإسعاد نفسها بإهلاك سواها ، وسيأتى حين تسمى فيه لإسعاد الجميع ، ويكون فرحها بهذا المسمى أشد من فرحها بهزيّة الأعداء ويكون الناس جميعا بعضهم لبعض كالآباء والأبناء .

و إلى حال السكال أشار سبحانه بقوله : (حتى تضع الحرب أوزارها) و إلى حال النقص أشار سبحانه بقوله :

(ذلك) أى هذا الذى أمرتكم به من قتل المشركين إن لقيتموه في حرب، وشد وثاقهم في أسرهم، والمن والنداء حتى تضع الحرب أوزارها -- هو الحق الذى أمركم به ربكم ، وهل الني الذي عرى عليها لإصلاح حال عباده ، وهى التي ستبقى السنة الطبيعية بين الأمم ما دامت في طور طفولتها ، حتى يتم نضجها العقلى والخلكي فتضع الحرب أوزارها ، إذ لايكون هناك حاجة إليها ، لأن العالم كله يكون كأسرة واحدة ، سعادته بسعادة أفراده جميها ، وشقاؤه بشقائهم .

ثم بين أن هذه هي السنة التي أرادها الله من حرب المشركين ، ولوشاء لانتقم منهم بلاحرب ولا قتال ، فقال :

(ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليباو بمضخ ببمض) أى ولو يشاء ربح لانتصر من هؤلاء المشركين بعقو بة عاجلة ، وكفاكم أمرهم ، ولكنه أراد أن يبلو بعضكم ببمض فيختبركم يهم ، فيعلم الجاهدين منكم والصابرين ويبلوه بكم ، فيعاقب بأيديكم من شاء ، ويتعظ منهم من شاء بمن أهلك بأيديكم حتى ينيب إلى الحق .

وقى الجهاد تقوية لأبدانكم ، ورق لمقولكم ، ونفاذ لكامتكم ، وجمع لشملكم بما ترون من أتحاد عدوكم ، و به ترقى الزراعة والتجارة والصناعة وجميع العلوم إذ لا يتم حرب ولا غلبة إلا بها ، وهكذا ترتقى حال الأعداء ، فيتسع العمران ، وتعم للدنية ، ويقى النوع الإنسانى ، ولا يعيش في هذا الوسط الصاخب إلا الصالح لابقاء ، والضميف من الطرفين هالك ، وهذه هي سنة الله في الكون .

ثم ذكر جزاء المجاهدين في سبيل الله فقال:

(والذين قتلوا فى سبيل الله فلن يضل أعمالهم) أى والذين جاهدوا أعداء الله فى دين الله وفى نصرة ما بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم من الهدى ، فلن مجمل أعمالهم التى عملوها فى الدنيا ضائمة سدى ؛ كما أذهب أعمال الكافرين وجملها عديمة الجدوى .

روى أحمد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «يمطنى الشهيد ست خصال .
عند أول قطرة من دمه تسكفر عنه كل خطيئة ، و يرى مقعده من الجنة ، و يزوج من الحور ألمين ، ويأمن من الفرع الأكبر ، ومن عذاب القبر ، و _ قى حُلة الإيمان » .
وأخرج ابن جر بر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : « ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أُحد ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعب، وقد فشت فيهم الجراحات والقتل، وقد نادى المشركون : اعل هبك (أكبر أصنامهم) ونادى المسلمون : الله أهل وأجل .
وقال المشركون : يوم بيوم بدر والحرب سجال . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : قولوا لاسوا . قتلانا أحياء عند ربهم برزقون ، وقتلاكم فى النار بمذبون ، فقال المشركون :

ثم فسر ما سلف بقوله :

(سبهديهم ويصلح بالهم . ويدخلهم الجنة عرّفها لهم) أى سيوفقهم الله للعمل بما يرضيه وبحبه ، ويصونهم مما يورث الضلال ، ويصلح شأنهم فى العقبى ، ويتقبل أعمالهم ، ويجمل لسكل منهم مقرّا فى الجنة لايضل فى طلبه .

إن لنا العُزَى ولا عُزَّى لـكم . فقال المسلمون : الله مولانا ولا مولى لـكم » .

لاجرم أن لكل امرى في الحياة عملا يستوجب حالاً في الآخرة لايتعداها ، كا يحصل كل من نال إجازة في علم أوصناعة على عمل يشاكل إجازته في قوانين الدولة . والناس فى الآخرة أشبه بأنواع السبك فى البحر الملح وأنواع الطير فى جوّ الساء لكل منها جوّ لاتتمداه ، هكذا لكل من الصالحين درجة فى الآخرة لابتمداها ، بل يجد نفسه مقهورا على البقاء فيها ؛ كا أن السبك منه ما هو قريب من سطح الماء ، ومنه مايوجد تحت سطح الماء بمثات الأمتار وآلافها ، و إلى ذلك يشير قوله تمالى « وَلسَكُلُّ وَرَجَاتُ مُمَّا عَلُوا » .

أخرج عبد بن حميد وأبن جرير عن مجاهد قال : يُهدّى أهل الجنة إلى بيوتهم ومساكنهم، وحيث قسم الله لهم منها ، لايخطئون ؛ كأنهم ساكنوها منذ خلقوا ، لايستداون علمها .

وفي الخبر: ﴿ لأحدكم بمنزله في الجنة أعرف منه بمنزله في الدنيا ﴾ .

ثم وعدهم سبحانه بنصرهم على أعدائهم إذا نصروا دينه بقوله:

(يأيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) أى إن تنصروا دين الله ينصركم على عدوكم، ويثبت أقدامكم فى القيام بحقوق الإسلام ومجاهدة الكفار، لتكون كمة الله هى العليا ، وكمة المشركين هي السفلى :

و بعد أن ذكر جزاء المجاهدين أعقبه بجزاء السكافرين فقال :

(والذين كفروا فتمساً لهم وأضل أعمالهم) أى والذين كفروا بالله وجحدوا توحيده فخزياً لهم وشقاء ، وأبطل الله أعمالهم وجعلها على غير هدى واستقامة ، لأنها عملت للشيطان ، لا طاعة الرحمن .

ثم بين سبب ذلك الإضلال فقال:

(ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم) أى ذلك الذى فعلنا بهم من النص وإضلال الأعمال ، من أجل أنهم كرهوا كتابنا الذى أنزلناه على نبينا محمد

صلى الله عليه وسلم فكذبوا به وقالوا هو سحر مبين ، فمن ثم أحبط أعمالهم التي عملوها فى الدنيا وأصلام سميرا .

وقصارى ذلك — إن كل ما عماره فى الدنيا من صالح الأعمال فهو باطل ، لمدم الإيمان الذى هو أساس قبول الأعمال .

أَفَامْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
دَمَّرَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَا فَرِينَ أَمْنَالُها (١٠) ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ مَوْلَى الذِينَ آمَنُوا
وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لاَ مَوْلَى لَهُمْ (١١) إِنَّ اللهَ يُخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتَ جَنَّاتٍ بَخَنَّتٍ تَجْرِى مِنْ تَخْتِها الْأَنْهَارُ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَمَتَّمُونَ
وَيَا كُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الأَنهَامُ وَالنَّارُ مَثُونَى لَهُمْ (١٧) وَكَا يِّنْ مِنْ قَرْيَةِ
هِي أَشَدُ قُومً مِنْ قَرْيَتِكَ أَلِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ (١٣)
أَفْمَنْ كَانَ عَلَى بَيْنَةً مِنْ رَبَّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُسوه عَمَلِهِ وَاتَّبُمُوا
أَهْمَا اهِمْ (١٤) .

المعنى الجملي

بعد أن نعى سبحانه على الكافرين مفيّة أعالهم ، وأن النار مثوى لهم — أردف هذا أمرهم بالنظر فى أحوال الأمم السالفة ورؤية آثارهم ، لمما للمشاهدات الحسية من آثار فى النفوس ، ونتأمج لدى ذوى العقول ، إذا تدبروها واعتبروا بها .

الاحناح

(أفلم يسيروا فى الأرض فينظرواكيفكان عاقبة الذين من قبلهم) أى أفلم يسر هؤلاء المكذّبون بمحمد صلى الله عليه وسلم، المنكرون ماأنزلنا عليه من المكتاب — فى الأرض فيروا نقمة الله التى أحلها بالأمم الفابرة ، والقرون الخالية ، حين كذبوا رسلهم كماد وتمود، ويتعظوا بذلك ، ويحذروا أن نفعل بهم كما فعلنا بمن قبلهم.

ثم ذكر ما فعله بهم فقال :

(دمرّ الله عليهم) يقال دمرّه: أهلكه، ودمرّ عليه: أهلك ما يختص به، أى أهلك ما يختص به، أى أهلك ما يختص به، أن أهلك ما يختص بهم من قبلهم فيملموا أهلك ما يختص بهم من توابهم فيملوا أن ما حاق بهم من سوء المنقلب للبد أن يحل بهم مثله بحسب ما وضعه سبحانه من السن فى الأمم المسكذبة لرسلها، ولن تجد لسنة الله تبديلا، وهذا ما عناه سبحانه بقوله:

(والسكافرين أمثالها) أى ولهؤلاء الكافرين السائرين سيرتهم أمثال هذه العاقبة التي ترون آثارها .

ثم بين السبب في حلول أمثال هذه العاقبة بهم فقال :

(ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا ، وأن الكافرين لامولى لهم) أى هذا الذى فعله بهم من التدمير والهلاك ، ونصر المؤمنين و إظهارهم عليهم بسبب أن الله ولى من آمن به وأطاع رسوله ، وأن الكافرين لاناصر لهم ، فيدفع ماحل بهم من العقو بة والمذاب ,

وننى للولى عَمِم هنا لايخالف إثباته فى قوله : ﴿ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللهِ مَوْلاً هُمُ الْحَقُّ ﴾ لأن الراد به هناك المالك لأمورهم ، المتصرف فى شئونهم .

قال قتادة : نزلت يوم أحد والنبي صلى الله عليمه وسلم فى الشَّمب ، إذ صاح المشركون : يوم بيوم ، لنا العزّى ولا عزَّى لكم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « قولوا الله مولانا ولا مولى لكم » وقد تقدم هذا برواية أخرى . و بعد أن بين حالى المؤمنين والكافرين فى الدنيا ، بيَّن حاليهم فى الآخرة فقال :
(إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحمّها الأنهار) أى
إن الله ذا الجلال والسكمال يدخل يوم القيامة من آمنوا به وصدقوا رسوله وعملوا صالح
الأعمال – بساتين تجرى من تحت قصورها الأنهار كرامة لهم على إيمانهم بالله ورسوله
واليوم الآخر .

(والذين كفروا يتمتمون ويأ كلون كما تأكل الأنسام) أى والذين جعدوا توحيد الله وكذبوا رسوله صلى الله عليه وسلم يتمتمون في هذه الدنيا بمطامها ورياشها وزينها الفانية ، ويأكلون فيها غير مفكرين في عواقبهم ومنتهى أموره ، ولا ممتبرين بما نصب الله لخلقه في الآفاق والأنفس من الحجج المؤدية إلى معرفة توحيده وصدق رسوله ، فتلهم مثل البهائم تأكل في معالفها ومسارحها ، وهي غافلة عما هي بصدده من النحر والذيح ، فكذلك هؤلاء يأكلون ويتلذذون وهم ساهون لاهون عذاب السعير . (والنار مثوى لهم) أى ونار جهم مسكن ومأوى لهم يصيرون إليها بعد بماتهم . والغار مثوى لهم) أى ونار جهم مسكن ومأوى لهم يصيرون إليها بعد بماتهم . والخلاصة ب إن المؤمنين عرفوا أن نعيم الدنياطل زائل فتركوا الشهوات ، وتقرغوا للصالحات ، فكانت عاقبتهم النعيم المقيم في مقام كريم ، و إن الكافرين غفاوا عن ذلك فرتموا في الدَّمَن كالبهائم حتى ساقهم الخذلان ، إلى مقرهم من ذرك غفوا عن ذلك فرتموا في الدَّمَن كالبهائم حتى ساقهم الخذلان ، إلى مقرهم من ذرك

و بعدأن ضرب لهم المثل بقوله: «أ فَإَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ» ولم يعتبروا به وذَكرلهم ماتقدمهن الأدلة على وحدانيته -- ضرب المثل لنبيّة تسلية له على ما بلافي من عنت قومه وجعودهم فقال :

النيران، أعادنا الله منما .

(وكأين من قرية همي أشدقوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم) أي وكثير من الأمم التي كان أهليا أشد بأسا وأكثر جمعا ، وأعدّ عديدا من أهل مكة الذين أخرجوك — أهلكناهم بأنواع المذاب ولم يجدوا ناصرا ولا معينا يدفع عنهم بأسنا وعذابنا ، فاصبر كما صبر قبلك أولو العزم من الرسل ، ولا تَبَغَّع نفسك عليهم حسرات ، فاقد مظهرك عليهم، ومهلكهم كما أهلك من قبلهم إن لم ينيبوا إلى ربع، ، ويثو بوا إلى رشدهم .

وغير خافٍ ما في هذا من التهديد الشديد ، والوعيد الأكيد لأهل مكة .

أخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال: أنت أحب بلاد الله إلى "، وأنت أحب بلاد الله إلى "، ولولا أن أهلك أخرجونى لم أخرج منك ، وأعدى الأهداء من عدا على الله في حركمه ، أوقتل غير قاتله ، أوقتل بذُ حول (ثارات) الجاهلية فأنزل الله سبحانه على نبية (وكأين من قرية) » الآية .

ثم ذكر الفارق بين حالى المؤمنين والسكافرين والسبب فى كون هؤلا. فى أعلى علميين وأولئك فىأسفل سافلين ، فقال :

(أفن كان على بيئة من ربه كن زين له سوء عمله واتبعوا أهواء م ؟) أى أفن كان على بصيرة و يقين في أمر الله ودينه بما أنزله في كتابه من الهلدى والعلم ، وبما فطره الله عليه من الفطرة السليمة ، فهو على علم بأن له ربًّا بجازيه على طاعته إياه بالجنة ، وعلى إساءته ومعصيته إياه بالنار — كن حسن له الشيطان قبيح عمله ، وأراه إياه جميلا فهو على السمل به مقيم ، وعلى السير على مهجه دائس ، واتبع هواه وجمعت به شهواته فطاقى بعدو في الماضى ، ويُحبُّ فيها و يضم ، غير ملتفت إلى واعظ أو زاجر ؟

والخلاصة — أيستوى الفريقان: من كان ثابتا على حجة بينة من عندر به وهى كتابه الذى أنزله على رسوله وسائر الحجج التى أقامها فى الآفاق والأنفس. ومن زين له الشيطان سيء أعماله من الشرك وسائر للمامى كإخراجك موس قريتك ، واتباع هواه من غير أن يكون له شبهة يركن إليها تماضد ما يدعيه ، وتطمئن إليها نفسه في الدفاع عما يدين به ؟ كلاهما لايستويان .

وَنَحُو الآبَةِ قُولُه : ﴿ أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبَكَ الْحَقْ كَنْ هُوَ أَعْمَى ﴾ وقوله : ﴿ لاَ بَسْتَوِى أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الجَّنَّةِ ، أَصْحَابُ الجُنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ .

مَثَلَ الْجُنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَقُونَ فِيهَا أَنْهَارُ مِنْ مَاءَ غَيْرِ آسِنِ ، وَأَنْهَارُ مِنْ لَنَنِ لَمْ يَتَفَيَّرَ طَمْمُهُ ، وَأَنْهَارُ مِنْ خَمْرِ لَلَّةَ لِلشَارِبِينَ ، وَأَنْهَارُ مِنْ عَسَلِ مُصَنَّفَى ، وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الشَّمِرَاتِ ، وَمُغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ، وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّمَ أَمْعًاءُهُمْ (١٥).

تفسير المفردات

مثل الجنة : أى صفتها ، آسن : أى متغير الطعم والربح لطول مكته ، وفعل أسن (بالفتح من بابى ضرب ونصر ، وبالكسر من باب علم) لذة تأثيث لذّ، وهو اللذيذ، مصنى : أى لم يخالطه الشمع ولا فضلات النحل ولم يمت فيه بمض نحله كسل الدنيا ، حيا : أى حارًا ، والأمعاء : واحدها معى (بالفتح والكسر) وهو مافى البطون من الحوايا .

المعنى الجملي

بعد أن بين سبحانه الفارق بين الفريقين في الاهتداء والصلال ــ ذكر الفارق بينهما في مرجعها ومآلها ، فذكر ما للأولين من النعيم المقيم واللذات التي لايدركها الإحصاء ، وما للآخرين من المذاب اللازب فى النار وشرب المـــاء الحارّ الذى يقطُّرم الأمماء.

الايضاح

(مثل الجنة التي وعد المتقون) أي صقة الجنة التي وعدها الله من اتتي عقابه ، فأدى فرائضه واجتنب نواهيه ــ ماستسمعونه بعد .

ثم فسر هذه الصفة بقوله :

- (۱) (فيها أنهار من ماه غير آسن) أي فيها أنهار جارية من مياه غير متغيرة الطعم والريح ، لطول مكتها وركودها.
- (٣) (وأنهار من لبن لم يتفير طعبه) أى لم يحمض ولم يصر قارصا ولا حازرا
 كألهان الدنيا ، وتغير الرمح لايفارق تغير الطعم .
- (٣) (وأنهار من خر لذة للشاربين) أى وفيها أنهار من خر لذيذة لهم ، إذ لم تدنسها الأرجل، ولم ترتقها (تكدرها) الأيدى كخير الدنيا، وليس فيها كراهة طمم وريح، ولاغائلة سكر وخاركضور الدنيا، فلا يتكرّهها الشاربون.
- (وأنهار من عسل مصنى) أى وفيها أنهار من عسل قد صُنى من القذى
 وما يكون فى عسل أهل الدنيا قبل التصفية من الشمّع وفضالات النحل وغيرها .

و بدى ُ بالماء لأنه لايستفنى عنه فى الدنيا ، ثم باللبن لأنه بجرى مجرى المطعوم الكثير من المرب فى غالب أوقاتهم ، ثم بالخر لأنه إذا حصل الرى والشبّم تشوفت النفس لما يستان به ، ثم بالمسل لأن فيه الشفاء فى الدنيا مما يعرض من المشروب والمطعوم. أخرج أحمد والترمذى وصححه وابن المنذر وابن مردوبه والمبيهتى عن معاوية ابن سيدة قال : هف الجنة بحر الهبن ، وعمل الله صلم يقول : « فى الجنة بحر الهبن ، وعمر المعالى ، و بحر الحرثم تشقق الأنهار منها بعد » .

- (٥) (ولهم فيها من كل الثمرات) أى ولهم فيها أنواع من النمار المختلفة الطموم والروائح والأشكال .
- (٣) (ومنفرة من ربهم) فهو يرضى عنهم بما أسلقوا من عمل ، ويتجاوز عن هفواتهم التي اقترفوها في الدنيا .

و بمد أن ذكر ما وعد به المتقين من النميم _ ذكر ما أوعد به الكافرين من المذاب الأليم فقال :

- (۱) (كن هو خالد فى النار) أى أم من هو خالد فى الجنة بحسب ماجرى به الوعدكن هو خالد فى الناركما نطق به السكتاب فى قوله: « وَالنَّارُ مَثْوَى لَهُمْ » أى ليس هؤلاء كأولئك فليس من هو فى الدرجات العلى، كن هو فى الدركات السفل.
- (٢) (أورسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم) أى وسقوا ماء حارًا الايستساغ ، و إذا
 دنوا منه شوى وجوههم وقطع أمعاءهم .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَصِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أَوْوَا اللهِ مَاذَا قَالَ آ نِفًا ؟ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبْمُوا أَهْوَاهُمْ (١٧) وَالَّذِينَ اهْتَدُوْا زَادَهُمْ هُدَى وَآ تَاهُمْ تَقُواهُمْ (١٧) فَهَلْ يَنْفُرُونَ إِلاَّ السَّاعَةَ أَنْ تَا أَيْبَهُمْ بَنْنَةً فَقَدْ جَاء أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ فَهَلْ بَنْقَا أَنْهُ لاَ إِلَّهُ إِلاَّ اللهُ وَاسْتَنْفِرْ لِدَنْبِكَ إِلَى اللهُ وَاسْتَنْفِرْ لِدَنْبِكَ وَلَلْهُ مَنْ مَنْ وَاللهُ مَنْ اللهُ وَاسْتَنْفِرْ لِدَنْبِكَ وَلَلْهُ مَنْ اللهُ وَاسْتَنْفِرْ لِدَنْبِكَ وَلَلْهُ مَنْ وَاللهُ مَنْ اللهُ وَاسْتَنْفِرْ لِدَنْبِكَ وَلَلْهُ مَنْ وَاللهُ مَنْ اللهُ وَاللهُ مَنْ وَاللهُ مَنْ اللهِ اللهِ اللهُ مَنْ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ ال

تفسير المفردات

آنفاً: أى قبيل هذا الوقت ، مأخوذ من أنف الشىء لما تقدم منه ، وأصل ذلك الأنف بمعنى الجارحة ثم سمى به طرّف الشىء ومقدمه وأشرفه ، آتام : أى ألهمم ، بفتة : أى فجأة ، والأشراط : العلامات ، واحدها شرط (بالسكون والفتح) ومنه أشراط الساعة ، قال أبو الأسود الدولى :

فإن كنت قد أزممت ِ بالصَّرْم بيننا فقد جملت أشراط أوله تبدو فأنى لهم : أى كيف لهم ، ذكراهم : أى تذكرهم ، متقلبكم : أى تقلبكم لأشفالكم فى الدنيا ، ومثواكم : أى مأواكم فى الجنة أو النار .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر حال المشركين و بين سوء معبتهم — أردف هذا بيان أحوال المنافقين الذين كانوا محشرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون كلامه ولا يمو نه شهاونا واستهزاء به ، حتى إذا خرجوا من عنده قالوا للواعين من الصحابة : ماذا قال قبل افتراقنا وخروجنا من عنده ؟ — وهؤلاء قد طبع الله على قلوبهم ، واتبعوا أهواءهم ، وعرب ثم تشاغلوا عن سماع كلامه وأقبلوا على جمع حطام الدنيا ، ثم أعقبه بذكر حال من المعتدوا ، وألهمهم ربهم ما يتقون به النار ، ثم عنف أولئك المكذبين وذكر أن عليهم أن يرعووا قبل أن تجىء الساعة التي بدت علاماتها بمبعث محد صلى الله عليه وسلم والذكرى لاتنفع حينئذ ، ثم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالثبات على ماهو عليه من وحدانية الله وإصلاح نفسه بالاستففار من ذنبه ٤ والدعاء للمؤمنين وللؤمنات ، والله هو العليم بتصرفكم في الدنيا ومصوركم إلى الجنة أو إلى النار في الآخرة .

الإيضاح

(ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا لذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً ؟) أى ومن الناس منافقون يستممون فلا يمون ما تقول ، ولا يفهمون ما تتلو عليهم من كتاب ربك ، تفاقلا عا تدعو إليه من الإيمان ، حتى إذا خرجوا من عندك قالوا لمن حضر مجلسك من أهل العلم بكتاب الله : ماذا قال محمد قبل أن نفارق مجلسه ؟ . وما مقصدهم من ذلك إلا السخرية والاستهزاء بما يقول ، وأنه مما لاينبغى أن يُوبّه به ، أو يلتي لمثله مهم .

روى مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مخطب و يعيب المنافقين ، فإذا خرجوا من المسجد سألوا عبد لله ابن مسعود ، استهزاء : ماذا قال محد آنفاً ؟ قال ابن عباس : وقد سئلتُ فيمن سئل .

ثم بين سبب استهزائهم وتهاونهم بما سمعوا فقال:

(أولئك الذين طبع الله على قادبهم واتبعوا أهواءهم) أى هؤلاء الذين هذه صفتهم — هم الذين ختم الله على قادبهم ، فالا يهتدون للحق الذى يعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم ، واتبعوا شهواتهم وما دعتهم إليه أنفسهم ، فلا يرجعون إلى حجة ولا يرهان .

ثم ذكر سبحانه أضداد هؤلاء بقوله :

(والذين اهتدوا زادهم هدّى وآتام تقوام) أى والذين اهتدوا بالإيمان واستماع القرآن زادهم الله بصيرة وعلماً وشرح صدورهم، وألهمهم رشدهم، وأعانهم على تقواه

ثم بَّين أنهم فى غفلة عن النظر والتأمل فى عاقبة أمرهم فقال :

(فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بفتة فقد جاء أشراطها) أى إنه بعد أن قامت الأدلة على وحدانيـة الله وصدق نبئرة رسوله وأن البعث حق ، وأن الله يمالك

والخلاصة _ إن البراهين قد نصبت، والأداة قد وضحت على وجوب الإيمان بالله، وصدق رسوله ، والبعث والنشور ، وهم لم يؤمنوا _ فلا يتوقع منهم إيمان بمدئد إلاحين بحيى، الساعة بفتة ، وهاهى ذى أشراطها قد ظهرت ، ومقدماتها قد بدأت ، ولم يأبهوا بها ، ولا فكروا في أمرها ، والمراد بيان أنهم بلغوا الفاية في العناد ، والنهاية في الاستكبار .

ثم أظهر خطأهم ، وحكم بأن رأيهم آفن ٚ فى تأخيرهم التذكر إلى قيام الساعة ، بييان أن التذكر لايجدى نفما حينئذ فقال :

(فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم؟) أى فمن أين لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة ؟ فإن الذكرى لاتنفع حينتذ، ولا تقبل التوبة ، ولا ينفع الإيمان .

ونحوالآية قوله: « يَوْمَثَلِدِ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَانَّى لَهُ الذِّكْرَى» .

(فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر الذبك والمؤمنين والمؤمنيات) أى إذا علمت اسدادة المؤمنين وعذاب الكافرين ، فاستسلك بما أنت عليه من موجبات السعادة، واستكل حظوظ نفسك بالاستغفار من ذنبك (وذنوب الأنبياء أن يتركوا ماهو الأولى بمنصبهم الجليل) وتوجّه بالدعاء والاستغفار لأنباغك من المؤمنين والمؤمنين والمؤمني

وفى الحديث الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول : « اللهم

اغفر لى خطيئتى وجهلى وإسرافى فى أمرى وما أنت أعلم به منى ، اللهم اغفر لى هزلى وحدّى، وخطئى وعمدى ، وكل ذلك عندى » .

وثبت أنه كان يقول فى آخر الصلاة : « اللهم اغفر لى ما قدمت وما أخرت ، وماأسرت وماأخلت ، وماأسرت وماأسلنت ، فإنى أستغفر الله وأتوب إليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة » .

وعن أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «عليكم بلا إله إلا الله والاستففار ، فأكثروا سهما ، فإن إبليس قال : إنما أهلكتُ الناس بالذنوب ، وأهلكونى بلا إله إلا الله والاستففار ، فلما رأيت ذلك أهلكتهم بالأهواء فهم يحسبون أنهم مهتدون » .

وفی الأثر المروی « قال إبليس وعرّ تيك وجلائك لا أزال أغو يهم مادامت أرواحهم فی أجسادهم ، فقال الله عز وجل : وعرتی وجلالی لا أزال أغفر لهم ما استنفرونی » . ثم رغبهم سبحانه فی امتثال ما يأمرهم به ، ورقبهم مما ينهاهم عنه فقال :

(والله يعلم متقلبكم ومثواكم) أى والله يعلم تصرفسكم في نهاركم ومستقركم في ايلسكم، فاتقوه واستغفروه ، فهو جدير بأن يُنتقى ويُحشى، وأن يُستغفر ويُسترحم.

ونحو الآمة قوله : « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفّا كُمُ ۖ بِالنَّبِلِ وَيَشْلَمُ مَا جَرَحْتُم ۚ بِالنَّهَارِ ۗ » وقوله : « وَمَا مِنْ دَابّة فِي الْأَرْضِ إِلاّ فَلَى اللهِ رِزْقُهَا وَ يَسْلُمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتُوْ دَعَهَا كُلّ فِي كِيتَابٍ مُبين ﴾ .

وَيَشُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلاَ نُرَّلَتْ سُورَةٌ، فَإِذَا أَنْزِلَتْ سُورَةٌ ثُمُّكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيها الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمُنْشِئَ عَلَيْهِ مِنَ الْمُوْتَ فَأُوْلَى لَهُمْ (٧٠) طَاعَةٌ وَقُولٌ مَمْرُونُ ، فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللهَ لَـكَانَخَيْرًا لَهُمْ (٢١) فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمُ أَنْ تُفْسِدُوا فِيالْأَرْضِ وَتَقَطَّمُوا أَرْحَامَـكُمْ (٢٧) إِ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمَنْهُمُ اللهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَحْمَى أَبْصَارَهُمْ (٣٣) .

تفسير المفردات

لولا: كماة تغيد الحث على حصول ما بعدها ، أى هلا أنزلت سورة في أمر الجهاد ، محكمة : أى بنيّة واضعة لا احمّال فيها لشىء آخر ، مرض : أى ضعف ونفاق ، نظر المنشئ عليه من الموت : أى كما ينظر المصروع الذى لا يطرف بصره جبناً منه وهلما ، أولى لهم : أى فو يل لهم ، وهو من الوئل بمضى القرب ، والمراد الدعاء عليهم بأن يليهم المسكروه و يقرب سهم ، عزم الأمر : أى جدّ أولو الأمر ، عسى كلة تدل على توقع حصول ما بعدها ، توليتم أمور الناس . وتأمرتم عليهم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر عز اسمه حال المنافقين والسكافرين والمؤمنين حين استماع آيات التوحيد والحشر والبعث وغيرها من الأمور التي أوجب الدبن علينا اعتقادها بقوله فيا سلف ﴿ وَمِرْهُمُ مَنْ يَسْتَعَرِمُ إِلَيْكَ ﴾ وقوله : ﴿ وَالدِّينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدّى ﴾ — أردف هذا فذكر حالهم في الآيات العملية كآيات الجهاد والصلاة والزكاة ونحوها ، فأبان أن المؤمنين كانوا ينتظرون مجيمًا ويرجون نزولها ، وإذا تأخرت كانوا يقولون : هلا أمرينا بشيء من ذلك ، لينالوا ما يقرّبهم من ربهم ويحسلوا على رضوانه والزاني إليه ، وأن المنافقين كانوا إذا نزل شيء من ربهم ويحسلوا على رضوانه والزاني إليه ، وأن المنافقين كانوا إذا نزل شيء من تلك التكاليف شق عليهم ونظروا بنظرة المصروع الذي يشخص بصره خوفا وهلما ، ثم ذكر نتيجة لما سلف ، وفذلكة

لما تقدم ، فأعقب هذا بأن اقد طرد المنافقين وأبعدهم من الخير ، ومن قبل هذا أصمهم فلا يسمعون الكلام المستبين ، وأعمى أبصارهم فلا يسيرون على الصراط المستقيم ، أما المؤمنون فقد رضى عنهم وأرضاهم ، ونالوا محبته ، ودخلوا جنته ، فضلا منه ورحمة ، والله ذو الفضل العظيم .

الايضاح

(ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة، فإذا أنزلت سورة محكة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المفشى عليه من الموت) أى إن المؤمنين المخلصين فى إيمانهم يشتاقون للوحى ، ونزول آيات الجهاد حرصا على ثوابه ويقولون : هلا أنزلت سورة تأمرنا به ، فإذا أنزلت سورة واضحة الدلالة فى الأمر به فرحوا بها ، وشنى ذلك على المنافقين ، وشخصت أبصاره هلما وجبنا من لقاء العدو ونظروا مفتاظين بتحديد وتحديق كمن يشخص بصره حين الموت .

ونحو الآية قوله « أَلَمْ ثَرَ إِلَى الذينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُوا أَيْدِيسَكُمْ وَأَقِيمُوا الصّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ، فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِيَالُ إِذَا فَرِينٌ مِنْهُمْ يُخْشُونُ النَّاسَ كَخَشْيَة اللهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ، وَقَالُوا رَبِّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا اللهِ اللهِ الْوَلاَ أَخَرُ ثَنَا إِلَى أَجَل قَربِ ، .

ثم هددهم وتوعدهم فقال:

(فأولى لهم) أى فالموت أولى لمثل هؤلاء المنافقين ، إذ حياتهم ليست في طاعة الله ، فالموت خير منها ، وقد يكون الممنى على التهديد والوهيد والدعاء عليهم بالهلاك ، فيلم ناء قلل : أهلكمم الله هلاكا أقرب لهم من كل شر وهلاك ، فهو نحمو قولهم في الدعاء بُهدًا له وسُحِقًا .

قال الأصمعي معناه : قار به ما يهلسكه أي نزل به ، وأنشد :

فَعَادَى بِن هَادِيَتَــُيْنِ مِنْهَا ﴿ وَأُولَى أَنْ يُزِيدُ عَلَى الثَلَاثُ

أى قارب أن يزيد .

(طاعة وقول ممروف) أى طاعة لله وقول ممروف أمثل لهم وأحسن مما هم فيه من الهلم والجزع والجبن من لقاء المدو ، فمتاع الحياة الدنيا متاع قليل ، وظل زائل ، والآخرة خير لمن اتتى .

(فإذا عزم الأمر فاو صدقوا الله لكان خيرا لهم) أى فإذا حضر القتال كرهوه وتخلّفوا عنه خوفا وفَرَكاً ، ولوصدقوا في إيمانهم وانباعهم للرسول ، وأخلصوا النية في القتال لكان خيرا لهم عند ربهم ، إذ ينالون به الثواب والزاني عنده ويعطيهم ماتقرّ به أعينهم ، و يدخلهم جنات النسيم .

أم خاطب أولئك المنافقين خطاب تو بيخ وتأنيب فقال :

(فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطموا أرحامكم) أى فلما كم الما عهد فيكم من الحرص على الدنيا وزخرفها إذ قد أمر مم بالجهاد الذى هو الوسيلة إلى الثواب فكرهتموه ، وظهر عليكم ما ظهر من الخوف والهلع والتشبث بالبقاء فى هذه الحياة والتكالب على زينتها إن أنتم توليتم أمور الناس وصرتم عليهم أمراه أن تفسدوا فى الأرض بالبنى وسفك الدماه ، وتقطعوا أرحامكم فتعودوا إلى تباغض الجاهلية من إغارة بعضكم على بعض ونهب الأموال وسفك الدماه .

والخلاصة — إنه لاعجب بعد أن صدر منكم ماصدو من كراهة الدفاع عن حَوْرَة الإسلام ـــ أن تعيدوا أحوال الجاهلية جَرَّعة إذا صرتم أمراء الناس وولاتهم .

وبعد أن ذكر هناتهم بين سببها فقال :

(أولئك الذين لعنهم الله فأصعهم وأعمى أيصارهم) أى فيؤلاء هم الذين أبعدهم اللهمن رحمته ، فأصعهم عن الانتفاع بما سمعوا ، وأعمى أيصارهم عن الاستفادة بما شاهدوا من الآيات المنصوبة فى الأنفس والآفاق ، فلم يكن سماعهم سماع إدراك، ولا إبصارهم إبصار اعتبار .

عن أبى هر برة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحيقو الرحمن فقال منه ، قالت هذا مقام الدائذ بك من القطيمة ، قال نعم ؛ أما ترضين أن أصل من وصلك ، وأقطم من قطمك ؟ قالت بلى ، قال : فذلك لك ي ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرءوا إن شتم (فَهَلْ عَسَدَمُ) الآية . أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما ، وقد وردت أحاديث كشيرة في صلة الرحم .

تفسير المفردات

يتدبرون الترآن : أى يتصفحون مافيه من المواعظ والزواجر حتى يُقلِمُوا عن الوقع في الله بقات ، ارتدوا هلي أدبارهم : أى رجموا إلى ماكانوا عليه من السكفو ، سول لهم : أى سكة لهم في الأماني والآمال ، يضربون وجوههم وأدبارهم : أى يتوفونهم وهم على أهوال الأحوال وأفظمها ، والأصفان : واحدها ضيفن ، وهو الحقد الشديد ، وتضاغن القوم واضطفنوا إذا أبطنوا الأحقاد ، قال :

قل لابن هند ما أردت بمنطق ساء الصديق وشيَّد الأضفانا ؟ لأرينا كهم : أى لمرّفنا كهم ، والسيمى : العلامة ، ولحن القول : أسلو به بإمالته عن وجهه من التصريح إلى التمريض والتورية ، ولنبلونَّكم : أى لنختبرَّنكم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أن أولئك المنافقين أبعدهم الله عن الخير، فأصعهم فلم ينتفعوا بما محموا وأعمى أبصارهم فلم يستفيدوا بما البصروا _ بين أن حالهم دائرة بين أمرين : إما أنهم لا يتدبرون القرآن إذا وصل إلى قلوبهم ، أو أنهم يتدبرون ولكن لا تدخل معانيه في قلوبهم لكونها مُقْفَلة ؟ ثم ذكر أنهم رجعوا إلى الكفر بعد أن تبين لهم الهدى بالدلائل الواضحة ، والمعجزات الباهرة ، وقد زين لهم الشيطان ذلك وخدعهم بباطل الأمانى ، ثم بين سبب ارتدادهم وهو قولهم لبنى قُريطة والنَّظير من اليهود : سنطيمكم في بعض أحوالكم وهو ما حكى عنهم في قوله : « أَلَمْ تَوَ الى الدِّينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ في بعض أحوالكم وهو ما حكى عنهم في قوله : « أَلَمْ تَوَ الى الدِّينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ في بعض أحوالكم وهو ما حكى عنهم في قوله : « أَلَمْ تَوَ الى الدِّينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الذِّينَ كَفَوْرًا مِنْ أَهْلِ الْكِيابِ آئِنْ أَخْرِجْتُمْ فَيَعَلَمُ مِنْ مَسَكُمُ والله بعلم ما يصدر عنهم من كل قبيح .

ثم أردف هذا ذكر ما يصادفونه من الأهوال إذا جاءتهم الملائكة لقبض أرواحهم بسبب اتباعهم أهواءهم وعمل ما ينفضب ربَّهم ، ومن ثم أحبط أعالهم ، ومن ثم أحبط أعالهم ، ومن يتم أحبط أعالهم ، ومل يمتقد هؤلاء المنافقون أن الله لايكشف أمرهم لعباده المؤمنين ؟ بل إنه سيوضح ذلك للدوى البصائر، ولو نشاء لأريناك أشخاصهم فعرفتهم عيانا، ولكن لم نفسل ذلك، ستراً منا على عبادنا ، وحملا للا مور على ظاهر السلامة ، وردًّا للسرائر إلى عالمها ، ورائك لتمرفتهم فيا يبدو من كلامهم الدال على مقاصدهم ، بمنامز يضمونها أثناء حديثهم، وقد كان يفهمها رسول الله على على وقد كان يفهمها رسول الله صلى الله عليه وقد كان يفهمها رسها فلا تمنى عليه .

ثم ذكر أنه بيتلى عباده بالجهاد وغيره ، ليعلم الصادق في إيمانه ، الصابر على مشاق التكاليف ، من غيره ، ويختبر أعمالهم حسناتهم وسيئاتهم فيجازيهم بما قدموا « فَمَنْ يَسْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَرَهُ ، وَمَنْ يَسْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرَّا يَرَهُ ، .

الايضاح

(أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها؟) أى أفلا يتدبر هؤلاء المتافقون مواعظ الله التى وعظ بها فى آى كتابه، ويتفكرون فى حجبه التى بينها فى تذيله فيملموا خطأ ماهم عليه مقيمون ، أم هم قد أقفل الله على قلوبهم فلا يمقلون ما أنزل فى كتابه من العبر والمواعظ ؟

والخلاصة — إنهم بين أمر ين كلاها شر ، وكلاها فيه الدمار، والمصير إلى النار ، فإما أنهم يعقلون ولا يتدبرون ، أو أنهم سُايووا العقول فهم لايعون شيثا .

ولما أخبر بإقفال قلوبهم بين منشأ ذلك فقال :

(إن الذين ارتدوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدّى الشيطان سوّل لهم وأملى لهم) أي إن الذين رجموا القهتري على أعقابهم كفاراً من بعد ما تبين لهم الهدى وقصد السبيل ، فعرفوا واضح الحجيج ، ثم آثروا الضلال على الهدى عنادا لأمر الله _ الشيطان زين لهم ذلك وخدعهم بالآمال ، وحسنّ لهم مافى الدنيا من لذة بتعتمون بها إلى حين ، ثم يمودون كما كانوا مؤمنين ، إلى نحو ذلك من وساوسه التي لاتدخل تحت الحصر ، ولا يبلغها العد" .

ثم ذكر كيف إنهم ضاوا فقال :

(ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيمكم فى بعض الأمر والله يعلم إسرارهم) أى ذلك الضلال من قِبَل أنهم مالئوا اليهود من بنى قريظة والنضير وناصحوهم سرا على المؤمنين كما هو شأن المنافقين فى كل زمان ، والله يعلم مايسرون وما يخفون ، وهو مطلع عليهم وعالم بهم .

ولا يخنى مافى ذلك من الوعيد وشديد التهديد.

ونحو الآية قوله : « وَاللَّهُ ۚ بَكُنُّبُ مَا بِبَيِّتُونَ » .

ثم ذكر أن هذه الحيل إن أُجدَّت في حياتهم فاذا هم فاعلون حين وفاتهم فقال: (فكيف إذا توقتهم الملائسكة يضر بون وجوههم وأدبارهم) أى فكيف يفعلون إذا جاءتهم ملائسكة الموت لقبض أرواحهم على أفيح الوجوه وأفظمها ، وقد مثل ذلك بمال مخافونها في الدنيا ، ويجبنون عن القتال من أجلها ، وهو الضرب على الوجوه والأدبار ، إذ في يوم الوفاة لانصرة لهم ولا مفر " ، فكيف بحترزون من الأذى ، ويبتعدون من المذاب ؟ .

ثم بين سبب التوفى على تلك الحال الشنيعة فقال :

(ذلك بأنهم اتبموا ما أحفط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) أى ذلك الهول الذى يرونه من أجل أنهم انهمكوا فى المعاصى ، وزينت لهم الشهوات ، وكرهوا ما يرضى الله من الإيمان به والعمل على طاعته والإخلاص له فى السر والعلن ، فأحبط ما عملوه من البروا لحير، كالصدقات ، والأخذ بيد الضعيف ، ومساعدة البائس الفقير، و إغاثة الملهوف إلى نحو أولئك ، إذ هم فعلوه وهم مشركون فلم تسكن فله ولا يأمره ، بل بأمر الشيطان للفخر وحسن الأحدوثة بين الناس .

ثم بالغ فى تو بيخ المنافقين ، و إظهار خباياهم ، و إعلان نواياهم فقال :

(أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم) أى بل أحسب أولئك المنافقون الذين فى قلوبهم حقد وعداوة المؤمنين أن الله لايكشف أستارهم ويبرز أحقادهم، بلي سيبرزها للرسول صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين فلا تبقى مستورة، وقد أنزل الله فى فضائههم وما يبطنون من الأفسال سورة براءة ، ولذا تسمى الفاضحة كقوله في فهم : « وَلاَ تُصَلَّ عَلَى أَحَد مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلاَ تَشَمُّ عَلَى فَيْرِهِ » وقوله : « فَقُلْ لَنْ تَشَرُّ جُوا مَدِي أَبَدًا وَلَنْ تَقَارُ اللهِ قَلْ اللهِ عَلَى عَدْرِهِ » وقوله :

ثم أكد ما فهم من سالف الكلام وأنه سيظهرها فقال:

(ولو نشاء لأر يناكهم فلمرقتهم بسياهم) أى ولو نشاء أيها الرسول لمرتفاك أشخاصهم ، فمرقتهم عيبانا بعلامات هى غالبة عليهم ، ولكنه لم يفعل ذلك فى جميم المنافقين للستر على خلقه ، وردًا للسرائر إلى عالمها ، وحرصا على ألا يؤذى ذوى قر باهم من المخلصين .

(ولتعرفنهم فى لحن القول) أى ولتعرفنهم فيا يداورونه من القول ، فيمدلون عرب التصريح بمقاصدهم إلى التعريض والإشارة ، وإياء عنى القائل فى مدح محبوبته فقال :

منطق صائب وتلحن أحيا ناوخير الحديث مأكان لحنا

ير بد أنها تتكلم بشىء و تر يد غيره وتمرّض فى حديثها فتزيله عن جهته ، لفطنتها وذكائبها .

وقد كانوا يخاطبون الرسول صلى الله عليــه وسلم بألفاظ ظاهرها الحسن وهم يعنون بها القبيح . قال السكلمي : فلم يتكلم بعد نرولها عند النبي صلى الله عليه وسلم منافق إلا عرفه ، وقال أنس : فلم يَحْفُ منافق بعد هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم، عرفه الله ذلك بوحي أو علامة عرفها بتعريف الله إياه .

وفى الحديث : « ماأسرٌ أحد سر يرة إلاكساه الله جلبابها ، إن خيراً فخير ، و إن شراً فشر » .

وروى أن أمير المؤمنين عثمان بن عفان قال : ما أسرّ أحد سر يرة إلا أبداها الله على صفحات وجهه ، وفلتات لسانه .

وقد ثبت في الحديث تعيين جماعة من المنافقين ، فقد روى أحمد عن عقبة ابن عامر قال : « خطيفًا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة محفّد الله وأثنى عليه ثم قال : إن فيكم منافقين فين سميت فلمان ، قم يافلان ، قم يافلان ، قم يافلان ، قم يافلان حتى سمى ستة وثلاثين رجلا ، ثم قال : إن فيكم منافقين فاتقوا الله ، قال فر عمر رضى الله عنه برجل من سمى مقتم قد كان يعرفه ، فقال مالك ؟ فحد ثه بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال بين الدهر » .

ثم وعد سبحانه وأوعد ، و بشر وأنذر فقال :

(ولنباونكم حتى نعلم الحجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم) أى وللتختيرنكم بالأمر بالجهاد وسأتر التكاليف الشاقة حتى يتميز الحجاهد الصابر من غيره ، ويُمرّف ذو البصيرة فى دينه من ذى الشك والحيرة فيه ، والمؤمن من المنافق ، ونبلو أخباركم فنعرف الصادق متكم فى إيمانه من السكاذب .

قال إبراهيم بن الأشمث : كان الهُـصَيْل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللهم لاتبتلنا ، فإنك إذا بلوتنا فضحتنا وهتكت أستارنا . إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَجَيْنَ لَهُمُ اللهُ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَجَيْنَ لَهُمُ اللهُ مَا نَجَيْنَ لَهُمُ اللهُ مَا أَمُهُمْ (٣٣) يَأْيُهَا اللّهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ ال

تفسير المفردات

شاقوا الرسول: أى عادَ وَه وخالفُوه ، وأصله صاروا في شيّ غير شقه ، فلاتهنوا : أى فلاتهنوا : أى فلاتهنوا : أى فلا تضعفوا عن القتال ، من الوهن وهو الضعف ، وقد وهن الإنسان ووهنه غيره ، وتدهوا إلى السلم : أى تدعوا الكفار إلى الصلح خوفا و إظهارا المعجز ، الأعلون : أى الفالميون ، والله معكم : أى ناصركم ، لن يتركم أحمالكم : أى لن ينقسكوها ؛ من وترت الرجل : إذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أوجم أو سلبت ماله وذهبت به ، فشبه إضاعة عمل الهامل وتعطيل ثوابه بوتر الواتر وهو إضاعة شيء معتد به من الأنفس والأموال .

المعنى الجملي

بعد أن ذكرأن المنافقين ستفضح أسرارهم ، وأنهم سيلقون شديد الأهوال حين وفاتهم – أردف ذلك ذكر حال جماعة من أهل السكتاب وهم بنو قُريطة والنّضير كفروا باقه وصدوا الناس عن سبيل الله وعاد وا الرسول بعد أن شاهدوا نمته في التوراة، وما ظهر على يديه من المعجزات ، فهؤلاء لن يضروا الله شيئا بكفرهم ، بل يضرون أنمسهم وسيحبط الله مكايدهم التي نصبوها لإبطال دينه ، ثم ذكر قصص بني سعد وقد أسلموا وجاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: قد آثرناك وجثناك ينفوسنا وأهلينا ، مثًا بذلك عليه ، ثم وأهلينا ، مثًا من بذلك على مثل هذا بما يبطل أعالهم ، ثم أعتب هذا ببيان أن من كفروا وصدوا عن السبيل القويم ثم ماتوا وهم على هذه الحال فلن ينفر الله لهم ، ثم أرشد إلى أن عمل السكافرين الذى له صورة الحسنات محبط وأن ذنهم غير منفور ، و بعد ثد أردف هذا أن الله خاذهم فى الدنيا والآخرة فلا تبالوا بهم ، ولا تظهروا ضمنا أمامهم ، فإن الله ناصركم ، ولن يضيع أعالك .

الإيضاح

(إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ماتبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا وسيحبط أعالهم) أى إن الذين جحدوا توصيد الله ، وصدوا الناس عن دينه الذي بعث به رسوله ، وخالفوا هذا الرسول وحار بوه وآذر و من بعد أن استبان لهم بالأدلة الواضحة ، والبراهين الساطمة أنه مرسل من عندر به — لن يضروا الله شيئا ، لأن الله بالغ أمره ، وناصر رسوله ، ومظهره على من عاداه وخالفه ، وسيطل مكايدهم التي نصبوها ، لإبطال دينه ومشاقة رسوله ، ولا يصلون بها إلى ما كانوا يبغون له من النوائل ، وستكون ثمرتها إما قتلهم أو جلاءهم عن أوطانهم .

والمراد بصدالناس عن سبيل الله ، منصم إياهم عن الإسلام بشتى الوسائل ، وعن متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم والانضواء تحسلوائه .

ثم أمر سبحانه عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم نقال:
(يأسها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أى يأسها الذين صدّقوا بوحدانية الله وقدرته وسائر صفات كاله ، وصدقوا رسوله ,فيما جاء على لسانه من الشرائع — أطيعوا الله وأطيعوا الرسول في اتباع أوامرها والانتهاء عن نواهيهما .

ثم نهاهم عن أن يبطلوا أعمالهم كما أبطل الكفار أعمالهم فقال:

(ولا تبطلوا أعمالكم) أى ولا تبطلوا حسناتكم بالمعاصى قاله الحسن ، وقال الزهرى بالكيائر . وقال مقاتل بالمن والأدى وقال عطاء بالنفاق والشرك ؛ والأولى أن يراد به النهى عن كل سبب من الأسباب التى تكون سببا فى إبطال الأعمال كاثنا ماكان بلا تخصيص بنوع معين .

وعن أبى العالية قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون أنه لايضر مع لا إله إلا الله ذنب، كالاينفع مع الشرك عمل حتى نزلت هذه الآية، فخافوا أن يُبطل الذنب السل .

وعن ابن عمر رضى الله عمهما قال: كنا معشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى أنه ايس شيء من الحسنات إلا مقبولا حتى نزلت : (أطيعوا الله وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطاوا أعمالكم) فقلنا : ما هذا الله يبطل أعمالنا ؟ فقلنا الكبائر الموجبات والفواحش ، فكنا إذا رأينا من أصاب شيئا منها ، قلنا قد هلك حتى نزل « إنّ الله لا يَنْفُرُ أَنْ يُشْرَكَ بِير وَ يَنْفُرُ ما دُونَ ذَلِكَ لِنْ يَشَاه » فكففنا عن القول في ذلك ، وكنا إذا رأينا أحدا أصاب منها شيئا خفنا عليه ، وإن لم يصب منها رجونا له .

وأخرج عبد بن حميد عن قتادة أنه قال في الآية : من استطاع منكم ألا يبطل عملا صالحا بعمل سوء فليفعل ولا قوة إلا باقه تعالى .

ثم بين سبحانه أنه لاينفر للمصرّين على الكفر والصدّ عن سبيل الله فقال :
(إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن ينفر الله لهم)
أى إن الذين جحدوا توحيد الله وصدوا من أراد الإيمان بالله ورسوله عن ذلك ، وحالوا
بينهم وبين ما أرادوه ، ثم ماتوا وهم على كفرهم فلن يعفو الله سبحانه عما صنعوا ،
بل يعاقبهم و يفضحهم به على ردوس الأشهاد .

وقيد سبحانه عدم المففرة بالموت على الكفر ، لأن باب التو بة وطريق المففرة لايفلقان على من كان حيا .

ثم ذكر سبحانه أن لاحرمة للمكافر فى الدنيا والآخرة ، فأمر بقتالهم وأرشد إلى أن النصر حليف المؤمنين فقال :

(فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله ممكم ولن يتركم أحمالكم) أى فلا تضمغوا أيها المؤمنون عن جهاد المشركين وتجبنوا عن قتالهم، وتدعوهم إلى الصلح والمسالمة خوراً وإلهاراً للمجز ، وأنتم العالون عليهم والله ممكم بالنصر لسكم عليهم ، ولا يظامكم أجور أحمالكم فينقصكم توابها .

إِنَّمَا الْحَيَاةُ اللَّهُ نِيَا لَعِبُ وَلَهُوْ ، وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَقُوا يُؤْتِكُمُ أَجُورَكُمْ وَلاَ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُخْفِكُمُ تَبْخَلُوا وَلاَ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُخْفِكُمُ تَبْخَلُوا وَيُعْمِرُ تَبْخَلُوا وَيَعْمَلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ، وَيَعْمَلُ مَنْ يَبْخَلُ مَنْ يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَاللهُ الْفَيْ فَيْنَكُمُ مَنْ يَبْغَلُ وَمَنْ يَبْخَلُ غَانِما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ ، وَاللهُ الْفَيْ وَأَنَّمُ الْفَقَرَاء ، وَإِنْ تَتَوَالُوا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ مُمْ لاَ يَسَكُونُوا أَمْنَاكُمُ (٣٨).

تفسير المفردات

كل ما اشتفات به مما ليس فيه ضرر في الحال ولا منفسة في المال ولم يمنعك عن مهام أمورك فهو لعب ، فإن شفلك عنها فهو لهو ، ومن ثم يقال آلات الملاهي ، لأنها مشتَّفاة عن غيرها ، ويقال لما دون ذلك لعب كاللعب بالشَّطرنج والنَّرَّد والحام ، فيحفكم أي فيجدكم بطلبها جميسا ، والإلحاف والإحفاء بلوغ الفاية في كل شيء ؛ يقال أحفاه في المسألة : إذا لم يترك شيئا من الإلحام ، أضفانكي : أي أحقادكم .

المعنى الجملي

بعد أن أمر المؤمنين بترك الماصى لأنها محبطة لثواب الأعمال الصالحة ، وأمرهم بالنشمير عن ساعد الجد اللجهاد ومقاتلة الأعداء نصرة الدينه ، ووعدهم بأن الله ناصرهم وهم الأعلون ، فلا ينبغي لهم أن يطلبوا المهادنة من العدو خورا وجبنا خوفا على الحياة ولذاتها — أكد هذا المدني فأبان أنه لا ينبغي لمكم أيها المؤمنون الحرص على الدنيا ، فإنها ظل زائل ، وعَرَض غير باق ، وما هي إلا الذات مؤقته لاتلبث أن تزول ، وهي مشكلة عن صالح الأعمال ، فلا يليق بكم أن تمفضوا علمها بالتواجد ، بل اعملوا لما يرضى ربح يؤتسكم أجوركم وهو لا يسألمكم من أموالمكم إلا القليل الغزر الذى فيه صلاح على أموالمكم ، فلو طلبها لبخلم بها وظهرت أحقادكم على طالبها ، والله قد طلب إليكم على أموالمكم ، فلو طلبها لمجتلم بها وظهرت أحقادكم على طالبها ، والله قد طلب إليكم الإنفاق في سبيله ، والقيام بما تحتاج إليه الدعوة ، فإن بخلتم فضرر ذلك عائد إليكم ، وإن أعرضتم عن الإينان والتقوى يأت الله بحلق غيركم يقيمون وينصرون الدعوة ،

الايضاح

(إنما الحياة الدنيا لعب ولهو) يقول سبحانه حاضًا عباده المؤمنين على جهاد أعدائه والنفقة فى سبيله ، و بذل مهجتهم فى قتال أهل السكفر به : قاتلوا أيها المؤمنون أعداء الله وأعداءكم من أهل السكفر ، ولا تدْعُكم الرغبة فى الحياة إلى ترك قتالهم ، فإنما الحياة الدنيا لمب ولهو لايلبث أن يضمحل و يذهب إلا ماكان منها من عمل فى سبيل الله وطلب رضاه .

ثم رغبهم في العمل للآخرة فقال:

(و إن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم) أى و إن تؤمنوا

بربكم وتتقوه حتى تقاته ، فنؤدوا فرائضه وتجتنبوا نواهيه — يؤتسكم ثواب أعمالكم فيموضكم علما ماهو خير لسكم يوم فقركم وحاجتكم إلى أعمالكم ، وهو لايأمركم بإخراجها جميها فى الزكاة وسائر وجوه الطاعات ، بل يأمركم بإخراج القليل منها وهو ربع المشر للزكاة مواساة الإخوانكم الفقراء ، ونفعُ ذلك عائد إليكم .

ثم بين شح الإنسان على ماله وشدة حرصه عليه فقال :

(إن يسألكوها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضفانكم) أى إن يسألكم ربكم أموالكم فيجدكم بالمسألة ويلحف عليكم بطلمها – تبخلوا بها وتمنموها إياه ضنا منكم بها ، لكنه علم ذلك منكم فلم يسألكموها فيخرج ذلك السؤال أحقادكم لمزيد حيك للمال .

قال قنادة : قد علم الله أن فى سؤال المال خروج الأضفان للاسلام من حيث محبة المال بالحبلة والطبيعة ، ومن نوزع فى حبيبه ظهرت طويته التيكان يُسِيرُها .

والخلاصة — قد علم الله شح الإنسان على المال فلم يطلب منه إلا النزر اليسير فى الصدقات، وبذل المــال فى المرافق العامة لإصلاح شئون الحجتمع الإسلامى كسدة الثغور، وبناء القناطر والجسور.

ثم أكد ما سلف وقوره بقوله :

(هـَأْ نَتْم هُؤُلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) أى هَأْ نَتْم أَيِّها المؤمنون تَدْعَوْن إلى النفقة فى جهاد أعداء الله ونصرة دينه .

(فنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله الذي وأتم الفقراء) أى فنكم من يبخل عن النفقة في هذا السبيل ، ومن يبخل فإنما ضرر ذلك عائد إلى نفسه ، لأنه يُنقيمها أجرها من الثواب ، ويبعدها من رضا الله والقرب منه في جنات النميم ، إوالله الحراجة إليه في أموالكم ولا نفتاتكم ، فهو الغفي عن خلقه ، وخلقه فقراء إليه ، وإنما حضكم على الفقة في سبيله ، لتناؤا بذلك الأجر والثواب .

(و إن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لايكونوا أمثالكم) أى و إن تعرضوا

عن طاعة الله واتباع شرائمه ، وترتدوا راجمين عنها ، يهلككم ثم يجى. بقوم آخرين غيركم يصدَّقون بها ، و يعملون بالشرائع التى أنزلها على رسوله ، ويقومون بذلك كله على ما يؤمرون به ، والمراد بهم على ماصح فى الحديث أهلُ فارس .

أخرج عبد الرازق وعبد بن حميد وابن جريروابن أبي حامم واليبهقي والترمذي عن أبي هريرة قال : « تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية (وَ إِنْ تَتَوَكُّوا) الخ فقالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين إن تولّينا استبيّدلُوا بنا ، ثم لا يكونون أشاانا ؟ فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ، ثم قال هذا وقومه ، والذي نفسى بيده لو أن هذا الدين تملق بالمربوا لتناوله رجال من فارس » .

وقد طمن بعض رواة الحديث فيه وجرّ حوا بعض رواته ، قال أبن كثير وقد تكلم فيه بعض الأثمة رحمة الله علمهم .

قال الكلبي : شرط في الاستبدال تو آيهم لكنهم لم يتولوا فلم يستبدل سبحانه قوما غيرهم بهم .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله ، ونصر دينه بأتباعه المؤمنين ، وجعلهم للعمل بنشره دائمين .

اشتملت هذه السورة الكرعة على ثلاثة مقاصد

- (١) وصف الكافرين والمؤمنين من أول السورة إلى قوله: «كَذَلِكَ يَضْمِ بُ اللهُ لَا لَلْهُ مُ اللهُ مُ
- (٣) جزاء الفريقين في الدنيا والآخرة من خذلان ونصر ونار وجنة من قوله :
 « فَإذا لَقِيمٌ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرَبُ الرُّقَابِ إلى قوله : واللهُ يُمثّمُ مُتَفَلّبَكُمُ "
 وَتَشْوَاكُمُ » .
- (٣) الوعد والتهديد للمنافقين والمرتدين من قوله : ٥ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لِوْلاً
 نُرُّلَتْ سُورَة ` » إلى آخر السورة .

سورة الفتح

هی مدنیة ، وآیها تسع وعشرون ، نزلت بعد سورة الجمعة .

ووجه مناسبتها لمــا قبلها :

- (١) إن الفتح المراد به النصر مرتب على القتال .
- (٣) إن في كل منهما ذكراً للمؤمنين والمخلصين والمنافقين المشركين .
- (٣) إن في السورة السالغة أمراً بالاستغفار ، وفي هذه ذكر وقوع المفرة .

بِسُم ِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَنْخَنَا لَكَ فَتْتَعَا مُبِينَا (١) لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرَ وَيُتِمَّ نِمْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقَيِمًا (٢) وَيَنْصُرَكَ اللهُ تَصْرًا عَزِيزًا (٣).

تفسير المفردات

أصل النتح: إزالة الأغلاق، وفتح البلد: دخله عنوة أو صلحا، والمراد بالفتح هنا صلحا ، والمراد بالفتح هنا صلح الحديبية (والحديبية بأر) على المشهور، وهو المروى عن ابن عباس وأنسى والشمي والزهرى، وسمى هذا فتحا؛ لأنه كان سببا لفتح مكة، قال الزهرى: لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية، اختلط المشركون بالمسلمين وسمعوا كلامهم فتعكن الإسلام من قلوبهم، وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير كثر بهم سواد الإسلام، فا مضت تلك السنون إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف فنتحوها. والخلاصة — إنه كان من تتائج هذا الصلح الأمور الآتية:

- (١) تم اله المالح ما يسمونه فى المصر الحديث (جس النبض) لمرفة قوة العدو ومقدار كفايته و إلى أي حد هى .
 - (٢) معرفة صادق الإيمان من المنافقين كما علم ذلك من المخلفين فيها يأتى .
- (٣) إن اختلاط المسلمين بالمشركين حبب الإسلام إلى قلوب كثير منهم فدخلوا
 ف دين الله أفو اجا

مبينا: أي بيُّنا ظاهر الأمر مكشوف الحال.

المعنى الجملي

ترات هذه السورة السكريمة حين منصرة له صلى الله عليه وسلم من الحديبي في ذى القمدة من سنة ست من الهجرة ، لما صدّه المشركون عن الوصول إلى المسجد الحرام وحالوا بينه وبين قضاء عمرته ، ثم مالوا إلى المساحة والمهادنة ، وأن يرجع عامه هذا ثم بأتى من قابل ، فأجابهم إلى ذلك على تسكره من جماعة من الصحابة كمعر ابن الخطاب رضى الله عنه ، فلما تحرهدبه حيث أخصر ورجع أنزل الله تعالى هذه السورة فيها كان من أمره وأمرهم ، وجعل هذا الصلح فتحا لما فيه من المصلحة ، ولما آل إليه أمره ؛ فقد روى عن ابن مسمود رضى الله عنه أنه قال : إنسكم تعدون الفتح فتح مكة أمره ؛ فقد روى عن ابن مسمود رضى الله عنه أنه قال : إنسكم تعدون الفتح عنه عنه فلم ونحن نمذ الفتح صلح الحديبية . وروى البخارى « أن رسول الله صلى الله علم عن شىء فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه ، فقال عر : شكلتك أمك ياعمر ، كررت على رسول الله صلى الله علم وخشيت أن ينزل في قرآن ، فا لبئت أن سمت صارخا يصرخ بى ، فقال : لقد خشيت أن ينزل في قرآن ، فا لبئت أن سمت صارخا يسمرخ بى ، فقال : لقد أنزلت على سورة لحى أحب إلى مما طلمت عليه وسلم فسلمت عليه فقال : لقد أنزلت على سورة لحى أحب إلى مما طلمت عليه وسلم فسلمت عليه فقال : لقد أنزلت على سورة لحى أحب إلى مما طلمت عليه والشمس ، ثم قرأ « إنا فَتَحَمًا لمك فَتَحًا مُهِيقًا » .

(٢٠ - مراغي - السادس والبشرون)

وفى صبح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال: لما نزلت ﴿ إِنَّا فَتَتَحْتَا لَلْ اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ مرجعه من الحديبية وهم بخالطهم الحزن والسكا به وقد نحروا الهدى بالحديبية ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ، لقد أثرات على آية هي أحب إلى من الدنيا جميعها » .

هذا ، ولما كان لمكل عامل ثمرة بجنيها من عمله ، وغاية يبتفيها منه كان النبوة أن تلتثم الأمور نهاية مطاوبة في هذه الحياة وثمرة تتبع هذه النهاية ، فنهاية أمر النبوة أن تلتثم الأمور ويجتمع شملها ، وتكل نظمها التي تبغى عليها الحياة الهنية حتى يعيش الماكم في طمأنينة وهدوم ، ولن يتم ذلك إلا بعد بث الدعوة والجهاد العلمي والعملي بقتال الأعداء وخضد شوكتهم ، ومتى تم هذا وأنقذ للستضعفون ودخل الناس في دين الله أفواجا كرها ثم طوعا انتظم أمر النبوة ، وأدى الرسول واجبه واستوجب أن يجنى ثمرة أعماله ، وهي :

- (١) منفرة ما فرط من ذنبه مما يعد ذنبا بالنظر إلى مقامه الشريف.
- (٢) تمام النعمة باجتماع الملك والنبوة بعد أن كانت له النبوة وحدها.
- (٣) الهداية إلى الصراط المستقيم في تبليغ الرسالة ، و إقامة مراسم الرياسة .
 - (٤) المنَّمة والعزة ونفاذ الكلمة ورهبة الجانب وحي الذمار .

فهذا الفتح كان كفيلا بهذه الشئون الأربعة ، فكا نه سبحانه يقول لرسوله : لقد بلّفت الرسالة ، ونصبت فى العمل ، وجاهدت بلسانك وسيفك ، وجمعت الرجال والحكراع والسلاح ، وتلعافت وأغلظت ، وأخلصت فى عملك ، وفعلت فى وجيز الزمن مالم بنله شلك فى طويله ، حتى تم ما ندبناك له ، فلتجن ثمار عملك ، ولتقر عينا بما آل إليه أمرك فى الدنيا والآخرة .

الايصاح

(إنا فتحنا لك فتحا مبينا) أى إنا فتحنا لك فتحا ظاهرا لايختلج فيـــه شك بذلك الصلح الذي تم على يديك في الحديمية ، إذ لم يمض إلا القليل من الزمن حتى دخل الناس في دين الله أفواجا ، وكان هو الشَّمَّ الذي فيه رَقيتَ إلىفتح مكمّ ، ونسابق العرب إلى الدخول في الدين زرافات ووُحدانا .

(ليففر لك الله مانقدم من ذنبك وما تأخر) أى ليففر لك ربك جميع ما فرط منك من الهفوات مما يصح أن يسمى ذنبا بالنظر إلى مقامك الشريف ، و إن كان لايسمى ذنبا بالنظر إلى سواك ، ومن ثم قيل : حسنات الأبرار سيئات المقربين .

والمراد غفران الذنوب التي قبل الرسالة والتي بعدها ، قاله مجاهد وسفيان الثورى وابن جرير والواحدى ونمبرهم .

أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن المفيرة بن شعبة قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى حتى ترّ م قدماء، فقيل له : أليس قد غفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال : أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ » .

قال صاحب الكشاف : فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمففرة ... قلت لم يجمله علة للمففرة ، ولكنه جعله علة لاجماع ما عدَّد من الأمور الأربعة ، وهي المففرة و إنمام النصة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز، كأنه قيل : يسرنا لك فتح مكة و نصرناك على عدوك ، لنجمع لك بين عز الدارين ، وأغراض الآجل والعاجل اه .

(ويتم نعمته عليك) بإعلاء شأن دينك ، وانتشاره في البلاد ، ورفع ذكرك في الدنيا والآخرة .

(ويهديك صراطا مستقيا) أى ويرشدك طريقا من الدين لا اعوجاج فيه ، يستقيم بك إلى رضا ربك .

(وینصرك الله نصراً عزیزاً) أی وینصرك علی من ناواك من اعدائك نصراً ذا عزّ بالغ ، لایدفمه دافع ، لما یؤیدك به من بأس ، وینیلك من ظفر . هُو الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي تُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِعَانَا مَعَ إِيمَا مِهُمْ وَلَّذِي وَلَيْ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً (٤) لِيُدْخِلَ اللهُ عَلَيماً حَكِيماً (٤) لِيمُدْخِلَ اللهُ عَلَيماً حَلَيْهِمْ وَكَانَ اللهُ عَلَيماً وَيُكَفِّنَ اللهُ عَلَيماً (٥) وَيمَذَّبَ الْمُنَافِقِينَ عَنْهُمْ سَبِنَا آلِهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللهِ فَوْزًا عَظِيماً (٥) وَيمَذَّبَ الْمُنافِقِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الطَّانِينَ بِاللهِ ظَنَّ السَّوْم، عَلَيْهِمْ وَالْمُنْمِنَ بَاللهِ ظَنَّ السَّوْم، عَلَيْهِمْ وَلَمْنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّم وَسَاءِتُ مَنْ الله عَزِيزًا حَكَيماً (٧).

تفسير المفردات

أنزل السكينة: أى خلقها وأوجدها ، قال الراغب: إنزال الله تعالى نمعته على عبد: إعطاؤه إياها ، إما بإنزال الشيء نفسه كإنزال القرآن ، أو بإنزال أسبابه بالهداية إليه كإنزال الحديد وتحوه اه. والسكينة : الطمأنينة والثبات من السكون ، إيمانا مع إيمانهم: أى يقينا مع يقينهم ، جنود السموات والأرض : أى الأسباب السهاوية والأرضية ، ويكفر عنهم سيئاتهم : أى يفطيها ولا يظهرها ، والسوء : (بالفم والفتح) : المساءة ، وظن السوء : أى ظن الأمر السوء فيقولون فى أغسهم : لا ينصر الله رسوله والمؤمنين ، عليهم دائرة السوء : المدارة فى الأصل الحادثة التى تحيط بمن وقعت عليه ، وكثر اسميالها فى المسكروه ، والسوء : المذاب والهزية والشر (وهو بالضم والفتح لفتان) وقال سببويه : السوء هنا الفساد ، أى عليهم ما يظنونه ويتر بصونه بالمؤمنين لا يتخطاهم، وقال سببويه : الموء هرداً نزلوا به إلى الحضيض ، عزيزاً ، أى يفلب ولا يُذلب .

المعنى الجملي

بعد أن أخبر سبحانه بأنه سينصر رسله بين سبيل النصر بأنه رزقهم ثبات أقدام ليزدادوا يقينا إلى يقينهم ، ثم أخبر بأن من سنه أن يسلق بمض عباده على بعض، وهو العليم بالمصالح واستعداد النقوس ، وقد وعد المؤمنين جنات تجرى من تحمها الأنهار وأوعد عباده السكافرين والمنافقين الذين كانوا يتر بصون الدوائر بالمؤمنين بالسذاب الأليم ، وغضب عليهم وطردهم من رحمته .

روى أحمد عن أنس بن مالك رضى الله عدمة قال : نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم « ليمَهْ فَرَ لَكَ اللهُ أَمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » مَرَّجِمَةً من الحديبية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لقد أنزلت على آية أحب إلى جما على وجه الأرض » ثم قرأها عليهم ، فقالوا هنيئا مريئا يارسول الله ، لقد بيَّن لك ماذا يَفْمَل بك ، فاذا يُشَمَّل بنا ؟ فزلت عليه « ليدُّخِل المُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤَمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمَوْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمَعْلَمَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُومِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُومِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُومِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُومِينَ وَالمُومِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَا وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُومِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالمُؤْمِينَ وَالْمُؤْمِينَ وَالْمُؤْمِينَ وَالْمُؤْمِينَا وَالمُؤْمِينَا وَالْمُؤْمِينَا وَالْمُؤْمِينَا و

الايضاح

(هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانامم إيمانهم) أى هو الذي أنزل في قلوب المؤمنين طمانينة وثبات أقدام عند اللقاء ومقاتلة الأعداء (وهو المسمى أنزل في قلوب المؤمنين طمانينة في الجيوش) ليزدادوا يقينا في دينهم إلى يقينهم برسوخ عقيدتهم واطمئنان نفوسهم بعد أن دهمهم من الحوادث مامن شأنه أن يزعج ذوى الأحلام ، ويزلزل المقائد بصد السكفار لهم عن المسجد الحرام ورجوعهم دون بلوغ مقصدهم ، ولسكن لم يرجع أحد منهم عن الإيمان بعد أن هاج الناس وزلزلوا زلزالا شديدا حتى إن عمر بن الحلال لم يكن راضيا عن هذا الصلح وقال : ألسنا على الحق شديدا حتى إن عمر بن الحلمال لم يكن راضيا عن هذا الصلح وقال : ألسنا على الحق

وهم على الباطل؟ وكان للصديق من القدم الثابتة ورسوخ الإيمان مادل على أنه لايجارَى ولا يُبَارَى .

(ولله جنود السموات والأرض) فهو الذى يدبر أمر العالم ، ويسلط بعض جنده على بعض ، فيجول التحرين يقاتلون في سبيل على بعض ، فيجمل آخرين يقاتلون في سبيل الشيطان ، ولو شاء لأرسل عليهم جندا من الساء فأباد خضراءهم ، لكنه سبحانه شرع الجهاد والقتال ، لما في ذلك من مصلحة هو عليم بها ، وحكمة قد تغيب عنا ، وهذا ماعناه بقوله :

(وكان الله عليا حكيا) فهو لايعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.

(ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها و يكفر عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزا عظها) أى وإنما دبر ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله و يشكروها فيدخلوا الجنة ما كثين فيها أبدا ، وليكفر عنهم سيئات أعمالهم طلحسنات التي يعملونها ، شكراً لربهم على ما أنعم به عليهم ، وكان ذلك ظفرا لهم عما كانوا يرجون ويسمون له ، ونجاة بما كانوا مجذرونه من العذاب الأليم ، وهذا منتهى ما يرون من منفعة مجلوبة ، ومضرة مدفوعة .

(ويمذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين باقد غل السوء) أى وليمذب هؤلاء فى الدنيا بإيصال الهم والغم إليهم بسبب علوكائة المسلمين ، وبما بشاهدونه من ظهور الإسلام وقهر المخالفين ، وبتسليط النبي صلى الله عليه وسلم عليهم قتلا وأسرا واسترقاقا ، وفى الآخرة بمذاب جهنم .

وهم قد كمانوا يظنون أن النبي صلى الله عليه وسلم سيمُذَّلب ، وأن كلة الكفر ستملو كلة الإسلام ، وبما ظنوه ما حكاه الله بقوله : « بَلْ طَلْمَلْتُمْ أَنْ اَنْ يَنْفَايَبَ الرّسُولُ وَالْوُمِنُونَ إِلَى الْهِلِيهِمْ أَبِدًا » .

و إنما قدم المنافقين على المشركين ، لأنبهم كانوا أشــد ضررًا على المؤمنين من الكفار المجاهرين ، لأن المؤمن كان يتوقى المجاهر ، وبخالط المنافق لظنه إيمانه ، وكان يفشى سره إليه ، وفى هــذا دلالة على أنهم أشد منهم عذابا ، وأحق منهم بما أوعدهم الله به .

والخلاصة - إن الفريقين ظنوا أن الله لاينصر رسوله ولاالمؤمنين على الكافرين. وقد دعا سبحانه عليهم بأن ينزل بهم ماكانوا يظنونه بالمؤمنين من الدوائر وأحداث الزمان فقال :

(عليهم دائرة السوء) أى عليهم تدور الدوائر ، وسيحيق بهم ماكانوا يتربصونه بالمؤمنين من قتل وسيى وأسْر لايتخطاهم .

ثم بين ما يستحقونه من الغضب واللعنة فقال :

(وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً) أى ونالهم غضب من الله وأبعدهم فأقصاهم من رحمته ، وأعد لهم جهنم يصاونها يوم القيامة ، وساءت منزلا يصبر إليه هؤلاء المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات .

(ولله جنود السموات والأرض) من الملائكة والإنس والجن ، والصيحة والرجنة والحجارة والزلازل والخسف والغرق ونحو ذلك — أنصاراً على أعدائه إن أمرهم بإهلاكهم أهلكوهم وسارعوا مطايعين لذلك .

وفائدة إعادة هذه الجلة — بيان أن لله جنوداً للرحة وجنوداً للممذاب ، فذكرهم أولا بيانا لإنزالهم للرحمة ، وأنهم يدخلون الجنة مكرمين معظمين ، وذكرهم ثانيا بيانا لإنزال المداب على الكافرين في نارجهنم كما قال « عَلَيْهَا مَلاَرْسَكَةٌ غِلاَظُ شَدّادٌ لاَ تَشَهْدُنَ اللهُ مَا أَمَرَهُمُ » .

روى أنه لما حرى صلح الحديبية قال ابن أبي : أيظن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يبقى له عدو ، فأين فارس والروم _فبين سبحانه أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم .

(وكان الله عزيزا حكمها) أى وكان الله غالبا فلا يرد بأسه ، حكمها فيما ديره لخلقه .

خلاصة ماسلف

إنه قد ترتب على هذا الفتح أر بعة أشياء للنبي صلى الله عليه وسلم :

- (١) مغفرة الذنوب .
- (٢) اجتماع الملك والنبوّة .
- (٣) الهداية إلى الصراط المستقيم .
 - (٤) العزة والمنمة .

وفاز المؤمنون بأر بعة أشياء :

- (١) الطمأنينة والوقار .
 - (٢) ازدياد الإعان .
 - (٣) دخول الجنات.
- (٤) تكفير السيثات.

وجازى الكفار بأر بمة أشياء :

- (١) المذاب ، (٢) الغضب .
- (٣) اللمنة .
 (٤) دخول جهنم .

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشَّرًا وَنَذِيرًا (٨) لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَثُمَرَّرُوهُ وَتُوقَرُّوهُ وَتُسَبَّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٩) إِنَّ الَّذَينَ يُبَايِهُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِمُونَ اللهَ ، يَدُ اللهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ، فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَشْيَهِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللهِ فَسَيُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا (١٠) .

تفسير المفردات

شاهداً : أى على أمتك لقوله تعالى : « وَيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ » ومبشراً : أى بالتواب على المطاغة ، ونذيراً : أى بالعذاب على المصية ، وتمزروه : أى تصروه ، وتوقروه : أى تعلموه ، وتوقروه : أى تعلموه ، بكرة : أى أول النهار ، وأصيلا : أى آخر النهار ، وأدراد جميم النهار ، إذ من سنن العرب أن يذكروا طرفى الشيء وير يدوا جميمه كا يقال شرقا وغر با لجميع الدنيا ، يبايعونك : أى يوم الحديبية إذ بايموه على الموت كا يول متورة و والدب عنه كا روى عن سلمة بن الأكوع وغيره ، أو على ألا يغروا من قريش كا روى عن سلمة بن الأكوع وغيره ، أو على ألا يغروا من قريش كا روى عن ابن عمر وجابر ، إنما يبايعون الله ، لأن المقصود من بيمة الرسول وطاعته طاعة الله وامتثال أوامره ، يد الله فوق أيدبهم : أى نصرته إياهم أعلى وأقوى من نصرتهم إياه ، كا يقال اليد لفلان : أى الفلبة والنصرة له ، نكث : أى نقض ، يقال أوى بالعهد ووفى به : إذا أنمه ، وقرأ الجمهور (عليه) بكسر الهاء ، وضمها حفص ، لأنها هاء ووهى مضمومة فاستصحب ذلك كا في له وضر به .

المعني الجملي

بعد أن أنم السكلام على ما لسكل من النبي صلى الله عليسه وسلم والمؤمنين من النبي الله عليسه وسلم والمؤمنين من النبي الله ترتبت على عمله — أعتبه بما يسهما معا ، فذكر أنه أرسل رسوله شاهداً على أمته ، ومبشرا لها بالتواب ، ومنذرا إياها بالمقاب ، ثم أبان أن فائدة هذا الإرسال هو الايمان بالله وتعظيمه وتسبيحه غدوة وعشيا ونصرة دينسه ، ثم ذكر بيمة الحديبية (قرية صغيرة على أقل من مرحلة من مكة ، سميت باسم بشرهناك) وأن الذين بايعوا هذه البيمة إنما بايعوا الله ونصروا دينه ، وأن من نقض منهم المهد فو بال ذلك عائد إليه ، ولا يضرن إلا نفسه ، ومن أوفى بهذا المهد فسينال الأجر العظام ، والتواب الجزيل .

يعة الرضوان ــ بيعة الشجرة

سبب هذه البيعة أن رسول الله صلى الله عليــه وسلم دعا خِراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديبية ، فبعثه إلى قريش بحكة ليبلغ أشرافهم عنه ما جاء له ، فعقروا جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله ، فمنعه الأحابيش ﴿ واحدهم أحبوش ، وهو الفوج من قبائل شتى ﴾ فخلوا سبيله حتى أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنمه ليبعثه ، فقال إنى أخافهم على نفسى، لما أعرف من عداوتى إياهم وما بمكة عَدَوِيٌّ (قبيلته بنو عدى) ولكنى أَدلكَ على رجل هو أعربها منى وأحب إليهم ـــ عثمان بن عفان ، فبعثه إلى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب ، و إنما جاء زائرا لهذا البيت.معظما لحرمته ، فلقيه أبَان بن سعيد بن الماص حين دخل مكمة فجمله في جواره حتى فرغ من رسالته لعظاء قريش ، ثم احتبسوه عندهم، فشاع بين المسلمين أن عثمان قد قَتُل، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لانبرح حتى نناجز القوم ، ودعا الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ، و بايمه القوم على ألا يفرّوا أبدا إلا جدّ من قيس الأنصارى ، فأرعب ذلك المشركين وأرسلوا داعين إلى الموادعة والصلح ، وكان قد أنى رسولَ الله أن الذي بلغه من أمر عثمان كذب ، فتم الصلح ومشى بمضهم إلى بعض على أن يحج رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام القابل ويدخل مكة .

روى البخارى من حديث قتادة قلت لسميد بن المسيِّب : كم كان الذين شهدوا بيمة الرضوان ؟ قال خمس عشرة مائة ، والمشهور الذى رواه غير واحد أنهم كانوا أر بع عشرة مائة .

الايضاح

(إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً. لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبعوه بكرة وأصيلا) أى إنا أرساناك أيها الرسول شاهداً على أمتك بما أجابوك فيا دعوتهم إليه مما أرسلتك به إليهم ، مبشراً لهم بالجنة إن أجابوك إلى ما دعوتهم إليه من الدين القيم ، ونذيرا لهم عذاب الله إن تولوا وأعرضوا عماجتهم به من عنده ، فا منوا بالله ورسوله وانصروا دينه وعظموه وسبحوه فى الندة والشيّ .

(إن الذين يبايسونك إنما يبايمون الله) أصل البيمة المقد الذي يمقده الإنسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوقاء بالمهد الذي النزمه له ، والمراد بها هنا بيمة المرضوان بالحديبية ، وقد بايمه جماعة من الصحابة على ألا يفروا ، منهم مقرل بن يسار ، أي إن الذين يبايسونك بالحديبية من أصحابك على ألا يفروا عند لقاء المدو ، ولا يولُوهم الأدبار ، إنما يبايسون الله بيمتهم إياك ، وقد ضمن لهم الجنة بوظائهم له بذلك .

ثم أكدما سلف بقوله :

(يد الله فوق أيديهم) أى نسه الله عليهم بالهداية فوق ما صنعوا من البيمة كا قال تعالى : « يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاَ تَمَنَّـوا عَلَى ۖ إِسْلاَسَكُم ۚ بَلِي اللهُ يَمُنْ عَلَيْكُم ۚ أَنْ هَدَاكُم ۗ لِلْرِعِانِ » .

(فن نـكث فإنما ينكث على نفسه) أى فن نفض العهد الذى عقده مع النبى صلى الله عليه وسلم فإن ضرر ذلك راجع إليه ولا يضرّن ً إلا نفسه .

(ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عقاياً) أى ومن وكَ بنهد البيعة فله الأجر والثواب فى الآخرة ، وسيدخله جنات بجد فيها ما لاعين رأت ، ولا أذن سممت ، ولا خط على قلب بشر . سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَهَلَتْنَا أَمْوَالْنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَهْفَرْ
لَنَا، يَقُولُونَ بِأَلْسِيَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُومِهِمْ ، قُلُ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللهِ
شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ فَقْمًا ، بَلْ كَانَ الله بِمَا تَهْمُونَ
خَبِيرًا (١١) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ
أَبِدًا وَإِنَا) بَلْ ظَنَنْتُمْ قُومًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ فَقْلَبِ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ
أَبِدًا وَرَبُّنَ فَلِكَ فِي فَلُوبِكُمْ ، وَظَنَنْتُمْ فَلْ السَّوْءِ وَكُنثُمْ قُومًا بُورًا (١٣) وَلِلهِ
وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَحْتَدُنَا لِلْكَافِرِينَ سَمِيرًا (١٣) وَلِلهِ
مُلْكَ السَّمُواتِ وَالأَرْضِ يَنْفُولُ لِمَنْ بَشَاءِ وَيُمَدِّبُ مَنْ يَشَاءِ وَكَالَ اللهُ
غَفُورًا رَحِيمًا (١٤) .

تفسير المفردات

المخانون: واحدهم خمان ، وهو المتروك في المسكان خلف الخارجين منه ، يقولون بألستهم ما ليس في قلوبهم : أي إن كلامهم من طرّف اللسان غير مطابق لمما في القلب فهو كذب صراح، والملك : إمساك بقوة وضبط ؛ تقول ملسكت الشيء إذا دخل تحت ضبطك دخولا تاما ، ومنه لا أملك رأس بعيرى : إذا لم تستطع إمساكه إمساك تاما ، والمراد بالفر : ما يضر من هلاك الأهل والمال وضياعها ، و بالنفع : ما ينفع من حفظ المال والأهل ، ينقلب : أي يرجع ، إلى أهليهم : أي عشائرهم وذوى قر باهم ، بوراً : أي هاسكين لفساد عقائدكم وسوء نياتسكم ، سميراً : أي ناراً مسمورة موقدة ملتهبة .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه حال المنافقين فيا سلف, و بين أن الله غضب عليهم ولعنهم وأعدّ لهم عذاب السعير — أردف ذلك ذكر قبائل من العرب جُهيّنةً ومُزَّيِّنةً وعَنِار وأشجع والدَّيل وأسلم — تخلفوا عن رسول الله صلى الله على الله على الله علم الحديبية حين أراد السير إلى مكة معتمرا ، وساق معه الهدى ليُمل أنه لا يريد حر با ، واعتاوا بأن أمواهم وأهليهم قد شغلتهم ، لكنهم في حقيقة أمرهم كانوا ضماف الإيمان خائفين من مقاتلة قريش وثقيف وكيانة والقبائل المجاورة لمسكة وهم الأحابيش ، وقالوا : كيف ندهب إلى قوم قد غزوه في عدَّر داره بالمدينة وقتلوا أسحابه فنقاتلهم ؟ وقالوا : لن يرجع محد ولا أصحابه من هذا السفر ، ففضحهم الله في هذه الآية وأخبر بأنه أعد لمؤلام وأمنالهم نارا موقدة تطلع على الأفئدة ، وأعد المؤمنين جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ، وهو ذو مفقرة لن أقلم من ذنبه ، وأناب إلى ربه .

الإيضاح

(سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلتنا أموالنا وأهلونا فاستففر لنا) أى أي الرسول سيقول لك الذين تخلفوا عن صمبتك والخروج ممك في سفرك حين سرت إلى مكة معتمراً زائراً بيت الله الحرام وعاقبتهم على التخلف: شغلنا عن الخروج ممك ممالجة أموالنا و إصلاح ممايشنا وأهلونا ، إذ لم يكن لنا مر يقوم بتدبير شغونهم وقضاء حاجهم ، فأطلب لنا المفغرة من ربك ، إذ لم يكن تخلفنا عن عصيان لك ، ولا مخالفة لأمرك.

فرد الله عليهم وكذبهم بقوله :

(يقولون بألسنتهم ماليس فى قلوبهم) أى إنهم لم يكونوا صادقين فى اعتذارهم بأن الامتناع كان لهذا السبب ، لأنهم إنما تخلفوا اعتقادا منهم أن النبي صلى الله عليه وسلم وللؤمنين يُمْليون بدليل قوله بعدُ : « بَلْ طَلَمَلْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْفَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدَ » . ثم أمر رسوله أن يرد عليهم حين اعتذروا بتلك الأباطيل فقال :

(قل فمن يملك لسكم من الله شيئا إن أواد بكم ضرا أو أواد بكم نعما؟) أى قل لهم: إنسكم بمملسكم هذا تحترسون من الفعر" وتتركون أص الله ورسوله وتقعدون طلبا للسلامة، ولسكن لو أواد الله بكم ضرا الاينفعكم قعودكم شيئا ، أو أواد بكم نفعا فلا واجد له، إذ من ذا الذى يمنع من قضائه ؟

وهذارد" عليهم حين ظنوا أن التخلف عن رسول الله صلى الله عليسه وسلم يدفع عنهم الضر ومجلب لهم النفع .

ثم أيان لهم أنه علم بجميع نواياهم وأن ما أظهروه من المذرهو غير ما أبطنوه من الشك والنفاق فقال :

(بل كان الله بما تعملون خبيراً) فيعلم أن تخلفكم لم يكن لما أظهرتم من للماذير ، بل كان شكا ونفاقاً كما فصل ذلك بقوله :

(بل طننتم أن لن ينقلب الرسول وللؤمنون إلى أهليهم أبدا وزين ذلك فى قلو بكم وطننتم ظن السوء وكنتم قومًا بورا) أى إن تخلفكم لم يكن لما أبديتم من الأسباب ، بل إنكم اعتقدتم أن الرسول والمؤمنين سيُقتلون وتُستّأصَل شأفتهم ، فلا يرجمون إلى أهليهم أبدا ، وزين لكم الشيطان ذلك الظن حتى قمدتم عن صحبته ، وظنتم أن الله لن ينصر محمدا وصحبه المؤمنين على أهدائهم ، بل سيُغلبون ويُقتلون ، وبلغ الأمر بكم أن قلم : إن محمدا وأصحابه أكلة رأس (قليلو المدد) فأين يذهبون ؟ وقد صرتم بما قلم قوما عَلَم كل التصلحون لشيء من الخير، مستوجبين سخط الله وشديد عقابه .

ثم أخبر سبحانه عما أعده المكافرين به فقال:

(ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإنا أعندنا للسكافرين سميرا) أى ومن لم يصدق بما أخبر الله به ويقرّ بصدق ما جاه به رسوله من الحق من عنده ، فإنا أعتدنا له سميرا من النار تستمر عليه في جهتم إذا وردها يوم القيامة جزاء كفره . ثم بين قدرته على ذلك وأنه يفعل ما يشاء لا رادّ لحكه ، ولا معقّب لقضائه فقال :

(ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويمذب من يشاء)أى ولله السلطان والتصرف فى السموات والأرض ، فلايقدر أحد أن يدفعه عما أراد بكم من تعذيب على نفاقسكم إن أصررتم عليه ، أو منعه من العفو عنكم إن أنتم تبتم من نفاقسكم وكفركم . وهذا حَسْم لأطماعهم فى استففاره صلى الله عليه وسلم لهم وهم على هذه الحال . ثم أطمعهم فى مغفرته وهفوه إن تابوا وأنابوا إليه فقال :

(وكان الله غفورا رحيا) أى وكان الله كثير المعفرة والرحمة ، يختص من يشاء بمففرته ورحمته دون من عداهم من الكافرين فهم بمعزل عن ذلك .

وفى الآية حثّ لهؤلاء المتخلفين عن رسول الله صلى الله عليــه وسلم على الثو بة والمراجمة إلى أسرائله فى طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وطلب المبادرة بها ، فإن الله يففر للتائمين ويرحمهم إذا أنابوا إليه ، وأخلصوا العمل له .

سَيَقُولُ الْمُغَلِّقُونَ إِذَا الْعَلَقَتْمُ إِلَى مَفَاخِمَ لِتَأْخُلُوهَا ذَرُونَا لِتَأْخُلُوهَا ذَرُونَا لَتَبَيِّدُ مِنْ مَنْ تَنْبِعُونَا ، كَذَلِكُمْ اللهِ قَلْ لَنْ تَنْبِعُونَا ، كَلْ كَا نُوا لاَ يَفْقَهُونَ قَالَ اللهُ مِنْ كَا نُوا لاَ يَفْقَهُونَ اللهُ عَلَيْدُونَنَا ، بَلْ كَا نُوا لاَ يَفْقَهُونَ إِلاَّ قَلْمُونَا ، بَلْ كَا نُوا لاَ يَفْقَهُونَ إِلاَّ قَلْمَا لاَ اللهُ عَلَيْدُ (١٥) .

تفسير المفردات

المراد بالمنام: مغاتم خيبر، فإنه عليه الصلاة والسلام رجع من الحديبية فىذى الحجة من سنة خس وأقام بالمدينة بقيتها وأوائل المحرم ، ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية فغتحها وغنم أموالا كثيرة خصهم بها وللراد بتبديل كلام الله الشركة فى المنانم دون أن ينصروا دين الله ويعلوا كلته ، يفقهون : أى يفهمون والمراد بالفهم القليل فهمهم لأمور الدنيا دون أمور الدين ·

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه أعتذارهم عن التخلف فيا سلف بأنه إنماكان لمالجة معايشهم وصلاح أموالهم ، وماكان له من سبب آخر يقعدهم عن نصرته - أعقب ذلك بما يكذبهم في هذه المدرة ، فإنهم قد طلبوا السير مع النبي صلى الله عليه وسلم في وقعة خيبر لما يتوقعونه من مغانم بأخذوبها ، ولوكانت التعلق السالفة حقا ما طلبوا السير معه بحال ثم أخبر بأن الله سبحانه رفض طلبهم اللهاب مع رسول الله إلى خيبر ، فقالوا إن ذلك حسد من المؤمنين لهم أن ينالوا شيئا من الفنيمة ، فرد الله عليهم ما قالوا ، وأبان أنهم قوم مادون لا يسمون إلا الدنيا ، ولا يفهمون ما يعلى شأن الدين و يرفع قدره .

الإيضاح

(سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مناخم لتأخذوها ذرونا نتبكم) أى سيقول لك الذين تخلفوا عنك فى عمرة الحديدية واعتلوا بشغلهم بأموالهم وأهليهم :دعونا نتبعكم ونسر معكم إلى غزوخيبر ، حين توقعوا ما سيكون فيها من مغانم. وفى هذا وعد للمبايمين المواقفين بالنفيمة ، ولفتخافين المخالفين بالحرمان .

(يربدون أن يبدلوا كلام الله) فإنه تعالى وعــد أهل الحديبية بمفانم خيبر وحدهم لايشاركهم فيها غيرهم من الأعراب، فقد جاء في صحيح الأخبار « إن الله وعد أهل الحديبية أن يموّضهم من مغانم مكة مفانم خيير إذا قفلوا موادعين لايصببون شيئا . ثم أص رسوله أن يقول لهم إقناطاً وتيثيساً من الذهاب معه إلى خيبر .

(قل لن تتبعونا) أى لاتأذن لهم فى الخروج معك معاقبة لهم من جنس ذنبهم فإن امتناعهم عن الخروج إلى الحديبية ماحصل إلا لأنهم كانوا يتوقعون اللَّذَرَّمَ وهو جلاد المدو ومصاولته ، ولا يتوقعون للفنم ، فلما انعكست الآبة فى خيبر طلبوا ذلك فعاقبهم الله بطردهم من الفائم .

ثم أكد هذا للنع بقوله :

(كذلكم قال ألله من قبل) أى هكذا قال الله لنا من قبل مرجعنا من الحديبية اليكم : إن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية معنا ، ولستم ممن شهدها، فليس لسكم أن تتبعونا لأن غنيمها لفيركم .

ثم أخبر بأنهم سيردون عليك مقالك السابق «كَذَلِكُ قَالَ اللهُ مِن قَبْلُ » فقال :

(فسيقولون بل تحسدوننا) أى إن الله ما قال ذلك من قبل ، بل أنتم تحسدوننا أن نصيب ممكم مفياً ، ومن ثم منعتمونا .

فرد" عليهم الهام رسوله وصحبه بالحسد فقال :

(بلكانوا لاينقهون إلا قليلا) أى ما الأمركايقول هؤلاء المنافقون من الأعراب من أنكم تمنونهم عن العدو منها ، من أنكم تمنهم عن العدو منها ، بل إنماكان لأنهم لاينقهون من أمر الدين إلا قليلا ، ولو فقهوا ما قالوا ذلك لرسوله وللمؤمنين ، بعد أن أخبرهم بأن الله منهم غنائم خيبر .

وفى هذا إشارة إلى أن ردَّهم حكم الله ، و إثبات الحسد لرسوله والمؤمنين ــ ناشىء من الجهل وقلة التدبر .

⁽ ٧ - مراغي - السادس والعشرون)

قُلْ الْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُمْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسِ شَدِيدِ تُقَاتِلُونَمُ أَوْ يَسْلُمُونَ، فَإِنْ تُطِيمُوا يُؤْسِكُمُ اللهُ أَجْرًا حَسَنًا، وَإِنْ تَتَوَلُّوا كَمَا تَوَلَّقُهُم مِنْ قَدْبُهُم مِنْ قَدْبُكُم عَذَابًا أَلِيمًا (١٦) لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَبُ وَلاَ عَلَى المَريضِ حَرَبُ ، وَمَنْ يُطِعِ الله وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّاتُ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، وَمَنْ يَتُولًا يُمَذَّبُهُ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّاتُ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، وَمَنْ يَتُولًا يُمَذَّبُهُ عَلَى المَالِيمُ وَاللهَ عَلَى اللهُ عَلَى المَدِيمُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

تفسير المفردات

قال الزهرى ومقاتل وجماعة : المراد بالقوم أولى البأس الشديد بنو حنيفه أصحاب مسيلمة السكذاب ، وقال قتادة : هم هوازن وغطفان ، وقال ابن عباس ومجاهد : هم أهل فارس ، وقال الحسن : هم فارس والروم ، قال ابن جرير : إنه لم يقم دليل من نقل ولا من عقل على تعيين هؤلاء القوم ، فلندع الأمر على إجدله دون حاجة إلى التعيين اه. والبأس : النجدة وشدة المراس في القتال ، والحرج : الإثم والذنب .

المعنى الجملي

بعد أن رفض سبحانه إشراك المتخلفين فى قتال خيبر عناباً لهم على تقاعدهم عن نصرة الله ورسوله فى الحديبية — أردف ذلك بيان أن ياب القتال لايزال مفتوحا أمامكم، فإن شئم أن تبرهنوا على مالسكم من بلاء فى ميدان القتال فاستمدوا فستندبون إلى مواجهة قوم أولى بأس ونجدة ، فإما أن يسلموا وإما أن تبارزوهم حتى تبيدوا خضراءهم ولا تبقوا منهم ديارا ولا نافخ نار ، فإن أجبتم دامى الله أثابكم على ما فعلتم جزيل الأجر، وإن تكصتم على أعقابكم كما فعلتم من قبل فستجرّون العذاب الأليم ،

ثم ذكر الأعذار المبيحة للتخلف عن الجهاد، ومنها ماهو لازم كالسى والعرج ، ومنها ماهو عارض يطرأ و يزول كالمرض، ثم أعقب ذلك بالترغيب فى الجهاد والوعيد بالمذاب الأليم من مذلة فى الدنيا، ونار موقدة فى الآخرة لمن نكل عنه وأقبل على الدنيا، وترك ما يقرّبه من ربه .

الايصاح

(قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون) أى قل له فؤلاء المخلفين الذين تقدم ذكرهم - إنكم ستندبون إلى قتال قوم من أولى البأس والنجدة ، فما يكم أن تخيروهم بين أمر بن : إما السيف ، وإما الإسلام . وهذا حكم عام في مشركي العرب والمرتدين يجب أتباعه .

ثم وعدهم إذا أجابوا بقوله :

(فإن تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا) أى فإن تستجيبوا وتنفروا للجهاد وتؤدوا ما ُطلب منكم أداؤه -- يؤتكم ربكم الأجر الحسن ، والثواب الجزيل ، فتنالوا المغانم في الدنيا، وتدخلوا الجنة في الآخرة.

كاأوعد من نكص على عقبه بقوله:

(و إن تتولوا كما توليم من قبل يعذبكم عذابا أليما) أى و إن تعصوا ربكم فتُدْبيروا عن طاعته ، وتخالفوا أمره ، فتتركوا قتال أولى النجدة والبأس إذا دعيم إلى قتالهم ، كما عسيتموه في أمره إياكم بالمسير مع رسوله صلى الله عليه وسلم إلى مكة يعذبكم العذاب الأليم بالمذاة في الدنيا ، والنار في الآخرة .

ثم ذكرُ الأعذار المبيحة للتخلف عن القتال فقال:

(ليس على الأعمى حرج ، ولا على الأعرج حرج ، ولا على المريض حرج) أى لا إنم على ذوى الأعذار إذا تخلفوا عن الجهاد وشهود الحرب مع المؤمنين إذا هم لقوا عدوهم للمال التي بهم، والأسباب التي تمنعهم من شهودها كالعمى والعرج والمرض . روى أنه لما نزل قوله « وَ إِنْ تَتَوَلُّوا كَا تَوَلَّيْتُمْ » الآية . قال أهل الزمانة : كيف بنا يا رسول الله ؟ فأنزل الله : « لَيْسَ عَلَى الْأَعَى حَرَّجٌ » الآية .

وقال مقاتل : عذَر الله أهل الزمانة الذين تخلفوا عن المسير إلى الحديبية بهذه الآية. تم رغّب سبحانه فى الجهاد وطاعة الله ورسوله ، وأوعد على تركه بقوله :

(ومن يطم الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار ، ومن يتول يمذبه عذابا ألميا) أى ومن يتول يمذبه عذابا ألميا) أى ومن يطم الله ورسوله فيجيب الداعى إلى حرب أعدائه أهل الشرك دفاعا عن دينه وإعلاء لكلمته — يدخله يوم النميامة جنات تجرى من تحمها الأنهار ، ومن يعص الله ورسوله فيتخلف عرف النمتال إذا دعى إليه — يعذبه عذابا موجما فى نار جهنم .

لَقَدْ رَضِيَ اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَمَلَمَ مَا فَى قُلُومِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنْابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا (١٨) وَمَفَانِمَ كَدِيرَةَ يَاثُخُذُونَهَا ، وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (١٩) .

تفسير المفردات

الرضا: ما يقابل السخط ، يقال رضى عنه ورضى به ورضيته ، والمراد بالمؤمنين أهل الحديبية ، ووضاء عنهم لمبايعتهم رسوله صلى الله عليه وسسلم ، والشجرة : سَمُرة (شجرة طلح --- وهى المروفة الآن بالسنط) بايع المؤمنون تحت ظلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مافى قلوبهم: أى من الصدق والإخلاص فى المبايعة ، والسكينة : العام أنينة والأمن وسكون الفصى ، فتحاً قريبًا : هو فتح خيبر عقب انصرافهم من

الحديبية كما علمت، منانم كثيرة : هي مغانم خيبر، وكانت خيبر أرضا ذات عقار وأموال قسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المقاتلة فأعطى الفارس سهمين والراجل سهما ، عزيزاً : أى غالبا ، حكميا : أى يفعل على مقتضى الحكمة فى تدبير خلقه .

المعنى الجملي

بعد أن بيّن حال المخلّفين فيا سلف — عاد إلى بيان حال المبايعين الذين ذكرهم فيا تقدم بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّذِينَ يَهَايِمُونَكَ إِنَّمَا يُهَايِمُونَ اللَّهَ ﴾ فأبان رضاهم عنه لأجل تلك البيعة ، لما علم من صدق إيمانهم ، و إخلاصهم فى بيمتهم ، وأنزل عليهم طمأنينة ورباطة جأش وجازاهم بمقائم كثيرة أخذوها من خير بعد عودتهم من الحديبية ، وكان الله عزيزا : أى غالبا على أمره ، موجداً أفساله وأفواله على مقتضى الحسكة .

عن سلمة بن الأكوع قال : « بينا نحن قائلون ، إذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أيها الناس : البيمة البيمة ، نزل روح القدس ، فتُرنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة سمرة فبايمناه ، فذلك قوله تعالى : « لَقَدْ رَضَى الله عَنِ الْمُؤْمِنِينَ » الآية . فبايم لمثان بإحدى يديه على الأخرى ، فقال الناس هنيئا لابن عنان ، يعلوف بالبيت ونحن هنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو مكث كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف » أخرجه ابن جو بر وابن أبى ساتم وابن مردو يه .

وأخرج البخارى عن سلمة أيضا قال : « بايعت رسول الله صلى الله عليه وسسلم تحت الشجرة، قيل على أى شيء كنتم تبايعون يومئذ ؟ قال : طي الموت » .

وعن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ﴿ لا يدخل النار أحد ممن بابع تحت الشجرة » أخرجه أحد ومسلم وأبو داود والترمذى .

الإيضاح

(لقد رضى اقد عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) أخبر سبحانه عن رضاه عن المؤمنين الذين بايعوا تحت الشجرة بيعة الرضوان ، وقد عرفت أنهم كانوا أر بع عشرة مائة ،كا عرفت أسباب هذه البيعة .

ولما أراد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلّموا هذه الشجرة بعد ذلك كثر اختلافهم فيها ، فلما اشتبهت عليهم وصاركل واحد يشير إلى شجرة غير التى يشير إليها الآخر ، قال عمر : سيروا ذهبت الشجرة ، وقال ابن عمر : ما اجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها ، وكانت رحمة من الله .

وعن نافع قال : بلغ عمرَ أن أناسا يأتون الشجرة التي بو يع تحمها فأمر بها فقطعت أخرجه ان أبي شبهة في المستّف .

(فعلم مافى قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا) أى فعلم مافى قلوبهم من الصدق والسمع والطاعة ، فأنزل عليهم الطمأنينة وسكون النفس ورباطة الجأش وأعطاهم جزاء ما وهبوه من الطاعة — فتح ضييرعقب انصرافهم من الحديبية كما علمت.

(ومفانم كثيرة يأخذونها) أى وعوّضهم فى العاجل مما رجوا الظفر به من غنائم أهل مكة بقتالهم — فتح خيبر ، فأخذوا أموال يهودها ومقارهم وكان كثيرا ، وخصهم بأهل بيمة الرضوان لايشركهم فيه سواهم .

(وكان الله عزيزا حكيما) وكان الله ذا عزة فى انتقامه ممن انتقم من أعدائه ، حكيا فى تدبير أمور خلقه وتصريفه إياهم فيا شاء من قضائه . وَعَدَّكُمُ اللهُ مَفَانِمَ كَشِيرَةً تَا خُذُونَهَا فَمَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَشْكُمْ وَلِشَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِينَكُمْ مِرَاطاً مُسْتَقِيماً (٣) وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْها قَدْ أَحَاطاً اللهُ بِها ، وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلُّ شَيْه قَدْ رَا (٢) وَلُو فَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَيْفَرُوا لَوَّلُوا الأَدْبارَ ثُمَّ لاَ يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلاَ نَصِيرًا (٢٧) شُنَّةَ اللهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَعِيدًا لَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَدْبُهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيكُمْ تَعَدِيدًا لاَ اللهُ إِمَا تَشْمَلُونَ تَعِيدًا لَهُ إِمَّا اللهُ إِمَا تَشْمَلُونَ عَمْ مَا الله إِمَا تَشْمَلُونَ اللهُ إِمَا تَشْمَلُونَ مَنْ اللهُ إِمَا تَشْمَلُونَ مَنْ اللهُ إِمَا تَشْمَلُونَ مَصِيرًا (٢٤) .

تفسير المفردات

المنانم الكثيرة: ما وُعد به المؤمنون إلى يوم النيامة ، فعجل لكم هذه: أى منام خيبر ، أيدى الناس: أى أيدى البهود عن المدينة بمدخروج الرسول صلى الله عليه وسلم .

آية : أى أمارة للمؤمنين يعرفون بها : (١) صدق الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٧) حياطة الله لرسوله وللمؤمنين وحراسته لهم فى مشهدهم ومفيبهم . (٣) معرفة المؤمنين الذين سيأتون بعد أن كلاءته تعالى ستعمهم أيضا ماداموا على الجادة ، الصراط المستقيم: هوالتقة بفضل الله والتوكل عليه فيا تأتون وما تذرون ، وأخرى : أى منانم أخرى هى مفانم فارس والروم ، أحاط الله بها : أى أعدها لكم وهي نحت قبضته يُظهر عليها من أراد ، لولوا الأدبار: أى لانهزموا ، والولى الحارس الحامى ، والنصير : المين والمساعد ، سنة الله : أى سن سبحانه غلبة أنبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الأمم كا ظلى : « لأغيلين أنا ورُسل » أيديهم عنكم : أى أيدى كفار مكة ، وأيديكم عنهم ظلى ! د

بيطن مكة ، يعنى بالحديبية ، أظفركم عليهم : أى على كلته وجملكم ذوى غلبة عليهم ، فإن عكرمة بن أبى جهل خرج فى خسمائة إلى الحديبية ؛ فيمث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد على جند فهزمهم حتى أدخابه حيطان مكة ثم عاد .

المعنى الجملي

بعد أن وعدهم فيا سلف بمفاتم خيبر - أردف ذلك بيان أن ما آتاهم من الفتح والمفاتم ليس هو الثواب وحده ، بل الجزاء أمامهم ، و إنما حجل لهم هذه لتكون علامة على صدق رسوله صلى الله عليه وسلم وحياطته له ، وحراسته للمؤمنين وليأبتكم على الإسلام ، وليزيدكم بصيرة ، وسيؤتيكم مفاتم أخرى من فارس والروم وغيرهما ماكنتم تقدرون عليها لولا الإسلام ، فقد كانت بلاد العرب شبه مستعمرات لهذه الدول فأقدرهم الله عليها بعز الإسلام .

ثم ذكر أنه لوقاتلكم أهل مكة ولم يصالحوكم لا بهزموا ولم بجدوا وليًّا ولا نصيرا يدافع عهم ، و تلك هي سنة الله من غلبة المؤمنين ، وخذلان السكافر بن ، ثم امتن على عباده المؤمنين بأنه كف أيدى المشركين عنهم ، فلم يصل إليهم منهم سوء ، وكف أبدى المؤمنين عن المشركين فلم يقاتلوهم عند المسجد الحرام ، فصان كلاً من الفريقين عن الآخر ، وأوجد صلحا فيه خيرة للمؤمنين ، وعائية لهم في الدنيا والآخرة .

الايصاح

(وعدكم الله مفانم كثيرة تأخذونها ، فعجل لسم هذه وكفَّ أيدى الناس عنكم ، ولتكون آية للمؤمنين وبهديكم صراطا مستقيا) أى وعدكم الله مفانم كثيرة من غنام أهل الشرك إلى يوم القيامة ، ولسكن عجل لسكم مفانم خبير ، وكف أيدى اليهود عن المدينة بمدخروج النبى سلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وخيبر قاله قتادة واختاره ابن جرير الطبرى ، لتشكروه ولتكون أمارة للمؤمنين يعلمون بها أن الله حافظهم وناصرهم على أعدائهم على قلة عددهم ، وليهديكم صراطا مستقيا بانقيادكم لأمره ، وموافقتكم رسوله صلى الله عليه وسلم ، ويزيدكم يقينا بصلح الحديبية وفتح خيبر.

روى إياس بن سلمة قال : حدثنى أبي قال : « خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجل عمَّى عامر "يرتجز بالقوم ثم قال :

> تلفِّ لولا اللهُ ما اهتديّنا ولا تصدّفنا ولا صلّينا ونحن عنفضلكما استغنينا فثبّت الأقدام إن لاقينا وأنزلْنَ سكينة علينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من هذا ؟قال: أنا عامر، قال: غفر لك ربك (وما استغفر لأحد إلا استشهد) قال : فنادى عمر بن الخطاب وهو على جمل له ، يانبى الله لو أمتمتنا بعامر، فلما قدمنا خيبر خرج قائدهم مَرْ حَبْ يخطِر بسيفه و يقول :

قد علمت خَيْبَرَ أَنَى مرحبُ شَاكَى السلاح بطل مُجَرَّب إذا الحرب أفيلت تلتهب

فبرز له عامر بن عنان فقال:

قد علمت خيبر أني عامر شاكي السلاح بطل مغامر

فاختلفا ضربتین ، فوقع سیف مرحب فی تُوس عامر ، فرجع سیف عامر علی نفسه ، فقطع آکل (الا کل : عرق فی الید) فکانت فیها نفسه ، قال فأثیت النبی صلی الله علیه وسلم وأنا أبکی فقلت یارسول الله بطل عامر ، فقال من قال ذلك ؟ قلت ناس من أصحابك ، قال من قال ذلك ؟ بل له أجره مرتین ، ثم أرسلنی إلی طل توهو أرمد وقال : لأعطین الرایة رجلا بحب الله ورسوله و بجه الله ورسوله ، فأتیت

عليًا فجئت به أقوده وهوأرمد حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فنفل ف عينيه فعرى وأعطاء الرابة فخرج مرحب وقال:

أنا الذى سمتنى أمى مرحب شاكى السلاح بطل مجرّب

فقال على كرم الله وجهه :

أنا الذي سمتنى أمى حيدره كليث غابات كريه المنظرّة. أكيلـكم بالسيف كيل السَّنْدَرَه(١)

قال: فضرب رأس مرحب فقتله ، ثم كان الفتح على يديه » .

(وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها) أى ووعدكم الله فتح بلاد أخرى لم تقدروا عليها ، قد حفظها لسكم حتى تفتحوها ، ومنعها من غيركم حتى تأخذوها كفارس والروم ، أقدركم عليهم بعز الإسلام وقد كنتم قبل ذلك مستضعفين أمامهم لانستطيعون دفعهم عن أنفسكم .

(وكان الله على كل شيء قديرا) أي وكان الله على كل ما يشاء من الأشياء ذا قدرة لايتمذر عليه شيء.

(ولو قائلكم الذين كفروا لولّوا الأدبار ثم لايجدون وليًّا ولا نصيرا) يقول سبحانه مبشرا عباده المؤمنين بأنه لوناجزهم المشركون لنصرهم عليهم ولانهزم جيش الكفر فارّا مُدّبراً لايجد وليًّا يتولى رعايته و يكلؤه و يحرسه ، ولا نصيراً يساعده ، لأنه محارب الله ولرسوله ولحزبه المؤمنين .

(سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى هذه هي سنة الله في خلفه ، ما تقابل الحكفر والإيمان في موطن فيصّل إلا نصرالله للؤمنين على الحكافرين

⁽١) السندرة : مكيال وإسع ، وكيلهم مها : قتلهم قتلا وأسما ذريعاً .

ورفع الحتى ووضع الباطل كما نصر يوم بدر أولياء المؤمنين على قلة عَددهم وعُددهم ، وكثرة المشركين وكثرة عُددهم .

(وهوالذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) أى إن الله كف أيدى المشركين الذين كانوا خرجوا على عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية يلتمسون غرسهم ليصيبوا منهم ، فبعث رسول الله سريّة ، فأتى بهم أسرى ، ثم خلى سبيلهم ولم يقتلهم منة منه وفضلا .

روى أحمد وابن أبى شببة وعبد بن ُحميد ومسلم وأبو داود والنسأنى فى آخر بن عن أنس قال : « لماكان يوم الحديبية هبط على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثمانون رجلا من أهل مكة فى السلاح من جَبَل التنميم (التنميم : موضع بين مكة وسَرِف) فدعا عليهم فأخذوا فعفا عنهم فنزلت هذه الآية : « وَهُوّ الذّي كَمْتَ أَيْدِيَهُمْ ﴾ الخ.

وروى أحد عن عبد الله بن مُمُنْلِ المزنى رضى الله عنهما قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أصل الشجرة التى قال الله فى القرآن ، وكان يقع من أغصان تلك الشجرة على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان على بن أبى طالب وسهيل بن عرو بين يديه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه — اكتب بسما الله الرحمن الرحم ، أخذ سهيل بيده وقال : مانسرف الرحمن الرحم ، اكتب فى قضيتنا ما نسرف . قال اكتب باسمك الهيم — وكتب : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة ، فأصلك سهيل بن عرو بيده وقال : لقد ظلمناك إن كنت رسول الله أهل مكة ، فأصلك سهيل بن عرو بيده وقال : لقد ظلمناك إن كنت باسمك في عند أما صالح عليه محمد بن عبد الله ؛ فيما أنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم فقمنا إليهم فأخذناهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم فقمنا إليهم فأخذناهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . هل جشم فى عهد أحد ؟ وهل جمل لسكم أحد أمانا؟

فقالوا لا ، فخلَّى سبيلهم فأغزل الله تعالى : (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيدبكم عنهم ببطن مكة من بمد أن أطفركم عليهم) الآية ·

وكان الله بما تعملون بصيرا) أى وكان الله بأعمالكم وأعمالهم بصيرا لايخنى عليه شيء منها، وهو مجازيكم ومجازيهم بها

هُمُ الَّذِينَ كَفَرُواوَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْى مَسْكُوفًا الله مُمُ الَّذِينَ كَفَرَامِ وَالْهَدَى مَسْكُوفًا الله عَلَمُ عَلَمُ ، وَلَوْلاً رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَانِه مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَنْفَقُوهُمْ أَن تَطَنُّوهُمْ فَن يَشْهُ عَذَابًا الله فِي رَحْمَتُهِ مَن يَشَاء لَوْ تَوَيَّلُوا لَمَذَّبُنَا اللّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيما (٢٠) إِذْ جَمَلَ الله يَن كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيما (٢٥) إِذْ جَمَلَ اللّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيما (٢٥) إِذْ جَمَلَ اللّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيما (٢٥) إِذْ جَمَلَ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى اللّهُ مِنْهِ الْحَمِينَةَ وَلَوْمَهُمْ كَلِيمة النَّقُوى وَكَانُوا أَحَقَ بَها وَالْمَامُ وَكَانَ اللهُ يَكُلُلُ شَيْءَ عَلِيمًا (٢٢) .

تفسير المفردات

الهدى: مايقد م قُرْمانا لله حين أداء مناسك الحج أوالعمرة ، ممكوفا : أى محبوسا تقول عكفت الرجل عن حاجته : إذا حبسته عنها ، محله : أى المكان الذى يسوغ فيه نحره وهو منى ، والوطء : الدوس ، والمراد به الإهلاك ، وفى الحديث ٩ اللهم اشدد وطأتك على مضر ٥ ، والمرة : المكروه والمشقة ، من عرّ م إذا عراه ودهاه بما يكره والنزيل: التفرق والمميز ، والحيّة : الأفقة ، يقال حيث من كذا حيّة إذا أنفت منه وداخلك منه عار ، والمراد بها ثوران القوة النضيية ، وحية الجاهلية : حية في غير

سوضهها لا يؤيدها دليل ولا برهان ، وكملة التقوى هي : لا إله إلا الله ، وأهلها : أي المستأهلين .

المعنى الجملي

بعد أن أبان فيا سلف أن الله كف أيدى المؤمنين عن السكافرين ، وكف أيدى السكافرين عن المكافرين ، وكف أيدى السكافرين عن المؤمنين - عين هنا مكان السكف وهو البيت الحرام الذى صد والمؤمنين عنه ، واسبب الذى لأجلد كفوهم هو كفرهم بالله ، ثم أخبرهم بأنه لولا أن يقتلوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لاعلم لهم بهم فيازمهم المار والإثم - لأذن لهم فى دخول مكة ، ولقد كان السكف ومنتع التمذيب عن أهل مكة ليدخل الله فى دين الإسلام من يشاء منهم بعد الصلح وقبل دخولها ، ولهندي الأذى عن المؤمنين منهم ، ولو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا ألميا بالقتل والسبي حين جعلوا فى قلوبهم أنفة الجاهلية التى تمنع من الإذعان للحق ، ولكن أنزل الله الثبات والوقار على رسوله وعلى المؤمنين فامتنعوا أن يبعلشوا بهم ، وألزمهم الوفاء بالمهد وكانوا أحق بذلك من غيرهم إذ اختارهم الله يبهه .

روى أنه لما هم رسول الله صلى الله عليسه وسلم بقتالهم بشوا سهيل بن عمرو وحُورَ يُطلِب بن عبد العُرَى ومكْرِ زبن حفص ليسألوه أن يرجع في عامه على أن تخلى ورحُورَ ينطر ويش مكة من العام القابل ثلاثة أيام فأجابهم وكتبوا بينهم كتابا ، فقال عليه الصلاة السلام لعلى ورضى الله عنه: أكتب بسم الله الرحيء فقالوا لانعرف هذا: اكتب باسمك الله ، ثم قال عليه السلام : اكتب هذا ما صلح عليه رسول الله أهل مكة ، فقالوا لوكنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت وما قاتلناك ، اكتب هذا ما صلح عليه وسلم أكتب هذا ما صلح عليه وسلم أكتب ما يريدون ،

فهم المؤمنون أن يأبَوًا ذلك وأن يبطشوا بهم ، فأنزل الله السكينة عليهم فتوقَّروا واحتباراً كل هذا ، وقد تقدم ذلك برواية أخرى .

الايضاح

(هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفا أن يبلغ محله) أى هم الذين حجدول المسجد الحرام وصدوا هم الذين جحدوا توحيد الحرام وصدوا الهذي محبوسا أن يبلغ تحيل نحره وهو الحرم عنادا منهم و بنيا ، وكان رسول الله ساق معه حين خرج إلى مكة في سفرته تلك سبعين بدنة .

(ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلوهم أن تطثوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم) أى وثولا هؤلاء الذين يكتمون إيمانهم خيفة على أنفسهم – وهم بين أظهرهم – لسلطناكم عليهم فقتلتموهم وأبدتم خضراءهم ، ولكن بين أفنائهم من المؤمنين والمؤمنات من لاتعرفونهم حين القتل ، ولو قتلتموهم للحقتكم المعرة والمشقة ، بما يلزمكم في قتلهم من كفارة وعيب .

والخلاصة — إنه لولا وجود مؤمنين مختلطين بالمشركين غير متميزين منهم – لوقع ماكان جزاءهم لصدهم وكفرهم ، ولوحصل ذلك لزمكم العيب ؛ إذيقول المشركون إن المسلمين قتلوا أهل دينهم .

(ليدخل الله فى رحمته من بشاه) أى وقد حال بينكم و بين قتالهم لدخول مكة : إخراج المؤمنين من بين أظهرهم ، وليدخل فى دينه من يشاء منهم قبل أن تدخلوها .

عن أبى جمة جنيد بن سبع قال : « قاتلت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار كافرا وقاتلت ممه آخر النهار مسلما ، وفينا نزلت : ولولا رجال الح . وكنا تسمة نفر سبمة رجال وامرأتين » ، وفى رواية ابن أبى حاتم : «كنا ثلاثة رجال وتسم نسوة » أخرجه الطبراني وأبو يعلى وابن مردويه . (لو تزيلوا لمذينا الذين كفروا منهم عذابا أليما) أى لو تميز الكفار من للمؤمنين الذين بين أظهرهم لسلَّطناكم عليهم فقتلتموهم قتلا ذريعا .

ولما بين شرط استحقاقهم للمذاب بيّن وقته فقال :

(إذجمل الذبن كفروا فى قلوبهم الحيَّة حية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأزمهم كلة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها) أى لمذبناهم حين جعاوا فى قلوبهم أنفة الجاهلية ، فامتنع سهيل بن عمرو أن يكتب فى كتاب الصلح الذى بين رسول الله والمشركين (بسم الله الرحمن الرحيم) وأن يكتب فيه (محمد رسول الله) وامتنع هو وقومه أن يدخل رسول الله والمنه عليه وسلم عامه هذا المسجد الحرام ، فأنزل الله الصبر والطمأ نينة على رسوله ، فقهم عن الله مواده وجرى على ما يرضيه ، وأنزله على المؤمنين فأنزمهم أمره وقباده ، وجاهم من همزات الشياطين ، وأنزمهم كملة التوحيد والإخلاص لله في العمل ، وكانوا أحق بها ، وكانوا أهلها ، إذ هم أهل الخير والصلاح.

(وكان الله بكل شىء عليا) سواء أكان من المؤمنين أم من الكفار فيجازى كلا بما عمل .

لَقَدْ صَٰدَقَ اللهُ رَسُولَهِ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحُرامَ إِنْ شَاءِ اللهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لاَ تَخَافُونَ فَمَلِمَ مَالَمْ تَمْلَمُوا فَجَمَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا (٢٧) هُو الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولُهُ بِاللهِ تَمْلَمُوا لَهُ بِاللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكُفَى بِاللهِ شَهِيدًا (٢٧) .

تفسير المفردات

الرؤيا: هي رؤيا منام وحُلِم ، وصدق الله رسوله الرؤيا : أى صدّقه في رؤياه ولم يكذّبه ، محلقين رءوسكم ومقصرين: أى يحلق بمضكم ويقعتر بعض آخر بإزالة بعض الشعر ، ليظهره على الدين كله : أى ليمليه على سأئر الأديان حقها وباطلها ، وأصل الإظهار جعل الشيء باديا ظاهرا للرأئي ثم شاع استعاله في الإعلاء .

المعنى الجملي

رأى عليه الصلاة والسلام فى المنام وهو بالمدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية أنه يدخل المسجد الحرام هووأصحابه آمنين ، منهم من يحلق ومنهم من يقصر ، فأخبر بذلك أصابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلون مكة عامهم هذا ، فلما انصرفوا لم يدخلوا شق ذلك عليهم ، وقال المنافقون : أين رؤياه التي رآها ؟ فأنزل الله هذه الآية ودخلوا في العام المقبل .

وبما روى « أن عمر بن الخطاب قال : أتبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : ألست نبي الله حقا ؟ قال إلى رسول الله ألست نبي الله حقا ؟ قال إلى ، قلت فلم نسطى الدنية في ديننا إذن ؟ قال إلى رسول الله قال قال على ، قلت ألسنا قال فأتبت أبا بكر فقلت يا أبا بكر : أليس هذا نبي الله حقا ؟ قال بلى ، قلت ألسنا على الحق ، وعدونا على الباطل ؟ قال يلى . قلت فن نسطى الدنية في ديننا ؟ قال : أيها الرجل إنه رسول الله وليس يمصي ربه وهو ناصره ، فاستمسِك بفرو (سر على نهجه) فوالله إنه لعلى الحق ، قلت : أليس كان يحدثنا أنه سيأتي البيت و يطوف به ؟ قال بلى . قال أبا يك تأتيه وتطوف به ؟

الايضاح

(لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين علمتين رءوسكم ومقصر بن لانخافون ، فعلم مالم تعلموا فجسل من دون ذلك فتحا قريبا) أى لقد صدق الله رسوله محدا صلى الله عليه وسلم رؤياء التي أراها إياه أنه يدخل هو وأصحابه البيت الحرام آمنين لايخافون أهل الشرك ، محلماً بمضهم ومقصرا بعضهم الآخر، فعلم جل ثناؤه مالم تعلموا ، وذلك هو علمه تعالى بما بمكمة من الرجال والنساء المؤمنين الدين لم يعلمهم المؤمنون ، ولو دخاوها هذا العام لوطئوهم بالخيل والرّجُل ، فأصابتهم منهم معرة بغير علم ، فردهم الله عن مكة من أجل ذلك ، فجعل من دون دخولهم المسجد فنحا ربا هو صلح الحديبية وفتح غيبر ، لتستروح إليه قلوب المؤمنين إلى أن

ثم أكد صدق الرسول في الرؤيا بقوله :

(هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليفاهره على الدين كله) أى هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الإسلام ، ليبطل به المثل كلها بنسخ سأئر الديازات ، وإظهار فساد المقائد الزائفات ، حتى لايكون دين سواء .

ولماكان هذا وعدا لابد من تحققه أعقبه بقوله :

(وَكُنِى بَاللَّهُ شَهِيدًا) على أن ما وعده من إظهار دينه على جميع الأديان كأنَّ لامحالة .

وفى هذا تسلية له على ماوقع من سهيل بن عمرو ، إذ لم يرض بكتابة ﴿ محمد رسول الله » وقال ماقال .

تُحَمَّدُ رَسُولُ اللهِ وَالَّذِينَ مَمَهُ أَشِدًاهِ عَلَى الْـكُفَّارِ رُحَمَّاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَمًا سُجَّدًا بِبْتَنُونَ فَضْلاً مِنَ اللهِ وَرِضْوَا نَا سِيماهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثْرِ (٨- مرافي- السادس والعثرية)

الشَّجُودِ ذَلِكَ مَثَلَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَرْعِ أُخْرَجَ شَطَّأُهُ فَازَرَهُ فَاسْتَمْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِ يُمْجِبُ الرُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْـكَفْارَ وَعَدَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِكَ مِنْهُمْ مَفْدِرَةً وَأُجْرًا عَظِيمًا (٢٧).

تفسير المفردات

أشداه : واحدهم شديد ، رحماه : واحدهم رحيم ، فضلا : أى ثوابا ، والسياء والسيمياه من السومة (بالضم) وهي العلامة قال :

غلام وماه الله بالحسن يافعا له سيمياء لاتشق على البصر

مثلهم : أى وصفهم المجيب الجارى مجرى الأمثال فى الغرابة ، والشطء : فروخ الزرع ، وهو ما خرج منه وتفرع فى شاطئيه : أى جانبيه وجمه أشطاء ، وشطأ الزرع وأشطأ : إذا أخرج فراخه ، وهو فى الحنطة والشمير والنيخل وغيرها ، وآزره : أعانه وقو الوأسلا من المؤازة وهى الماونة ، واستوى على سوقه : أى استقام على قصبه وأصوله ، والسوق ، واحدها ساق .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أنه أرسل رسوله بالهدى ودين الإسلام ، ليملى شأنه على سائر الأديان أودف هذا بيان حال الرسول والمرسل إليهم ، فوصفهم بأوصاف كلمها مدائح لهم ، وذكرى لن بعدهم ، و بها سادوا الأمم ، وامتلكوا الدول ، وقبضوا على ناصية العالم أجم ، وهى :

- (١) إنهم غلاظ على من خالف دينهم وناوأهم العداء ، رحماء فيما بينهم .
 - (٢) إنهم جعلوا الصلاة والإخلاص فله دَيْدَنهم في أكثر أوقاتهم .
 - (٣) إنهم برجون بعملهم الثواب من ربهم والزلفي إليه ورضاه عمم .

- (٤) إنهم لهم سيمى يعرفون بها ، فلهم نور في وجوههم ، وخشوع وخضوع يعرفه أولو النطن .
- (٥) إن الإنجيل ضرب بشأنهم للثل فقال : سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع ، يأمرون بالمعروف وينهتؤن عن للنكر .

ذاك أنهم فى بدء الإسلام كانوا قليلى المدد ثم كثروا واستحكموا وترق أمرهم يوما فيوما حتى أُعْضِبَ الناس بهم ، فإن النبى صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قوّاه الله بمن معه كما يقوّى الطاقة الأولى من الزرع ما يحتفّ بها بما يتوالد منها .

الإيضاح

(محمد رسول الله) أى إن محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله بلا شك ولا ربب صها أنكر المنكرون ، وافترى الجاحدون .

(والذين ممه أشداء على الكفار رحماء بينهم) أى إن صحابته الذين ممه غليظة قلوبهم على الكفار، وقيقة قلوب بعضهم على بعض ، لينة أنفسهم لهم ، هينة عليهم ، ونحو الآية قوله : « فَسَوْفَ يَا فِي اللهُ بِقَوْمٍ مُحِيثُهُمْ و يُحِيثُونَهُ ، أَذِلَّة عَلَى المُوسِينَ أَعِزَّة عَلَى المُوسِينَ أَعِزَّة عَلَى المُحَافِرِينَ » وقوله : « يأتُهَا الذِينَ آمَنُوا فَاتِلوا الذِينَ يَلُو نَسَكُ مِنَ المُحَقَّرِ وَلَمِهِدُوا فِيكُمْ عَلْظَة » وفي الحديث «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحتى والسهر » وقوله صلى الله عليه وسلم « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ، وشبك بين أصابعه » وعلى هذا جاء قوله :

حليم إذا ما الحلم زين أهه على أنه عند العدومهيب

(تراهم ركما سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أى تراهم دائبين على الصلاة نخلصين لله محتسبين فيها الأجر وجزيل الثواب عنده طالبين رضاء عنهم « وَرَضُواَنٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ » .

(سياهم فى وجوههم من أثر السجود) أى لهم سمت حسن وخشوع وخضوع يظهر أثره فى الوجوه ، ومن ثم قيل : إن للحسنة نوراً فى القلب ، وضياء فى الوجه وسعة فى الرزق ، ومحبة فى قلوب الناس . وقال عثمان بن عفان رضى الله عنه : ما أسر أحد سريرة إلا أبداها الله تعالى على صفحات وجهه ، وفلتات لسانه .

روى عن عمر أنه قال : من أصلح سريرته أصلح الله علانيته ، وعن أبى سعيد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لو أن أحدكم يعمل فى صيخرة صماء ليس لها بلب ولاكوّة غلرج عمله العاس كائنا ما كان » .

والخلاصة --- إن كل ما يفعله المرء أو يتصوره يظهر على صفحات الوجه، فالمؤمن إذا كانت سريرته صحيحة مع الله أصلح الله عز وجل ظاهره للناس .

ثم أخبر سبحانه أنه نوَّه بفضلهم في الكتب المنزلة والأخبار المتداولة فقال:

(ذلك مثلهم فى التوراة) أى هذه الصفة التى وصفت لسكم من صفات أنباع محد صلى الله عليه وسلم هى صفتهم فى التوراة .

(ومثلهم فى الإنجيل كزرع أخرج شطأه فاكرره فاستفلظ فاستوى على سوقه بعجب الزراع) أى إن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يكونون قليلين ثم يزدادون ويكثرون ويستفلظون كزرع أخرج فراخه التى تتفرع على جانبيه كما يشاهد فى الحنطة والشمير وغيرهما ، فيقوى ويتحول من الدقة إلى الغلظ ، ويستقيم على أصوله ، فيمُجب به الزراع لفو"ته وكذافته وغلظه وحسن منظره .

والخلاصة — إن هذا مثل ضربه الله لبدء الإسلام وترقيه فى الزيادة إلى أن قوى و استحكم وأعجب الناس . روى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ﴿ أَرَحَمُ أَمَّقَ أَبُو بَكُرَ ، وأشدهم في أمر الله عمر ، وأصدقهم حياء عثمان ، وأقضاهم على ، وأفرضهم زيد ، وأقرؤهم أبى ، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل، ولسكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبوعبيدة بن الجراح » .

تم بين أنه إنما جعلهم كذلك بـ

(ليفيظ بهم الكفار) أى إنه تعالى تمّاهم وأكثر عددهم ليفيظ بهم الكفار ، إذ يعتقدون أن الله مترّ بهم نوره ولو أبي الجاحدون ·

[تنبيه] هذه أوصاف الأمة الإسلامية أيام عزها ، فانظر الآن وتأمل في تخاذلها وجهلها حتى أصبحت مثلا في الخمول والجهل ، وأصبحت زرعا هشيا تذروه الرياح ، فكيف يجتم عصفه وتبنه ؟

ولعل الله يبدل الحال غير الحال و يخضر الزرع بعد ذبوله ، وتعود الأمة سيرتها الأولى سهية مرعية الجانب مخشية القوة .

(وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مففرة وأجرا عظيما)أى وعد سبحانه هؤلاء الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليــه وسلم أن يففر ذنوبهم و يجزل أجرهم بإدخالهم جنات النصم ، ووعدُ الله حق وصدق لا يُحَلَّف ولا يبدل .

وكل من اقتفى أثر الصحابة فهو فى حكمهم ، ولهم السبق والفضل والكمال الذى لايلحقهم فيه أحد .

روى مسلم فى صحيحه عن أبى هر يرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا لاتسبوا أصحاب ، فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبًا ما أدرك مُدّ أحدهم ولا تَصِيفه (نصفه) » رضى الله عنهم وأرضاهم .

[خاتمة] هذه السورة آخر القسم الأول من القرآن السكر يم وهو المطول ، وسيأتى القسم الثاني ، وهو المفسل :

خلاصة مقاصدهذه السورة

- (١) بشارة النبي صلى الله عليه وسلم بالفتح و إعزاز دين الله .
 - (٢) وعد المؤمنين ووعيد الكافرين والمنافقين .
 - (٣) ذم المخلَّفين من عرب أسْلَم وجُهينة ومُزينة وغفار .
- (٤) رضوان الله على المؤمنين الذين بايموا رسول الله صلى الله عليـ ه وسلم تحت الشجرة ، ووعده إياهم بالنصر في الدنيا ، و بالجنة في الآخرة .
- (a) البشرى بتحقق رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يدخلون المسجد الحرام آمدين ، وقد تم لهم ذلك في العام المقبل .
 - (٢) وصف النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا معه بالرحمة والشدة .
 - (٧) وعدالله للذين آمنوا وعملوا الصالحات بالمنفرة والأجر العظيم.

سورة الحجرات

هى مدنية آيها ئمانى عشرة ، نزلت بمد سورة الحجادلة . ومناستها لما قبلها من وحوه :

- (١) ذكر في هذه قتال البغاة ، وفي تلك قتال الكفار.
- (٢) إن السابقة ختمت بالذين آمنوا ، وافتتحت هذه بهم .
- (٣) إن كلا منهما تضمن تشريفا وتسكريما للرسول صلى الله عليه وسلم ولا سيا
 ق مطلعهما .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مُهُا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَى اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَقُوا اللهَ إِنَّ اللهِ مَا أَصُوا لاَ تَرْفَعُوا أَصُوا تَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ اللهِ يَعْ وَلاَ تَجْهَرُوا لَهُ إِلَّةُ وَلَ كَجَهْرِ بَمْضِكُمْ لِبَمْضِ أَنْ تَحْبَطَ أَصْمَاكُمْ وَاللهِ مِنْ اللهِ مَا لَكُمْ وَأَنْهُ مُرُونَ (٧) إِنَّ الدِينَ يَمُشُونَ أَصُوا لَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللهُ أُو لَئِكَ وَاللهِ اللهُ فَلُو مَهُمُ للتَّقْوَى لَهُمْ مَنْهِرَةٌ وَأَجْرُ عَظِيمٌ (٣).

تفسير المفردات

لاتقدموا: أى لاتتقدموا ، من قولهم مقدمة الجيش لمرت تقدم منهم ، قال أبو عبيدة : العرب تقول : لاتقدّم بين يدى الإمام و بين يدى الأب : أى لاتعجل بالأس دونه ، وقيل إن المراد لاتقولوا بخلاف الكتاب والسنة ، ورُجّع هذا ، لاترفعوا أصوات خوراء أصوات ونطقتم فلا تَبْلُغُو ا بأصوات وراء

الحد الذي يبلغه بصوته، يفضون أصواتهم : أي يخفضونها ويكينونها ، امتحن الله قلوبهم : أي طهرها ونفاهاكما يمتحن الصائم الذهب بالإذابة والننقية من كل غشّ .

المعنى الجملي

ذكرت سورة الفتح بسد سورة التفال لأن الأولى كالمقدمة والثانية كالمنتيجة وذكرت هذه بعد الفتح ، لأن الأمة إذا جاهدت ثم فتح الله عليها والنبي صلى الله عليه وسلم بينها ، واستعب الأمر ، وجب أن توضع القواعد التي تكون بين النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وكيف يعاملونه ؟ وكيف يعامل بعضهم بعضا ؟ فعلل إليهم الا يقطعوا أمراً دون أن يحكم الله ورسوله به ولا أن يرفعوا أصواتهم فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم ولا أن يجهروا له بالقول كا يجهر بعضهم لبعض ، لما في ذلك من الاستخفاف الذي قد يؤدى إلى الكفر الحجمط للأعمال .

الإيضاح

أدب الله المؤمنين إذا قابلوا الرسول بأدبين : أحدهما فعل ، وثانيهما قول ، وأشار إلى أولها بقوله :

(۱) (یأیها الذین آمنوا لانقدموا بین یدی الله ورسوله وانقوا الله إن الله سمیع علیم) أی یأیها الذین آمنوا لانقدموا بالقضاء فی أمر قبل أن يقضی الله ورسوله لكم فیه ، اذر بما نقضون بغیر قضائهما ، وراقبوا الله أن تقولوا مالم یأذن لكم الله ورسوله به ، ان الله سمیع لما تقولون ، علیم بما تریدون بقولكم إذا قلتم ، لایخنی علیه شیء من ضائر صدوركم .

و بنمو هذا أجاب معاذ بن جبل رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يعته إلى النمين قال له ۵ بم تحكم؟ قال بكتاب الله تعالى ، قال صلى الله عليه وسلم فإن لم تجد، قال بسنة رسوله ، قال صلى الله عليه وسلم فإن لم تجد، قال أجتهد رأيى ، فضرب فى صدره وقال : الحمد لله الذى وفق رسول رسوله لما يرضى رسوله، رواه أحمد وأبو داود والترمذي .

فتراه قد أخر رأيه واجتهاده إلى مابعد الكتاب والسنة ، ولو قدمه لسكان من المتقدمين بين يدى الله ورسوله .

والخلاصة — إنه طلب إليهم أن ينقادوا لأوامر الله ونواهيه ، ولا يمجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول الرسول أو أن يقعل ، فلايذبجوا يوم عيد الأضحى قبل أن يذبح ، ولا يصوم أحد يوم الشك وقد نهى عنه .

وأشار إلى ثانيهما بقوله :

 (۲) (يأيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتـــكم فوق صوت النبي) أى إذا نطق ونطقتم فلا ترفعوا أصواتـــكم فوق صوته، ولا تبلغوا بها وراء الحد الذي يبلغه، لأن ذلك يدل على قلة الاحتشام، وترك الاحترام.

روى البخارى بسنده عن ابن أبى مُكَيْتُكة ﴿ أَن عبد الله بن الزبير رضى الله عنه أخبره أنه قدم ركب من تميم على النبى صلى الله عليه وسلم، فقال أبو بكر رضى الله عنه: أمَّر القَمْاع بن مَمْبد، وقال عمر : بل أمر الأقوع بن حابس، فقال أبو بكر رضى الله عنه : ما أردت إلا خلافى، فقال عمر رضى الله عنه : ما أردت خلافك، فتاريا حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت : (يأيها الذبن آمنوا لاترفعوا أصواتكم) الآية . فكان أبو بكر بعدها لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كأخى السرار، وما حدت عرائني صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسعم كلامه حتى يستفهمه عما يخفض صوته » .

ولا تجهروا له بالقول لَجهر بمضكم لبمض أن تحبط أعمالكم وأنتم لانشعرون) أى وإذا كلتموه وهوصامت فإياكم أن تبلغوا به الجهرالذي يدور بينكم ، أو أن تقولوا يا محمد، ياأحمد ، بل خاطبوه بالنبوة مع الإجلال والتعظيم ، خشية أن يؤدى ذلك إلى الاستخفاف بالمخاطب فتكفروا من حيث لالشعرون.

ولما نزلت هذه الآية تخلف ثابت بن قيس عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاء إليه صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله : لقد أنزلت هذه الآية و إلى رجل جبير الصوت ، فأخاف أن يكون عمل قد حبط ، فقال عليه الصلاة والسلام : لست هناك ، إنك تعيش بخبر وتموت بخبر ، وإنك في أهل الجنة ، فقال : رضيت ببشرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا أرفع صوتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا أرفع صوتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الله أرفع صوتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ألدا ، فأنزل الله :

(إن الذين يقضون أصواتهم عنـــد رَسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم المتقوى لهم مففرة وأجر عظيم) أى إن الذين ضرب الله قلوبهم بأنواع الحن والتكاليف الشاقة حتى طهرت وصقت بما كابدت من الصبر على المشاقة ، لهم مففرة لذنوبهم ، وأجر عظيم لنضهم أصواتهم ولسائر طاعاتهم .

روى أحمد فى الزهد عن مجاهد قال ؛ كُتِب إلى عمر ، ياأمير المؤمنين رجل لايشتهى المصية ولا يعمل بها أفضل ، أم رجل يشتهى المصية ولا يعمل بها ؟ فسكتب عمر رضى الله عنه ؛ إن الذين يشتهمون المصية ولا يعملون بها (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مفقرة وأجر علم).

إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاهِ الْحُجُرَاتِ أَكْثُرُهُمْ لاَ يَشْلُونَ (٤) وَلَهُ عَشُورُ وَلَهُ عَشُورُ وَلَهُ عَشُورُ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللهُ عَشُورُ وَخِيمٌ (٥).

تفسير المفردات

من وراه الحجرات: أى من خارجها سواء كان من خلفها أو من قدامها ، إذ أنها من المواراة وهي الاستتار ، فما استتر عنك فهو وراء ، خلفاكان أو قداما ، فإذا رأيته لايكون وراءك . و يرى بعض أهل اللغة أن وراء من الأصداد فتطلق تارة على ما أمامك ، وأخرى على ما خلفك ، والحجرات (يضم الجيم وفقعها وتسكينها) واحدها حجرة : وهي القطعة من الأرض المحجورة ؛ أي المنوعة عن الدخول فيها مجانط وتحوه، وللراد بها حجرات نسائه عليه الصلاة والسلام ، وكانت تسمة لسكل منهن حجرة من جريد النخل علي أبوابها المسوح من شكر أسود ، وكانت غير مرتفعة يتناول سقفها باليد ، وقد أدخلت في عهد الوليد بن عبد الملك بأمره في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكي الناس الذلك .

وقال سعيد بن المسبِّب يومئذ : لودِدت أنهم تركوها على حالها لينشأ ناس من أهل المدينة و يقدم القادم من أهل الآفاق فيرى ما اكتنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حياته ، فيكون ذلك بما يزهد الناس فى التفاخر والتكاثر فيها .

المعنى الجملي

ذم الله تبارك وتعالى الذين بنادون رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات وهو فى بيوت نسائه كما يفعل أجلاف الأعراب ، ثم أرشدهم إلى مافيه الخير والمصلحة لهم فى ديمهم ودنياهم ، وهوأن ينتظروا حتى يخرج إليهم .

روى ابن جرير بسنده عن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال : « اجتمع ناس من السرب فقال : « اجتمع ناس من السرب فقال انطاقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يك نبيا فنحن أسمد الناس به ، و إن يك مليكا نمش بجناحه ، قال : فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قالوا ، فجاءوا إلى حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه وهو في حجرته يا محمد يا محمد، فأنزل الله تمالى : (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يمقلون) قال . فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذنى فدها وجل يقول : لقد صدق الله تمالى قوك يا زيد » .

وقال قتادة: نزلت فى وفد تميم وكانوا سبعين رجلا منهم الزَّ بُرِقان بن بدر وعطارد ابن حاجب وقيس بن عاصم وعمرو بن الأهم ، جاءوا إلى النبى صلى الله عليه وسلم للمفاخرة ، فناد وال على الباب: اخرج إلينا باعمد ، فإن مدحنا لزَّ بْن ، وإن ذمنا لشَّين ، فغرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول: إنما ذلكم الله الذى مدحه زين، وذمه شين ، فقالوا: نحن ناس من تميم جئنا بشاعرنا وخطيبنا فشاعرك ونفاخرك ، فقال رسول الله: ما بالشعر بُوشِتُ ، ولا بالفَخار أيرت ، ولكن هاتوا فقام شاب منهم فذكر فضله وفضل قومه ، فقال صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شياس وكان خطيب النبى صلى الله عليه وسلم ، ق فأجبه فأجابه ، وقام الزَّ برقان بن بدر فقال :

نحن الكرامُ فلاحىٌ يعادلنا منا الملوك وفينا تُنْصَبُ البِيَعُ إلى أن قال:

فلا ترانا إلى حى يفاخرهم إلااستفادوافكانواالرأس يُقْتَطَعُ فن يفاخرُنا فى ذاك نعرفه فيرجم القوم والأخبارُ تُستتم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فقال:

إن الذوائب من فيعُر و إخوتهم قد بيتنوا سينة الناس تُقبّعُ يرضى بهاكل من كانت سريرَتَهُ تقوى الإله وكل الخير يَصْطَلَيعُ قومُ إذا حاربوا ضرّوا عدوم أو حاولوا النفع في أشياعهم نفعوا سجية تلك منهم غير محسدثة إنّ الخلائق فاعمُ شرَّهما المِدعُ

فى قصيدة طويلة ، فلما فرغ حسان من قوله ، قال الأقرع بن حابس : وأبى إن هذا الرجل لمؤتَّى له ، خلطيبه أخطب من خطينا ، ولشاعره أشعر من شاعرنا ، ولأصواتهم أعلى من أصواتنا ، ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما يضرك ماكان من قبل هذا، ثم جوّزه فأحسن جواً ثره .

الايضاح

(إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لايسقلون) أى إن الذين ينادونك من وراء حجرات نسائك أكثرهم جهال بما يجب لك من الإجلال والتمظيم . والمراد بالحجرات موضم خلوته ومقيله مع بعض نسائه .

(ولو أنهم صبروا حتى تخرج إلبهم لكان خيراً لهم) أى ولو أن هؤلاء الذين ينادونك من وراء الحجرات صبروا ولم ينادوك حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم عند الله ، لأنه قد أسرهم بتوقيرك وتعظيمك .

(والله غفور رحم) أى والله ذو عفو عمن ناداك من وراء الحجاب إن هو تاب من معميته بندائك كذلك ، وواجع أمرالله فى ذلك وفى غيره ، رحم به أن يعاقبه على ذنبه ذلك من بعد تو بته منه .

والخلاصة — إن الله سبحانه هجن الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال خاوته من وراء أكجدُركايصاح بأهون الناس قدراً ، لينبه إلى فظاعة ما جَسَروا عليه ، لأن من رفع الله قدره عن أن يُجهّر له بالقول يكون صنيع مثل هؤلاء معه من الممكر الذي يبلغ من التفاحش مبلغا لايقدر قدره .

يُنائِهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِتَى بِنَبَا فَتَبَيْتُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَا لَهْ فَتُصْبُحُوا عَلَى مَا فَمَلْتُمْ نَادِينَ (٢) وَاعْلُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللهِ لَوْ يُطْيِمُكُمْ فِي كَشِيرِ مِنَ الْأَمْرِ لَمَنَتْمْ وَلَكِنَّ اللهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ

الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُو بِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْمِصْيَانَ أُولَّائِكَ مُمُ الرَّاشِيدُونَ (٧) فَصْلاً مِنَ اللهِ وَنِمْنَةً وَاللهُ عَلَيمٌ حَكَمِمٌ (٨) ·

تفسير المفردات

القاسق: هو الخارج عن حدود الدين، من قولهم: فسق الرطب إذا حرج من قشره والتبين: طلب البيان، والنبأ: الخبر، قال الراغب: ولا يقال الخبر نبأ إلا إذا كان ذا فائدة عظيمة وبه يحصل علم أو غلبة ظن بجهالة: أى جاهلين حالهم، قصبحوا: أى فتصبروا، نادمين: أى مفتدين غا لازما متمنين أنه لم يقم ؛ فإن الندم الفم هلى وقوع شىء مع تمنى عدم وقوعه، كفيذًم ": أى لوقم فى الجهد والهلاك، والمكفر: تفطية نم الله تمال بالجمعود لها، الفسوق: الخروج عن الحدكا علمت، والعصيان: عدم الانتهاد، من قولهم: عصت النواة: أى صلبت واشتدت، والرشاد: إصابة الحق واتباع الطربق السوق.

المعنى الجملي

أدب الله عباده المؤمنين بأدب نافع لهم فى ديمهم ودنياهم — أنه إذا جاءهم الغاسق المجاهر بترك شمائر الدين بأى خبر ، لايصدقونه بادى ذى بدء حتى يتثبتوا ، و يتطلبوا المكشاف الحقيقة ولا يعتمدوا على قوله ، فإن من لايبالى بالفسق لايبالى بالكذب الذى هو من فصيلته — كراهة أن يُصيبوا بأذى قوما هم جاهاون حالهم ، فتندموا على ما فرط منكم ، وتتمنوا أنه لو لم يكن قد وقع .

روى عن ابن عباس ه أن الآية نزلت فى الوليد بن عقبة بن أبى معيط ، وكان قد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بنى المصطلق ليأخذ الصدقات ، فلما أتاهم خلير فرحوا به وخرجوا پستقبلونه ، فلما حدَّث بذلك الوليد حسب أنهم جاءوا لقتاله ، فرجع قبل أن يدركوه وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم منموا الزكاة ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا ، و بينا هو يحدث نفسه أن يغزوهم إذ أتاه الوفد فقالوا يا رسول الله : إنا حُدَّننا أن رسولك رجع من نصف الطريق ، و إنا خشينا أنه إنما رده كتاب جاء منك لفضب غضيته علينا ، و إنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله ، فأتزل الله عذرهم في الكتاب فقال : (يأيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبز) الآية » . أخرجه أحمد وإن أبي حاتم والطبراني وإنن مردويه ، وقال ابن كثير : وهذا من أحسن ما روى في سبب نزول الآية .

وقال الرازى: هذه الرواية ضميفة لأن إطلاق لنظ الفاسق على الوليد بعيد، لأنه توهم وظن فأخطأ، والمخطى. لايسمى فاسقا ، كيف والفاسق فى أكثر المواضع براد به من خرج من ربْقة الإيمان لقوله : ﴿ إِنَّ اللهُ لاَ يَهِلْدِى الْقُوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ اه .

ثم بين أن صحبه كانوا يريدون أن يقبع رأيهم فى الحوادث ، ولو فعل ذلك لوقعوا فى العنت والهلاك ، ولسكن الله حبب إلى بعضهم الإيمان وزينه فى قلوبهم وكرّ ، إليهم السكفر والفسوق والعصيان ، وهؤلاء أهل الرشاد والسالسكون الطريق السوى " .

الايصاح

(يأيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبإ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) أى يأيها للؤمنون إن جاءكم الفاسق بأى نبإ فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الأمر وانكشاف الحقيقة ، ولا تمتمدوا على قوله ، فإن من لايبالى بالفسق فهو أجدر ألا يبالى بالكذب ولا يتحاماه — خشية إصابتكم بالأذى قوما أنتم جاهلون حالهم ، فتندموا على ما فرط منا منكر وتتحاون حالهم ،

ثم وعظهم سبحانه بعظة هم أحرى الناس باتباعها فقال :

(واعلموا أن فيكم رسول الله) أى واعلموا أن بين أظهركم رسول الله فعظموه

ووقروه وتأدبوا معه وانقادوالأمره ، فإنه أعلم بمصالحمكم وأشفق عليكم ملكم كا قال تعالى: ﴿ النَّبِيُّ أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ .

ثم بين أن رأيه أنفع لهم وأجدر بالرعاية فقال:

(لو يطيمكم فى كثير من الأمر لعنتم) أى لو سارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر وأجاب ما أشرتم به عليه من الآراء لوقسم فى الجهد والإثم ، ولكنه لايطيمكم فى غالب ما تريدون قبل وضوح وجهه له ، ولا يسارع إلى العمل بما يبلُنه قبل النظر فيه .

عن أبى سعيد الخدرى أنه قرأ هذه الآية وقال : هذا نبيكم يوحَى إليه ، وخيار أثمتكم لو أطاعهم في كثير من الأمر لمنتوا ، فكيف بكم اليوم ، أخرجه الترمذى .

ثم استدرك على ما سلف لبيان براءة بعضهم من أوصاف الأولين فقال :

(ولكن الله حبب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره واليكم الكفر والفسوق والمصيان) أى ولكن جمعا منكم براء بما أنم عليه من تصديق الكاذب وتزيين الإيقاع بالبرىء و إرادة أن يتبع الحق أهواءهم ، لأن الله تعالى جمل الإيمان أحب الأشياء إليهم ، فلا يقع منهم إلا ما يوافقه و يقتضيه من الأمور الصالحة وترك التسرع في الأخبار ، وكرة إليهم هذه الأمور الثلاثة : الكفر والفسوق والمصيان .

والخلاصة — إن الإيمان الكامل إقرار باللسان ، وتصديق باتجنان وعمل بالأركان ، فسكراهة السكفر في مقابلة محبة الإيمان ، وتزيينه في القلوب هو التصديق بالجنان ، والفسوق وهو السكذب في مقابلة الإقرار باللسان ، والعصيان في مقابلة الممل بالأركان .

(أولئك هم الراشدون) أى هؤلاء الذين هذه صفاتهم هم السالسكون طريق السمادة ولم يميلوا عن الاستقامة .

(فضلا من الله ونعمة) أى هذا العطاء الذى منحكموه تفضل منه عليكم و إنعام من لدنه . (والله عليم حكيم) أى واقه عليم بمن يستحق الهداية ، ومن يستحق الغواية ، حكيم فى تدبير شئون خلقه وصرفهم فيها شاء من قضائه .

والخلاصة — إن رسول الله بين أغلمركم وهو أعلم بمصالحكم ، لو أطاعكم في جميع ما نختارونه لأدى ذلك إلى عنتكم ووقوعكم في مهارى الردى ، ولكن بمضامتكم حبّب إليهم الإيمان في قلوبهم ، وكرّم إليهم الكنر والفسوق والعصيان ، وأولئك هم الذين أصابوا الحق، وسلكوا سبيل الرشاد .

وَإِنْ طَائَفَتَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِن بَفَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى اللهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَاحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا اللَّبِي بَشِيءَ إِلَى أُمْرِ اللهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْمَدْلِ وَأَتْسِطُوا إِنَّ اللّٰهَ يُحِيِّثُ الْمُتَسِطِينَ (٩) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَرْكُمْ وَاتَّقُواللّٰهَ لَمُلَكَّمُ ثُرْجُونَ(١٠)

تفسير المفردات

الطائفة : الجاعة أقل من الفرقة بدليل قوله : « فَلَوْلاً نَفَرَ مِنْ كُلُّ أَبْرُقَةً مِنْهُمْ مَا لَفَةَ أَنَّ مَ الْفَقَةُ ﴾ فأصلحوا بينهما : أى فكنوها عن القتال بالنصيحة أو بالتهديد والتعذيب ، بغت: أى تدبع ، وأمر الله : هو الصلح ، لأنه مأمور به في قوله : « وَأَصْلِيحُوا ذَاتَ بَيْنِيكُ ﴾ فأصلحوا بينهما بالمدل : أى بإزالة آثار القتال بغيان المتلفات بحيث يكون الحسكم عادلا حتى لايؤدى النزاع إلى الاقتتال مرة أخرى، وأقسطوا : أى واعدلوا في كل شأن من شئونكم وأصل الإقساط : إزالة القسط (بالنحم) وهو الجور ، والقاسط : الجائز كما قال : « وَأَمَّا الْفَاسِطُونَ فَكَا نُوا بَجِيمَ مَ حَملَا ، وهو الجور ، والقاسط : الجائز كما قال : « وَأَمَّا الْفَاسِطُونَ فَكَا نُوا بَجِيمَ مَ حَملَا ،

والإخوة في النسب ، والإخوان في الصداقة ، واحدهم أنح ، وقد جعلت الأخوّة في الدين كالأخرّة في النسب وكأن الإسلام أب لهم قال قائلهم :

أبى الإسلامُ لا أبَ لى سواهُ إذا افتخروا بقَيْسٍ أو تمسيم

المعنى الجملي

بعد أن حذر سبحانه المؤمنين من النبأ الصادر من الفاسق — بين هذا ما ربما ثرتب على خبره من النزاع بين فتنين وقد يثول الأمر إلى الاقتتال ، فطّلب من المؤمنين أن يزيلوا ما نُتِيج من كلامه ، وأن يصلحوا بينهما ، فإن بشت إحداها على الآخرى فقاتلوا التي تبغى حتى ترجم إلى الصلح بدفعها عن الظلم مباشرة إن أمكن ، أو باستعداء الحاكم عليها ، وإن كان الباغى هو الحاكم فالواجب على المسلمين دفعه بالنصيحة فما فوقها بشرط ألا تثير فتنة أشد" من الأولى .

ثم تمم الإرشاد وأبان أن الصلح كما يلزم بين الفئتين - بجب بين الأخوين ، ثم أمرهم بتقوى الله ووجوب اتباع حكمه وعدم الإهمال فيسه رجاء أن يرحمهم إذا هم أطاهره ولم يخالفوا أمره .

روى قتادة أن الآية نزلت فى رجلين من الأنصاركان بينهما مدارأة فى حق ، فقال أحدهما للآخر: لآخذنَّ حقى منك عَنْمَوَّ ، لكثرة عشيرته ، ودعاء الآخرليحاكم إلى النبى صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه ، فلم يزل الأمر بينهما حتى تدافعوا وتناول بعضهم بعضا بالأيدى والنمال ، ولم يكن قتال بالسيوف .

الايضاح

(و إن طائفتان من للؤمنين افتتارا فأصلحوا بينهما) أى و إن اقتتلت طائفتان من أهل الإيمان ، فأصلحوا أبها المؤمنون بينهما بالدعاء إلى حكم الله والرضا بما فيه ، سواء كان لهما أو علمهما ، وذلك هو الإصلاح بينهما بالمدل .

(فإن بفت إحداها على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنىء إلى أمر الله) أى فإن أبت إحدى هاتين الطائفتين الإجابة إلى حكم الله وتمدت ما جعله الله عدلا بين خلقه ، وأجابت الأخرى فقاتلوا التي تستدى وتأبى الإجابة إلى حكمه حتى ترجم إليه وتخضع طائمة له .

(فإن فادت فأصلحوا بينهما بالمدل) أى فإن رجمت الباغية بعد قتالكم إياها إلى الرضا محكم الله – فأصلحوا بينهما بالإنصاف والمدل حتى لايتجدد بينهما القتال في وقت آخر .

ثم أمرهم سبحانه بالعدل في كل أمورهم فقال :

(وأقسطوا إن الله يحب القسطين) أى واعدلوا فى كل ما تأتون وما تذرون ، إن الله يحب المادلين فى جميع أعمالهم و يجاز يهم أحسن الجزاء .

وفى الصحيح عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « انصر أخاك ظالما أو مظاوماً ، قلت: يا رسول الله: هذا نصرته مظاوماً ، فكيف أنصره ظالماً ؟ قال: "تمنه من الظلم ، فذهك نصرك إياه » .

(إنما المؤمنون إخوة) أى إنهم منتسبون إلى أصل واحد وهو الإيمان الموجب السمادة الأبدية ، وفي الحديث « السلم أخو السلم ، لايظلمه ، ولا يعيبه ، ولا يحذّله ، ولا يحذّله ، ولا يتطاول عليه في البنيان فيستر عليه الربح إلا بإذنه ، ولا يؤذيه بقُتار قدره إلا أن يغرف له غَرفة، ولا يشترى لبنيه الفاكمة فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يُطمعونهم منها ، ثم قال احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل » وفي الصحيح أيضا : « إذا دها المسلم لأخيه بظهر النبيب : قال الملك : آمين ولك يمثله » .

ولما كانت الأخورة داعية إلى الإصلاح ولابد - تسبب عن ذلك قوله : (فأصلحوا بين أخويكم) في الدين كا تصلحون بين أخويكم في النسب . (واتقوا الله) فى كل ما تأتون وما تذرون ، ومن ذلك ما أمرتم به من إصلاح ذات البين .

(لىلىكم ترحمون) أى رجاء أن يرحمكم ربكم ويصفح عن سالف إجرامكم إذا أثنم أطعتموه واتبعتم أمره ونهيه .

يَأَيُّهُا الَّذِينَ آَمَنُوا لاَ يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلاَ نِسَاٰهِ مِنْ نِسَاء عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلاَ تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلاَ تَنَا بَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الاِسْمُ الفُسُوقُ بَمْدَ الإِيمانِ وَمَنْ لَمْ يَلَّبُ فَأْرُ لَئِكَ هُمُ الظَّا لُمُونَ (١١).

تفسير المفردات

السخرية : الاحتقار وذكر العيوب والنقائص على وجه بُضَحَك منه ، يقال سخر به وسخر منه ، وسخرية والسخرى سخر به وسخر به وسخر به وسخر به وسخري (بالفم والسحس) وقد تسكون بالمحاكاة بالقول أو بالفسل أو بالإشارة أو بالضحك على كلام المسخور منه إذا غلظ فيه ، أو على صنعته ، أو على قبح صورته .

والقوم : شاع إطلاقه على الرجال دون النساء كما فى الآية وكما قال زهير :

وما أدرى وسوف إخالُ أدرى أقومُ آلُ حَصْن أم نساه
ولا تلمزوا أنفسكم : أى لايسب بعضكم بعضا بقول أوإشارة باليد أو المين أونحوها،
وللؤمنون كنفس واحدة فتى عاب المؤمنُ المؤمنَ فكا ثما عاب نفسه ، والتدابر: التساير
والتداعى بما يكرهه الشخص من الألقاب، والاسم : الذكر والصيت ، من قولهم :
طار اسمه بين الناس بالكرم أو اللؤم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر ما ينبغى أن يكون عليه المؤمن مع الله تعالى ومع النبى صلى الله عليه وسلم ومع النبى صلى الله عليه وسلم ومع ومن يتناف يكون عليه المؤمن مع المؤمن ، فذكر أنه لاينبغى أن يسخر منه ولا أن يسبه بالهمز واللمز ، ولا أن يلقبه باللقب الذى يتأذى منه ، فبئس العمل هذا ، ومن لم يتب بعد ارتكابه فقد أساء إلى نفسه وارتسكب جُرِما كبيرا .

روى أن الآية نزلت فى وفد تميم إذكانوا يستهزئون يُقتراء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كمار ومُتهيّب و بلال وخيّاب وابن فُهَيِّرة وسلمان الفارسي. وسالم مولى أبي حذيفة فى آخر بن غيرهم لمــا رأوا من رئاتة حالهتم كنّ

وروى أنها نزلت فى صفيّة بنت حُوّى بَنْ أَخْطَبُ رَضَى الله عنها : أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : « إن النساء بقلن لى : بإيهودية بنت يهوديين ، فقال لها : هلاّ قلت: أبي هارون ، وحمى موسى، وزوجيي عمد » .

الإيضاح

(يأيها الذين آمنوا لايسخر قوم من قوم) أى لايهزأ ناس من المؤمنين بآخرين: ثم ذكر العلة في ذلك فقال :

(عسى أن يكونوا خيراً منهم) أى فقد يكون المسغور منهم خيراً عند الله من الساخر بن كما جاء فى الأثر « فربّ أشمث أغبر ذى طير ّ بن لايؤ به له ، لوأقسم على الله تمالى لأبرّت » .

فينسى ألا بحبترى أحد على الاستهزاء بمن تتقحمه عينه لرثاثة حاله ، أو لكونه ذا عاهة فى بدنه ، أو لكونه غير لبق فى محادثته ، فلمله أخلص ضميرا وأنقى قلبا ممن هو على ضد صفته ، فيظلم نفسه بتحقير من وقره الله تعالى . (ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن) أي ولا يسخر نساء من نساء عسى أن يكون المسخور منهن خيرا من الساخرات ، وأتى بالجمع في الموضعين ، من قِبَل أن الأغلب في السخرية أن تكون في مجامع الناس ، وكم من متلذذ بها ، وكم من متألم منها.

روى الترمذي عن عائشة قالت : حكيت للنبي صلى الله عليــه وسلم رجلا فقال : « ما يسرني أني حكيت رجلا وأن لي كذا وكذا ، قالت فقلت بإرسول الله إن صفية امرأة وقالت(١) بيدها هكذا تعني أنها قصيرة ، فقال : لقد مزحت بكلمة لو مُزجت بماء البحر لمزجته » .

وروى مسلم عن أبي هر يرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن اللهلاينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » وفي هذا إيماء إلى أن المرء لايقطم بمدح أحد أو عيبه كما يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة ، فلمل من يحافظ على الأعمال الظاهرة يعلم الله من قلبه وصفا مذموما لاتصح ممه تلك الأعمال ، ولمل من رأينا منه تفريطا أومعصية يعلم الله من قلبه وصفا محمودا يُفَفَّرُك بسببه ، فالأعمال أمارات ظنية ، لا أدلة قطعية .

(ولا تلمزوا أنفسكم) أي ولا يعب بعضكم بعضا بقول أو إشارة على وجه الخيفية . رفي قوله : «أنفسكم» تنبيه إلى أن العاقل لايعيب نفسه ، فلاينبغي أن يعيب غيره لأنه كنفسه ، ومن ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون كجسد واحد إن اشتكى عضو منه تداعي له سائر الجسد بالسهر والحتى » وقال عليه الصلاة والسلام : « يبصر أحدكم القذاة (٢) في عين أخيه ويدع الجذُّع في عينه ، ٦

⁽١) تطلق الدرب القول على جميع الأفعال وتطلقه على غير المكلام واللسان توسما في الاستعمال .

⁽٢) ما يقع في العين والماه والتراب من ثراب أو تبن أو وسمَّ أو غير ذقتُ .

وقيل : من سعادة المرء أن يشتغل بعيوب نفسه عن عيوب غيره . قال الشاعر :

لا تكشفن من مساوى الناس ماستروا فيهتك الله سسترا عن مساويكا
واذكر محاسن ما فيهسم إذا ذكروا ولا تعب أحداً منهم بما فيكا
(ولا تنابزوا بالألقاب) أى لايدع بعضكم بعضا بالقب الذى يسوءه ويكرهه
كأن يقول لأخيه المسلم : يا فاسق ، يا منافق ، أو يقول لمن أسلم : يا يهودى ،
أو يا نصرانى .

قال قنادة وعكرمة عن أبى جبيرة بن الضحاك قال : فى بنى سلمة نزلت (ولاتنابزوا بالألقاب) قدم رسول الله صلى الله عليمه وسلم المدينة وليس فينا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة ، فكان إذا دعا واحدا باسم من تلك الأسماء قالوا : يا رسول الله إنه يكرهه غنزلت . أخرجه البضارى فى الأدب وأهل السنن وغيرهم .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : التنابز بالألقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب وراجع الحقى، فنعى الله تعالى أن يعيّر بما سلف من عمله .

أما الألقاب التي تَكسب حمداً أو مدحا وتكون حقًا وصدقا فلا تسكره كا قبل لأبي بكر : عَتِيق ، ولعمر : الفاروق ، ولهثان : ذو النورين ، ولعلى : أبوتراب ، ولخالد سيف الله .

(يئس الاسم الفسوق بمد الإيمان) أى بئس الذكر المرتفع للمؤمنين أن يُذْ كروا بالقسوق بعد دخولهم في الإيمان واشتهارهم به

وفى هذا إيماء إلى استقباح الجلح بين الأمرين كما تقول بئس الصبوة بعد الشيخوخة أى معها .

(ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون) أى ومن لم يتب من نبزه أخاء بما نعى الله عن نبزه من الألقاب، أو لمزه إياه، أو سخريته منه ، فأولئك هم الذين ظلموا أننسهم فأكسموها عقاب الله بعصيانهم إياء . يَأْيُهَا الَّذِينَ آ مَنُوا اجْتَنْبُوا كَنْيِرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَمْضَ الظَّنِّ إِنْ مَوْكَ ا تَجَـُّدُوا وَلاَ يَنْتُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ تَوَّابُ رَحِيمٌ (١٢) .

تفسير المفردات

اجتنبوا: أى تباعدوا، وأصل اجتنبته: كنت منه على جانب، ثم شاع استماله فى التباعد اللازم له، والإثم: الذنب، و والتجسس: البحث عن العورات والمايب والشبة: ذكر الإنسان بما يكره فى غيبته، فقد روى مسلم وأبو داود والترمذى « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أتدوون ما الغيبة ؟ قالوا الله ورسوله أعلم، قال: ذكرك أخاك بما يكره، قبل: أفرايت لوكان فى أخى ما أقول؟ قال: إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته، وإن لم يكن فيه ما تقول فقد اجته».

المعنى الجمل

أدب الله عباده المؤمنين بآداب إن تمسكوا بها دامت المودة والوئام بيسهم : منها ما تقدم قبل هذا ، ومنها ماذكره هنا من الأمور المظام التي تزيد توثيق رباط المجتمع الإسلامي قوة وهي :

- (١) البمد عن سوء الغلن بالناس وتخوّنهم فى كل مايقولون وما يفملون ، لأن بعض ذلك قد يكون إثما محضا فليجتنب كثير منه ، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال : ولا تظانن بكلمة خرجت من أخيك المؤمن إلا خيرا ، وأنت تجمد لها فى الجير عملا .
 - (٢) البحث عن عورات الناس ومعايبهم .
- (٣) عدم ذكر يعضهم بعضا بما يكرهون فى غيبتهم ، وقد مثل الشارع المنتاب
 يا كل لحم المينة استفظاعا له .

قال قتادة : كما تسكره إن وجدت جيفة ممدودة أن تأكل منها ، كذلك فاكره لحم أخيك وهو حيّ .

الأيضاح

(بأيها الذين آمنوا اجتنبواكثيرا من الظن) أى يأيها الذين آمنوا ابتعدوا عن كثير من الظن بالمؤمنين ، بأن تظنوا بهم السوء ما وجدتم إلى ذلك سبيلا ، فني الحديث ﴿ إِنَّ الله حرم من المسلم دمه وعرضه ، وأن يظن به ظن السوء » .

ولا يحرم سوء الظن إلا بمن شوهد منه الستر والصلاح ، وأونست منه الأمانة ، أما من يجاهر بالفجور كمن يدخل إلى الحانات أويصاحب الفوانى الفواجر فلا يحرم سوء الظن به .

أخرج البيهتي في شعب الإيمان عن سعيد بن المسيّب قال : كتب إلى بعض إخوانى من أصحاب رسول صلى الله عليه وسلم. أنضع أمرأخيك على أحسنه مالم يأتك ما يغلبك، ولا تفادن بحكامة خرجت من امرئ مسلم شرا وأنت تجد لها في الخير محيلا، ومن عرّض نفسه لأنهم فلا يلومن إلا نفسه ، ومن كتم سره كانت الخيرة في يده ، وما كافأت من عصى الله تمالى فيك بمثل أن تعليم الله فيه، وعليك بإخوان الصدق فسكن في اكتسابهم، فإنهم زينة في الرخاء ، وعدة عند عظيم البلاء ، ولا تنهاون بالحلف فيهينك الله تمالى ، ولا تسألن عما لم يكن حتى يكون ، ولا تضع حديثك إلا الأمين، ولاأمين إلا تمن خشي بالصدق و إن قطلك ، واعتزل عدوك، واحذر صديقك إلا الأمين، ولاأمين إلا تمن خشي الشيب .

ثم علل الأمر باجتناب كثير من الظن بقوله :

(إن بعض الظن إثم) أى إن ظن المؤمن بالمؤمن الشرّ إثم ، لأن الله قد نهاه عنه ففسله إثم . ونحو الآية قوله : « وظَنَشْتُمْ ظَنَّ السَّوْءَ وَكُفْتُمْ قَوْمًا بُورًا » . قال ابن عباس في الآية : نعى الله المؤمن أن يظن بالمؤمن سوءا اه .

ثم لما أمرهم سبحانه باجتناب كثير من الظن نهاهم عن التجسس فقال :

(ولا تجسسوا) أى ولا يتتبع بعضكم عورة بعض ، ولا يبحث عن سرائره يبتغى بذلك الظهور على عيو به ، ولكن اقنعوا بما ظهر لكم من أمره ، و به فاحمدوا أوذموا ، لاعلى ما تعلمون من الخفايا .

وفى الصحيحين عن أبي هو يرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تناجشوا ولا تناجشوا ولا تناجشوا ولا تناجشوا ولا تناجشوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا ، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام » التجسس: البحث عما يكثم عدك، والتحسس : طلب الأخبار والبحث عنها، والتناجش: المبعم على يم غبرك (الزيادة عليه) والتدابر: الهجر والقطيمة .

وعن أبى بَرْزُدَة الأسلمى قال: قال رسول الله صلى الله عليمه وسلم ﴿ ياممشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه ، لاتفتابوا المسلمين ولا تتبموا عوراتهم ، فإن من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته ، ومن يتبع الله عورته يفضحه فى عُشَر بيته » .

وروى الطبرانى عن حارثة بن النمان رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاث لازمات لأمتى : الطَّيْرَةُ والحسد وسوء الفان ، فقال رجل وما يذَّعبهن يا رسول الله ممن هن فيه ؟ قال صلى الله عليه وسلم : إذا حسدتَ فاستففر الله ، وإذا غلنتَ فلا تمثَّق ، وإذا تطيرت فامض » .

وقال عبد الرحمن بن عوف: حرست ليلة مع عمر بن الخطاب بالمدينة ، إذ تبين لنا سراج فى بيت بابه مجاف على قوم لهم أصوات مرتفعة ولنَّط ، فقال عمر: هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شَرْب ، فما ترى ؟ قلت : أرى أنا قد أتينا ما نهى الله عنه، قال تمالى : « وَلا تَجَسَّسُوا » وقد تجسسنا ، فانصرف عمر وتركهم. وقال أبو قلابة : حُدِّث عربن الخطاب أن أبا محبَّض النتنى يشرب الخر مع أصحاب له فى بيته ، فانطاق عمر حتى دخل عليه ، فإذا ليس عنده إلارجل ، فنال أو محبن: إن هذا لايحل لك ، قد نهاك الله عن التجسس . فخرج عمر وتركه .

(ولا يفتب بعضكم بعضا) أى ولا يذكر بعضكم بعضا بما يكره فى غيبته ، والمراد بالذكر الذكر سرمحا أو إشارة أونحو ذلك مما يؤدى مؤدى النطق، لما فى ذلك من أدى المفتاب، وإيغار الصدور وتفريق شمل الجاعات، فهى النار تشتمل فلا تُبقى ولا تذر، والمراد بما يكره ما يكرهه فى دينه أو دنياه أو خَلقه أو خُلقه أو ماله أو ولده أو زوجته أو خادمه أو ملبسه أو غير ذلك مما يتعلق به .

قال الحسن : الفيبة ثلاثة أوجه كلما في كتاب الله : الغيبة ، والإفك ، والبهتان .

- (١) فأما الغيبة : فهي أن تقول في أخيك ماهو فيه ٠
 - (٢) وأما الإفك: فأن تقول فيه ما بلفك عنه .
 - (٣) وأما البهتان : فأن تقول فيه ماليس فيه .

ولا خلاف بين العلماء في أن الفيبة من الكبائر وأن على من اغتاب أحدا التو بة إلى الله أو الاستفار لمن اغتابه أو الاستحلال منه .

وعن شمبة قال : قال لى معاوية بن قُرَّة : لو مرَّ بك رجل أفطع (مقطوع اليد) فقلت هذا أقطم كمان غيبة ، قال شعبة فذكرته لأبي إسحاق فقال صدق .

ثم ضرب سبحانه مثلا للفيبة للتنفير والتحذير منها فقال:

(أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتًا فكرهتموه) أى أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه بعد ممانه؟ فإذا كنتم لاتحبون ذلك بل تسكرهونه لأن النفس تعافه ، فسكذلك فاكرهوا أن تفتابوه في حياته .

والخلاصة — إنــكم كما تــكرهون ذلك طبعا فاكرهوا ذلك شرعا لمــا فيه من شديد العقوبة . وقد شبهت بأكل اللحم لما فيها من تمزيق الأعراض المشابه لأكل اللحم وتمزيقه، وقد جاء هذا على نهج العرب في كلامهم. قال المُقنّع السكِندى:

فإن أكلوا لحى وفَرْتُ لحومهم وإن هدموا مجدى بنيت لهم مجداً وقد زادت الآية فبحلت اللحم لحم أخ ميت تصويرا له بصورة بشعة تستقذرها النفوس جميعا .

سمع على بن الحسين رضى الله عنهما رجلا يفتاب آخر فقال : إياك والفيبة فإنها إدام كلاب الناس، وقيل لعمرو بن عُبيد : لقد وقع فيك فلان حتى رحماك ، قال : إباه فارحموا .

وقال رجل للحسن البصرى : بلغنى أنك تفتابنى ، فقال : لم يبلغ قدرك عندى أن أحكمك في حسناتي .

وقد ثبت فى الصحيح من غير وجه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حين خطب فى حجه الوداع : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا » .

(واتقوا الله) أى فاكرهوا النيبة ، واتقو الله فيا أمركم به ونهاكم عنه ، وراقبوه واخشّوه .

ثم علل هذا بقوله :

(إن الله تواب رحيم) أى إن الله يتوب على من تاب إليه عما فرط منه من الذنب ، رحيم به أن يعذبه بعد تو بته .

و يجب على المنتاب أن يبادر إلى التو بة حين صدورها منه ، بأن يُعَلِم عنها ويندم على ما فرط منه ، ويعزم عزما مؤكدا على ألا يعود إلى مثل ما فرط منه .

ولا تحرم النيبة إذا كانت لفرض صحيح شرعا لايتوصل إليه إلا بها ، وينحصر ذلك في سئة أمور :

- (١) التظلم ، فلمن ظُلم أن يشكو لمن يظن أنه يقدر على إزالة ظلمه أو تخفيفه .
 - (٧) الاستمانة على تغيير المنكر بذكره لمن يظن قدرته على إزالته .
- (٣) الاستفتاء، فيجوز للستفتى أن يقول للفتى : ظلمنى فلان بكذا فهل يجوز له ذلك .
- (٤) تحذير المسلمين من الشركبئر في الشهود والرواة والمتصدّ بن للافتاء مع عدم أهليتهم لفتك ، وكأن يشير و إن لم يُستشرعلى مريد التروج أو مخالطة غيره في أسم ديني أو دنيوى ويقتصر على ما يكفى ، فإن احتاج إلى ذكر عيب أو عيبين ذكر ذلك .
 (٥) أن يجاهروا بالفسق كالمدمنين على شرب الخور وارتياد محالة الفجور ،
- (ه) أن يجاهروا بالفسق كالمدمنين على شرب الحمور وارساد عمال الفجور : ويتباهوا بما يفعلون .
- (٦) التمريف بلقب أو نحوه ، كالأعور والأعمش ونحو ذلك إذا لم تمكن المرفة بغيره .

والأمة مجمعة على قبح الغيبة وعظم آثامها مع ولوع الناس بها حتى إن بعضهم ليقولون : هي صابِون القاوب ، و إن لهـا حلاوة كخلاوة الثمر ، وضراوة كضراوة الحمر .

يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرِ وَأُنْتَى وَجَمَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَمَازَقُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ هِنْدَ اللهِ أَنْقَاكُمْ إِنَّ اللهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١٣).

تفسير المفردات

من ذكر وأنتى: أى من آدم وحواء ، قال إسحاق الموصلي : الناس في عالم التمثيل أكفاء أبوهم آدم والأم حوّاء فإن يكن لهم في أصلهم شرف يفاخرون به فالطين والماء والشعوب: واحدهم شعب (بقتح الشين وسكون العين) وهو الحى العظيم المنتسب إلى أصل واحد كر يبعة ومضر ، والقبيلة دونه كبكر من ربيعة ، وتميم من مضر . وحكى أبو عبيدة أن طبقات النسل التي عليها العرب سبع : الشعب ، ثم القبيلة ، ثم المارة، ثم البعلن، ثم الفيلة، ثم المشيرة ، وكل واحد منها يدخل فيا قبله ، فالقبائل تحت الشعوب ، والعار تحت القبائل ، والبعلون تحت العائر ، والأفخاذ تحت البعلون ، والفصائل تحت الأفخاذ ، والعشائر تحت الفصائل ، فخز يمة شعب ، وكنانة قبيلة ، وقر يش عمارة (بفتح العين وكسرها) وقصي بطن ، وعبد مناف فخذ ، وهاشم فصيلة ، والعباس عشيرة ، وسمى الشعب شعبا لتشعب القبائل منه كتشعب أغصان الشجرة .

المعنى الجملي

بعد أن نهى سبحانه فيا سلف عن السخرية بالناس والازدراء بهم ، وعن اللهز والتتابز بالألقاب -- ذكر هنا مايؤكد النهى و يؤيد ذلك المنع ، فيين أن الناس جميعا من أب واحد وأمّ واحدة ، فكيف يسخر الأخر من أخيه ؟ إلى أنه تعالى جملهم شعو با وقيائل مختلفة ، ليحصل بيمهم التعارف والتعاون فى مصالحهم المختلفة ، ولا فضل لواحد على آخر إلا بالتقوى والصلاح وكال النفس ، لا بالأمور الدنيوية الزائلة .

ذكر أبو داود أن الآية نزلت فى أبى هند وكان حجام النبى صلى الله عليمه وسلم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بنى بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم فقاوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : نزوج بناتنا موالينا ؟ فأنزل الله عز وجل : « إِنَّا خَلَقْنَاكُمُ مِنْ ذَكَرَ وَأَدْشَى وَجَمَلنَاكُمْ شُمُو بًا وَقَبَائِلَ » الآية .

الأيضاح

(يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأثنى)أى إنا أنشأناكم جميعا من آدم وحواء، فكيف يسخر بعضكم من بعض، و يلمز بعضكم بعضا وأثنم إخوة فى النسب ، و بعيد أن يميب الأخ أخاه أو يلعزه أو ينيزه .

وعن أبي مُليكة قال: لما كان يوم فتح مكة رقيق بلال فأذَّن على ظهر الكعبة فقال عتاب بن أسيد بن أبي السيص : الحد فله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم . وقال الحارث بن همرو : الحارث بن همرو : إن يرد الله شيئا ينيره ، فأنّى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأُخبره بما قالوا ، فدعاهم وسألهم عما قالوا فأثرل الله الآية زجرا لهم عن التفاخر بالأنساب والتكاثر بالأموال والازدراء بالفقراء ، و بين أن الفضل بالتقوى .

وروى الطبرى قال : « خطب رسول الله يمنى فى وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال :

يأيها الناس ألا إن ربكم واحد ، و إن أباكم واحد ، ألا لافضل لعربى على عجمى، ولا لممجمى على عربى ، ولا لأسود على أحمر ، ولا لأحمر على أسود إلا بالثقوى ألاهل بلنت ؟ قالوا نعم ، قال : فليهلغ الشاهد النائب » .

وعن أبي مالك الأشعرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ، ولسكن ينظر إلى قلوبكم ، فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه ، و إنما أنتم بنو آدم ، وأحبكم إليه أثقاكم » .

(وجملناكم شمونا وقبائل لتعارفوا) أى للتعارف لا للتناكر ، واللمزُ والسخرية والنبية تفضى إلى ذلك . ثم ذكر سبب النهى عن التفاخر بالأنساب بقوله :

(إن أكرمكم عند الله أنقاكم)أى إن الآكرم عند الله الأرفع سنزلة لديه عز وجل فى الآخرة والدنيا هو الأنقى ، فإن فاخرتم ففاخروا بالتقوى ، فمن رام نيل الدرجات الملا فعليه بها .

روى ابن حمر رضى الله عنهما «أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم فتح مكة وهو على راحلته فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل ، ثم قال : أيها الناس إن الله قد أذهب عنكم عَيْبة الجاهلية وتمظلها بآبائها ، فالناس رجلان : رجل بَرُّ تق كريم على الله ، ورجل فاجر شقى هيَّنُ على الله تعالى ، إن الله عز وجل يقول : (يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأثنى وجعلناكم شعو با وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أثقاكم) ثم قال : أقول قولى هذا ، وأستغفر الله لى ولكم .

(إن الله عليم خبير) أى إن الله عليم بكم و بأعمالكم ، خبير بباطن أحوالكم ، فاجعلوا التقوى زادكم للدى معادكم .

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَا قُلْ لَمْ تُوْمِنُوا وَلَكِنْ فُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَا وَلَكِنْ فُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَا يَدْخُلِ الْإِيَانَ فِي قَلُو بِكُمْ وَإِنْ تُعْلِيمُوا اللهَ وَرَسُولُهُ لاَ يَلِيْسُكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ مَيْنَالُو اللهَ عَنْوَد رَحِيمٌ (18) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اللَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَا لِحَيْمٍ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَلِيلِ اللهِ أُولِيْكُمْ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَلِيلُ اللهِ أُولِيْكُمْ وَاللهُ يَشْمُ مَافِي السَّمَواتِ وَمَا فَاللهُ مِنْ عَلَيْمٌ (18) (يَشُونَ عَلَيْكُ أَنْ أَسْلَمُوا ، وَلَا لاَ يَسَلَّمُ وَاللهُ يَشْمُ أَنْ أَسْلَمُوا ، وَلَا لاَ يَسْلُمُ مَلِ اللهُ يَمْنُ عُلَيْكُمْ أَنْ مَلَاكُمُ أَنْ أَسْلَمُوا ، قُلْ لاَ يَشْفُوا عَلَى لاَ يَشْفُوا عَلَى لاَ يَشْفُوا عَلَى لاَ يَشْفُوا عَلَى لاَ يَشْفُونَ عَلَيْكُمْ أَنْ هَمَاكُمْ فَلا عَلَى اللهُ عَلَيْكُمْ أَنْ عَمَاكُمْ فَلا عَلَيْكُمْ أَنْ أَسْلُولُوا عَلَى لاَ يَشْفُونَ عَلَيْكُمْ أَنْ عَمَاكُمْ فَلَا عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ يَعْفُوا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمْ أَنْ عَمَاكُمْ فَا لاَ يَشْفُوا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ مَا إِلَيْهُ مَنْ عُلَيْكُمْ أَنْ أَسْفَالُولُوا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَمُولًا عَلَى السَّمُولُ عَلَى السَّعُولُ اللهُولُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الْمُعْمَا عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ اللّ

إِنْ كُنْتُمْ صَادِفِينَ (١٧) إِنَّ اللهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمُوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨) .

تفسير المفردات

الأعراب: سكان البادية ، آمنًا: أى صدقنا بما جنت به من الشرائع ، وامتلفا ما أمرنا به ، فالإيمان هو التصديق بالقلب . أسلمنا : أى انقدنا لك ، ودخلنا فى السَّم وهو ضد الحرب: أى فلسنا حر با للمؤمنين، ولاعونا للشركين، لا يلتكم: أى لا ينقصكم، يقال: لا ته يليته إذا نقصه، حكى الأصمى عن أم هشام الساولية « الحد أله الذى لا يُفات ولا يُكرن ذلك ذكر من اصطنع لل صنيعة ، وأسدى إليك نممة ،

المعنى الجملي

بعد أن حت الناس على التقوى — و يخ من فى إبمانه ضعف من الأعراب الذين الخليروا الإسلام وقلوبهم وَغِلَة ، لأمهم كانوا يريدون المفانم وعرّض الدنيا ، إذ جاءوا فى سنة مجدية ، وكانوا يقولون لرسوله صلى الله عليه وسلم : جنتاك بالأنقال والديال ولم نقاتلك كا قاتلك بنو فلان ، يريدون بذكر ذلك الصدقة وللن على الذي صلى الله عليه وسلم ، فأطلع الله بنيه على مكنون ضمارهم، وأنهم لم يؤمنوا إيمانا حقيقيا ، وهوالذى وافق القلب فيه اللسان ، وأمرهم أن يقولوا : استسلمنا وخضمنا ، ثم أخبرهم بأنهم إن انقوا الله حق تقانه وقاهم أجورهم كاملة غير منقوصة ، ثم بين أن من علامة الإيمان الكامل التضمية بالنفس والمال فى سبيل الله ببذلها فى تقوية دعائم الدين و إعلاء شأنه وخضد شوكة المدو بكل السبل الممكنة ، ثم أعقب هذا بأن الله يعلم ماهم عليه من إيمان ضعيف شوكة المدو بكل السبل الممكنة ، ثم أعقب هذا بأن الله يعلم ماهم عليه من إيمان ضعيف

أو قوى ؛ إذ لاتخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السياه ، وأنه لاينبنى المؤمن أن يمتن على الرسول بإيمانه ، بل من حق الرسول أن يمتن عليه بأن و ُفَق الهداية على يديه إن كان صادق الإيمان . ثم ختم الآيات بالإخبار عن واسع علمه ، و إحاطته بمكنون سر خلقه فى السموات والأرض لا يعزب عنه مثقال ذرة فيهما ، وهو البصير بما يعمل عباده من خير أو شر ، قال مجاهد: نزلت فى أعراب من بنى أسد بن خزيمة (وكانوا بجاورون المدينة) قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغلهروا الشهادتين ولم يمونوا مؤمنين حقًا .

وقال السُّدِّئِيّ : غزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح : أعراب مُزَيِّنة وسُجينة وأسلم وغِفار والدَّيِّل وأشجع ، قالوا آمنا ليأتمنوا على أنفسهم وأموالهم ، فلما استُنفروا إلى للدينة تخلفوا .

الايضاح

(قالت الأعراب آمنا) أى قالت الأعراب : صدقنا بالله ورسوله ونحن له مؤمنون فردّ الله عليهم مكذبا لهم مع عدم التصر يح بذلك فقال :

(قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا) أى قل لهم : إن الإيمان هو التصديق مع طمأ نينة القلب والوثوق بالله ولم يحصل لكم بعد ، بدليل أنكم منتم على الرسول بترك مقاته ، ولكن قولوا: انقدنا لك واستسلمنا ، ولا ندخل ممك فى حرب ، ولا نسكون عونا لعدك عليك .

وجادت الآية على هذا الأساوب ، ولم يقل لهم كذبتم ، ولكن قولو أسلمنا ، حلا له عليه السلام على الأدب فى التخاطب ليتأسّى به أنباعه ، فيلينوا لمن يخاطبونهم فى القول .

(ولما يدخل الإيمان في قلو بكم) أي قولوا أسلمنا فحسب ، لأنه لم يدخل الإيمان

فى قلو بكم بعدٌ ، إذ لم يوافق القلب ماجرى به اللسان ، ولم يكن لشرائع الدين ولا آدابه أثر فى أعمالكم ، فلم تتفذّ بها أرواحكم ، ولم تصطبغ بهديها نفوسكم .

قال الزجاج: الإسلام إظهار الخضوع وقبول ما أتى به النبى صلى الله عليه وسلم و بذلك يحتن الدم ، فإن كان مع ذلك الإظهار اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك هو الإيمان وصاحبه للؤمن اه .

(و إن تطيعوا الله ورسوله لايلتكم من أعمالكم شيئا)أى و إن تطيعوا الله ورسوله وتخلصوا له فى العمل وتتركوا النفاق لاينقص سبحانه من أجوركم شيئاً ، بل يضاعف ذلك أضمافا كثيرة .

ولما كان الإنسان كثير الهفوات مهما اجتهد.. ذكر أنه غفور لزلاته فقال : (إن الله غفور رحميم) أى إنه ستار للهفوات، غفار لزلات من تاب وأناب وأخلص لربه ، رحيم به أن يمذبه بعد التو بة ، بل يز بد فى إكرامه ، ويصفح عن آنامه .

ثم بين سبحانه حقيقة الإيمان بقوله :

(إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) أى إنما المؤمنون حق الإيمان الذين صدقوا الله ورسوله ، ثم لم يشكوا ولم يترازلوا ، بل ثبتوا على حال واحدة ، ويذلوا مهجم ونغائس أموالهم في طاعة الله ورضوانه — أولئك هم الصادقون في قولهم : آمنا ، لا كمن الأعراب الذين ليس لهم من الايمان إلا السكلمة الظاهرة ، وقد دخلوا الملة خوفا من السيف ، ليحتوا دمادهم ويحفظوا أموالهم .

ثم أكد ما سبق من قوله : لم تؤمنوا بقوله :

(قل أتسَّمون الله بدينكم؟)أى قل لهم : أتخبرون الله بما فى ضائركم ، وما تنطوى عليه جوانحكم من صادق الإيمان بقولسكم : آمنا حقا . (والله يعلم مافى السموات ومافى الأرض) فلا مخفى عليه مثقال ذرة فيهما .

وفي هذا تجهيل وتو بيخ لهم لايخني أمره .

(والله بكل شيء عليم) فاحذروا أن تقولواخلاف ما يعلم من ضائر صدوركم فتنالسكم عقوبته ، إذ لايخني عليه شيء .

(يمنون عليك أن أسلموا) أى يَمدّون إسلامهم ومتابعتهم لك ونصرتهم إياك مينّة يطلبون منك أجرها ، فقد قالوا جثناك يالأثقال والميال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان و بنو فلان .

ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم بما يقوله لهم عند المن عليه بما يدّعونه من الإسلام فقال :

(قل لاَمْنُوا على إسلامكم) أى لاتعدوا إسلامكم الذى سميتموه إيماناً منة على ، فإن الإسلام هو للنة التي لايطلب مُوليها ثو ا بالمن أنعم بها عليه ، ومن ثم قال :

(بل الله يمنّ عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين) أى بل الله هو الذى يمن عليكم ، إذ أمدكم بتوفيقه وهدايته للإيمان إن كنتم صادقين فى إبمانكم .

وفى هذا إيماء إلى أنهم كاذبون في ادعائهم الإيمان .

روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للا نصار يوم حنين « يامعشر الأنصار ، ألم آسكم ضلاً لا فهداكم الله؟ وعالة فأغناكم الله؟ وأعداء فألف الله بين قلو بكم؟ قالوابل، ، الله ورسوله أمنُّ وأفضل » .

والخلاصة — إن الله تعالى سمى ماكان منهم إسلاما وخضوعا لا إيمانا إظهارا لكذبهم في قولهم آمنا ، ثم لما منوا على رسول الله بماكان منهم قال سبحانه لرسوله : أيمتد ون عليك بما ليس جديرا أن يعتد به من إسلامهم الذي سموه إيمانا وليس بذاك ؟ بل الله هو الذي يعتد عليهم إيمانهم إن صدقوا ، فهو قد أمدتم بهديه وتوفيقه . ثم أعاد الإخبار بعلمه بجميع الكائنات ، و بصره بأعمال المخفوقات قتال:

(إن الله يعلم غيب السموات والأرض والله بصير بما تعملون) أى إن الله يعلم ما غاب فيهما ، وهو بصير بسركم وعلانيتكم ، لايخني عليه مانى ضائركم .

وفى ذلك رمز إلى أنهم كأذبون فى إيمانهم ، و إعلان للنبى صلى الله عليه وسلم وأتباعه من المؤمنين بما فى أغسيم .

خلاصة ما تضمنته السورة الكربمة

مباحث هذه السورة قسمان : قسم بين النبي صلى الله عليه وسلم وأمته ، وقسم يخص أمته وهو إما ترك للرذائل و إما تحلية بالفضائل : والقسم الأول هو :

- (١) ألا بقض المؤمنون في أمر قبل أن يقضى الله ورسوله فيه ٠
- (٢) الهيبة والإجلال لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وألاتتجاوز أصواتهم صوته .
- (٣) ألا يخاطبوه باسمه وكذيته كما يخاطب بمضهم بعضا ، بل يخاطبونه بالنبى
 والرسول .
 - (٤) إن الذين يخفضون أصواتهم عند رسول الله أولئك هم المتقون .
- (o) إن من نادوه من وراء الحبرات كميينة بن حصن ومن معه أكثرهم لايعقلون.
 - (٦) ذمَّ المن ملى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بالإيمان .
 - والقسم الثانى هو :
 - (١) ألا نسمع كلام الفاسق حتى نتثبَّت منه وتظهر الحقيقة .
- (٢) إذا بنت إحدى طائفتين من المؤمنين على أخرى وجب قتال الباغية حتى
 تفرء إلى أمر الله
 - (٣) حبب الله الصلح بين المؤمنين .
 - (٤) النهي عن السخرية واللمز والتنابز .
- النهى عن سوء الظن بالمسلم وعن تتبع العورات المستورة وعن الغيبة والنميمة .
- (٣) الناس جميما سواسية مخلوقُون من ذَكَّر وأنثى ، لافضل لأحـــد على أحـــ الا بالتقوى .

سورة ق

هى مكية إلا آية ٣٨ فدنية ، وآيها خمس وأر بعون ، نزلت بعد المرسلات . ومناسبتها لما قبلها _ أنه أشار فى آخر السورة السابقة إلى أن إيمان أولئك الأعراب لم يكن إيمانا حقا ، وذلك يقتضى إنكار النبوة وإنكار البعث ، وافتتح هذه السورة بما يتعلق بذلك .

حدَّث مسلم وغيره عن جابر بن َسمُرة أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ هذه السورة في الركمة الأولى من صلاة الفجر .

وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائى عن أبى واقد الليثي هأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى العيد بقاف واقتربت » .

وأخرج أبو داود والبيهتى وابن ماجه عن أم هشام ابنة حارثة قالت « ماأحدت (قَ وَالقَرَآنَ الْحِيدُ) إلا من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بها فى كل جمة على المنبر إذا خطب الناس » .

وكل ذلك دليل على أنه كان يقرأ بها فى الجيامع السكبيرة كالسيدين والجلع ، لاشتهالها على ابتداء الخلق والبعث والنشور والمعاد والحساب والجنسة والنار والثواب والعقاب والترغيب والترهيب .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

قَ وَالْقُرُ آنِ الْمَحِيدُ (١) بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءِهُمْ مُنْذُرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَــَدَا شَيْءٌ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَــَدَا شَيْءٌ عَجِبِ (٣) أَهْذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٍ (٣) قَدْ عَلِمُنَا مَا تَنْفُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَ نَاكِتَابٌ خَفِيظٌ (٤) بَلْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا بَائَهُمْ فَهُمْ فَيَأْمُ مِنْهُمْ وَعِنْدَ نَاكِتَابٌ خَفِيظٌ (٤) بَلْ كَتَابُ اللَّهُ عَلَيْهُ فَيَأْمُ فِي أَمْر مَريجٍ (٥).

تفسير المفردات

الحجيد من الحجد، وهو كما قال الراغب: السعة في الكرم من قولهم : تَجدتِ الإبل إذا وقعت في مرعى كثير واسع ، وُصف به القرآن لكثرة ما تضمنه من المسكارم الدنيوية والأخروية ، رجع بعيد: أى بعث بعد الموت بعيد عن الأوهام ، ما تنقص الأرض: أى ما تأكل من لحوم موتاهم وعظامهم ، حفيظ: أى حافظ لتفاصيل الأشياء كلها ، بالحق: أى بالنبوة الثابتة بالمجزات ، مرجح: أى مضطرب من قولهم : مرجح الخاتم في إصبعه إذا قلق من الهزال .

الايضاح

(ق َ) تقدم أن قلنا غير مرة إن الحروف المفردة . التي جاءت في أوائل السور حروف لتنبيه السامع إلى ما يرد بمدها ، وأكثر ما جاء ذلك إذا ورد بمدها وصف القرآن كما هنا .

(والقرآن الجميد) أقسم الله سبحانه بكتابه الكثير الخير والبركة — إنك أيها الرسول جنّسهم منذرا بالبعث ، يدل على ذلك قوله تعالى « يُسَ وَالقُرْآنِ اللَّهِ كَيْمِ ، الرسول جنّسهم منذرا بالبعث ، يدل على ذلك قوله تعالى « يُسَ وَالقُرْآنِ اللَّهِ كَيْمِ ، ابنّاكُ مَنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

(بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) أى إنك جثنهم منذرا بالبعث ، فلم يقبلوا ولم يكتفوا بالشك فيأمرك ورد "رسالتك ، بل جزموا بنفيها، وجعلوها من عجائب الأمور التي تستعق الدهشة ، وكثير التأمل والاعتبار .

ثم فسر تعجبهم وفصَّل محل التعجب وهو إنذاره بالقرآن فقال :

(فقال الـكافرون هذا شيء عجيب) أي فقال المكذبون بالله ورسوله من قريش إذجاءهم منذر منهم : هـذا شيء عجيب، أي إن مجيء رجل منا برسالة من الله إلينا أمر عجيب ، هلا أنزل إلينا مَلَـكا فيكون لنا نذيرا ، كما حكى عنهم من قولهم : « أَبْشَرًا مِثَّا وَاحِدًا نَشِّمُهُ » وقوله حكاية عنهم « قالُوا مَا أَنْسُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُناً » .

و بعد أن أظهروا التمجب من رسالته أظهروا استبعاد ما جاء به فقالوا :

(أثنا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بسيد) أى أحين نموت ونصير ترابا نرجع كما يقول النذير ؟ إن ذلك الرجوع بعد الموت اجميد عن الأوهام ، لايصدقه المقل وتحمله العادة .

ثم أشار إلى دايل جواز البعث وقدرته تعالى عليه فقال:

(قد علمنا ماتنقس الأرض منهم) أى قد علمنا ما تأكل الأرض من لحوم موتاهم وعظامهم ، ولا يخفى علينا أين تفرقت الأبدان ، وأين ذهبت ، و إلى أين صارت ؟ فلا يصعب علينا البعث ولا يستبعد .

ثم أكد علمه بجميع الأشياء فقال:

(وعندنا كتاب حفيظ) أى وعندنا كتاب حافظ لتفاصيل الأشياء كلها ، وهذا تمثيل لحال علمه تعالى فاسكائنات جميعا علما كاملا بعلم من عنده كتاب حفيظ يتلقى منه كل شيء ، فيضيط ما يدلم أتم الضبط و يحصيه أكمل الإحصاء .

ثم حكى عمهم ماهو أفظع من تعجبهم وهو تكذيبهم بالنبوة الثابتة بالمعجزات

من أول وهلة بلا تدبر ولا تفكر فقال :

(بل كذبوا بالحق لما جاءهم) أى بل كذبوا ، بالنبوة التي قامت الأدلة على صدقها وأيدتها المعجزات الباهرة ، وهم إذا كذبوا بها فقد كذبوا بما أنبأ به الرسول من البعث وغيره ، ولا شك أنهذا الإنكار أعظم جُرما وأشد بلية من الإنكار بما جاء به الرسول، إذ به أنكروا الصلة الروحية بين الله ومن يصطفيه من خلقه من ذوى النفوس الصافية ، وأر باب الأرواح المالية .

(فهم فى أمر مريج) أى فهم فى قلق واضطراب ، فتارة ينفون الرسالة عن البشر ،

وأخرى يزعون أنها لاتليق إلا بأهل الجاه والرياسة كما ينبي بهذا قولهم : ﴿ لَوْلاً نُو ّلُ لَمُ اللّهُ هَذَا القُرْ آَنُ طَلّى رَجُلُ مِنَ القُرْ يَبَدِّ عَظِيمٍ ﴾ وثالثة يقولون : إنها سحر أو كهانة، إذ قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ساحر أو كاهن إلى نحو ذلك من أفاو يلهم التي تدل على اضطراب في الأمر ، وقلق في الفكر ، فهم لايدرون هاذا يفعلون حين جامهم النذير الذي أقض مضاجعهم ، وجعلهم حيارى دهشين ، إلام هم صائرون ؟ وإلى أى منقلب ينقلبون ؟

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَاهَا وَمَالَهَا مِنْ كُلُّ فَرُوجِ (١) وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيها رَوَاسِيَ وَالْبَتْنَا فِيها مِنْ كُلُّ وَرَدُّنَا مِنَ اللَّمَاءَ مَاءِ مُبَارَكا وَأَنْلِنَا مِنَ السَّمَاءَ مَاءِ مُبَارَكا وَأَنْلِنَا مِن السَّمَاءَ مَاءِ مُبَارَكا وَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتِ وَمَبَّ الْحَسِيدِ (١) وَالنَّفُلَ بَاسِتَاتِ لَمَا طَلْمُ مَنْ نَصْيِدُ (١) وَزُفًا لِلْمِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْنًا كَذَلِكَ لَمَا طَلْمُ مَنْ نَصْيِدُ (١) وَزُفًا لِلْمِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْنًا كَذَلِك الْمُرُوجُ (١)).

تفسير المفردات

بنيناها: أى أحكمنا بناءها، فجملناها بفير محمد ، وزيناها: أى بالكواكب، فوج: أى شعوق، مددناها: أى بسطناها، رواسى: أى جبالا ثوابت تمنمها من الميّد والاضطراب، زوج: أى صيف، ، جيج: أى ذى جهجة وحسن، تبصرة وذكرى: أى تبصيرا وتذكيرا، منعب: من أناب إذا رجع وخضع، حب الحصيد: أى حب الزرع الذى من شأنه أن يحصد كالمبرّ والشعير، ، باسقات: أى طويلات، والطلع ما ينعو

و يصير بلحا ثم رطبائم تمرا ، ونضيد : أى منضود بعضه فوق بعض ، الخروج : أى من القبور .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أنهم استبعدوا البعث فقالوا رجع بعيد – أدف ذلك الدليل الذي يدحض كلامهم ، فإن من خلق الساء وزينها بالكواكب، و بسط الأرض وجعل فيها روامي وأنبت فيها صنوف النبات ، وجعل ذلك تذكرة وتبصرة لأولى الألباب، ونزل من الساء ماء فأنبت به ناضر الجنان ، والزرع المختلف الأصناف والألوان ، والنخل الباسق ذا الطلع للتراكم بعضه فوق بعض رزقا لعباده ، وأحيا به الأرض الموات — أفلا يستطيع من هذا شأنه أن يُخرِّج الناس من قيورهم بعد بلاهم ، وبعد أن يصيروا عظاما ورفاتا، ويذشئهم خلقا آخر في حياة أخرى وعاكم غير هذا العالم ؟

الايصاح

(أفل بنظروا إلى الساء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) أى أفلم ينظروا إلى الساء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) أى أفلم الساء مؤلاء المكذبون بالبعث بعد البلى الساء متلاصقة الطباق، وهذا هو الرأى الحديث في عالم السموات، إذ يقولون: إن هناك عالما لطبقا أرق من الهواء وألعلف من كل ما نراه وهو مبدأ كل شيء وأول كل شيء وهو السالم المدى بالأثير، وهذا العالم وإن لم يره الناس فقد عرفوه من وصول أضواء الكواكب المناكواكب المناها فقد عرفوه من وصول أضواء الكواكب إلينا ، فإن من الكواكب ما لا يصل ضوءه إلينا إلا فيا يزيد على ألف المناها نقم ورد الناس فقد عرفوه من وصول أضواء المناها نقم أنه عنه عندار سير القطار إليها لو أمكن في نحو خس

فانظر كيف يكون بُمُد تلك الكواكب التي تحتاج بسير النور إلى مليون سنة ونصف مليون ؛ ألا يدل هذا على أن ذلك الضوء محول على شىء موجود وهو الأثير فلو أن طبقة من الطبقات لم يكن فها الأثير لا تقطع سير النور إلى الأرض ولم نره.

وهذا ما يشير إليه الكتاب بتُوله «وَمَا لَمَا مِنْ فُرُوجٍ» فلوكان هناك فروج تتخلل السموات لانقطم سير النور إلينا .

وآراء الجهلة فى كل أمة أن كل سماء منفصلة عن الأخرى و بينهما فضاء كما يظن لأول وهلة فيا بيننا و بين السهاء ، فجاء الكتاب الكريم وعكس هذه القضية وقال لافروج فى السهاء أى لاخلاء فى المالم .

(والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج) أى والأرض بسطناها وألقينا فيها جبالا ثوابت لئلا تميد وتضطرب ، وأنبتنا فيها من كل صنف من صنوف النبات ما حسن منظره ، وراق محبره .

(تبصرة وذكرى لحكل عبد منيب) أى فعلنا ذلك لتبصرة العبد النيب و ادكاره فإن رفعنا السهاء، أوزيناها بالمكواكب فلاستبصاره، و إن بسطنا الأرض أو أرسيناها بالجبال أو أنبتنا النبات زينة للأرض فلاعتباره.

ثم شرع يبين كيفية ما ذكر من إنبات كل زوج بهيج فقال:

(ونزلنا من السهاء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحبّ الحصيد) أى ونزلنا من السهاء ماء كذير المنافع ، إذ أنبقنا به جنات غناء ، وحدائق فيحاء ، وحب الزرع الذى من شأنه أن يحصد كالشمير والقمح وغيرهما .

(والنخل باسقات لها طلع نضيد . رزقا للمباد) أى وأنبتنا به النخل الطوال التي لها طلع منضود متراكم بصفه فوق بعض ، لأقوات العباد وأرزاقهم .

عن قطبة قال : « سممت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الصبح ق قلما أنى على هذه الآية _ والنتخل باسقات _ فجعلت أقول ما بسوقها ؟ قال طولها » أخرجه الحاكم وسحمه وان مردويه . ولم يقيد هنا العباد بالإنابة كما قيد به فى قوله : « تَبْضِرَةً وَذِ كُرَى لِكُلُّ عَبَدْ مُنيب » لأن التذكرة لاتكون إلا لمنيب ، والرزق يسم كل أحد ، غير أن المنيب يأكل ذاكرًا وشاكرًا للإنعام ، وغيرُه يأ كل كما تأكل الأنعام ، ومن ثم لم يخصص الرزق بقيد .

(وأحيينا به بلدة ميتاً) أى وأحيينا بذلك المــاله الأرض الحجدبة التي لانبات فيها فتر بو وتنبت من كل زوج بهيج ·

أم جعل ما سلف كالدايل على البعث لأنه شبيه به فقال :

(كذلك الخروج) أى ومثل هذه الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور .

وفى الثمبير عن إخراج النبات من الأرض بالإحياء ، وعن إحياء الموتى بالخروج تفخيم لشأن الإنبات وتهوين لأمر البعث: وتحقيق المماثلة بين إخراج النبات و إحياء الموقى لتوضيح منهاج القياس ، وتقريه لأفهام الناس .

كَذَّبَتْ تَبْلُهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْعَابُ الرَّسَّ وَنَمُودُ (١٧) وَعَادُ وَفِرْعُونُ وَالْخُوانُ لُوطِ (١٣) وَأَصْعَابُ الأَيْسِكَةِ وَقَوْمُ نَبَّع كُنُّ كَذَّبَ الرَّسُلَ فَمَقَّ وَعِيدِ (١٤) أَفَمَيننا بِالْخَلْقِ الأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيد (١٥) .

تفسير المفردات

الرس: البئر التي لم تطو أى لم تبن ، وأصحابه هم من بعث إليهم شعيب عليه الصلاة والسلام، والأيكة : النيضة الملتفة الشجر، تبع : هو تبع الحبكرى ، والعيق عن الأمر . المجز عنه : قال الكسائي تقول أعيبت من التمب ، وعيبت من المجز عن الأمر والقطاع الحيلة ، ولبس : أي شك شديد وحيرة واختلاط .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر تمكذيب الشركين الرسول صلى الله عليه وسلم - أردف ذلك ذكر المسكذبين الرسل من قبله وبيان ما آل إليه أمرهم ، تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم وعبرة لهم ، وتنييها إلى أن حاله معهم كال من تقدمه من الرسل كُذَّ بوا فصبروا فأهلك الله مكذبيهم ونصرهم وأعلى كالتهم كما قال : « وَلَيْنَصُرُنَّ اللهُ مَنْ يَشْصُرُهُ » وقال : « وَلَيْنَصُرُنَّ اللهُ مَنْ يَشْصُرُهُ » وقال : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلَيْتُنَا لِيهِادِينَا للرُسلينَ ، إِنَّهُمْ لَمُمُ المَنْصُورُونَ ، وَإِنَّ جُندُناً للمُهُ الْمَالُونَ » .

ثم ذكر الدليل على البعث الذي أنكرته الأمم التي كذبت رسلها بأن من خلق المالم بادي. ذكر الدليل على البعث الذي أنكرته المالم بادي.

الايضاح

(كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وتمود . وعاد وفرعون و إخوان لوط . وأحاب الأيكة وقوم تبع ، كل كذب الرسل فحق وعيد) هدد سبحانه كفار قريش وأحله بأشباههم ونظرائهم من المكذبين قبلهم من النقم والمداب الألم في الدنيا والآخرة ، فقد أغرق قوم نوح بالطوفان ، وأهلك جمع من ذكروا بعدهم من الأمم التي كذبت رسلها بضروب شتى من العذاب ، وحق عليهم وعيده ، ونصر رسله ، وأعلى كذبت رسلها بقم كما قال (إنا لننصر رسانا والذين آمنوا) وقد تقدمت هذه المقصص في مواضع متفرقة من الكتاب الكريم .

أتم ذكر مايؤكد صحة البعث فقال:

(أفميينا بالخلق الأول ؟ بل هم في لبس من خلق جديد) أي أفاعجزنا ابتداء

الخلق حتى بشكّوا فى الإعادة ؟ أى إن ابتداء الخلق لم يعجزنا والإعادة أسهل من الابتداء ، فلاحق لهم فى تطرق الشبهة إليهم والشك فيه ، كما قال : « وَهُوَ اللّذِي يَبَدَأَ النّظَاقُ ثُمَّ مُ يُمِيدُهُ وَهُوَ أَهُونَ عَلَيْهِ » وقال : « وَصَرَبَ لَنَا مَشَلًا وَسَى خَلْقُهُ قالَ مَنْ مُحْمِي الْمُظَامَ وَهِي رَحِيمٌ * ؟ قُلْ مُحْمِيما الذِي أَنْشَاهَا أُوّلَ مَرَّةً وَهُورَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلَيْمٌ وجاء فى الحديث القدى : « يقول الله تعالى : يؤذينى ابن آدم يقول لن يعيدنى كما بدأى ، وليس أول الخلق بأهون على من إعادته » .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَمْلَمُ مَاتُوسُوسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَعْنُ أَقْرَب إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (١٦) إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقَّيَانَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ مَنْ عَبْدِ (١٧) مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلِ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (١٨) وَجَاءِتْ سَكْرَةً الْمَوْتِ بِالْحُقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (١٩) وَ نُفْخَ فِي الصَّوْرِ ذَلِكَ يَوْمُ الْمَوْتِ بِالْحُقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ (١٩) وَ نُفْخَ فِي الصَّوْرِ ذَلِكَ يَوْمُ الْمَوْتِ وَشَهِيدٌ (١٧) لَقَدْ كُنْتَ الْوَيْمِيدِ (٢٠) وَمُفَا مَنْ مَعْمَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ (٢٠) لَقَدْ كُنْتَ فِي عُفْلَة مِنْ هَذَا فَكَ عَطَاءَكُ عَطَاءَكُ مَنْ مَنْهَا لَهُ وَمُولِكُ الْيُومُ حَدِيدٌ (٢٧) .

تفسير المفردات

الوسوسة : الصوت الخفي ومنه وسواس الحلى ؛ والراد بها هنا حديث النفس وما مخطر بالبال من شتى الشئون ، وحبل الوريد: عرق كبيرفى العنق ، وللانسان وريدان مكتنفان بصفحتى العنق فى مقدمهما متصلان بالوتين يردان من الرأس إليه ، وقعيد : يمنى مقاعد كالجليس بمنى المجالس ، والرقيب : ملك يرقب قوله ويكتبه ، فإن كان خيرا فهو صاحب الثمال ، عتيد : أى مهياً لسكتابة ما يؤمر به من الخير والشر ، سكرة الموت : شائه ، بالحق : أى مهياً لسكتابة

أى تميل وتمدل ، يوم الوعيد : أى يوم إنجاز الوعيد ، السائق والشهيد : ملكان أحدهما يسوق النفس إلى أمر الله ، والآخر : يشهد عليها بسلها ، والنطاء : الحبواب للفطى لأمور للماد ، وهو الفقلة والاتهماك في اللذات وقصر النظر عليها ، حديد : أى نافذ ، لزوال للانصار .

المعنى الجملي

بعد أن استدل على إمكان البعث بقوله : أقمييناً بالخلق الأولي — أردف ذلك دليلا آخر على إمكانه وهو علمه بما فى صدورهم وعدم خفاء شى، من أمرهم عليه ، فإن من كان كذلك لا يبعد أن يعيدهم كرة أخرى ، ثم أخبر بأنهم سيعلمون بعد الموت أن ما جاء به الدين حق لاشك فيه ، وأنه يوم القيامة تأنى كل نفس ومعها ملكان أحدها سائتى لها إلى المحشر والثانى شهيد عليها ، وأن الخزنة سيقولون لأهل النار : لفد كنتم فى غفلة عن حلول هذا اليوم الذى تُوقَى فيه كل نفس جزاء ما عملت ، والآن أزلنا عنكم هذه الفغلة فأبصرتم عاقبة أمركم .

الايتناح

(ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أى إنه تعالى قادر على بعث الإنسان ، لأنه خالقه وعالم بجمسيم أموره حتى إنه ليعلم ماتوسوس به نفسه من الخير والشرر ولا عقاب على حديث النقس ، وقد ثبت فى الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله تجاوز لأستى ماحد ثش به أغسها مالم تقل أو تفعل » .

(ونحن أقرب إليه من حيل الوريد) أى ونحن أعلم به وبخفيات أحواله لابخفى علينا شىء من أمره ، من علمكم بحيل الوريد ، لأن البيرق تحجبه أجزاء من الماحم ، وعلم الله لابحجب عنه شىء . أخرج ابن مردويه عن أبى سعيد عرف النبي صلى الله عليه وسلم قال « نزل الله من ابن آدم أربع منازل ، هو أقرب إليه من حبل الوريد ، وهو يحول بين المرء وقلبه ، وهو آخذ بناصية كل دابة ، وهو مصم أينا كانوا » .

قال التُشَيَرى : في هذه الآية — هيبة وفزع وخوف لقوم ، ورَوْح وأنس وسكون قلب لقوم .

ثم ذكر سبحانه أنه مع علمه به وكل به ملكين يكتبان و يحفظان عليه عمله إلزاما للحجة فقال :

(إذ يتلقى للتلقيان) أى نحن أعلم بحاله من كل قريب حين يتلقن الحفيظان مايتلفظ به ، مم أننا أغنياء عن استحفاظ اللمكين لشدة قر بنا منه .

(عن اليمين وعن الشال قعيد) أى عن اليمين قعيد وعن الشال قعيد أى مقاعد ومجالس له يترصد ما يقول و يعمل ، فالذى عن اليمين يكتب الحسنات ، والذى عن الشال يكتب السيئات .

قال الحسن وقتادة : المتلقيان ملكان يتلقيان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسنانك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئانك .

ثم ذكر بحملهما واستعدادهما لأدائه فقال:

(مايلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد)أى لايلفظ بكلمة من فيه إلا لديه ملك حاضر معه مراقب لأعماله ، يكتب مافيه ثوابه أو عقابه .

قال الحسن البصرى وتلا هذه الآية: « عَنِ الْمَيْنِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ » بإبن آدِم ثُمِيطت لك صحيفة ، ووكل بك ملسكان كر بمان، أحدهما عن بمينك، والآخرعن شمالك، فأما الذى عن يمينك فيحفظ حسناتك ، وأما الذى عرز بسارك فيحفظ سيئاتك ، فاعمل ماشت ، أقلل أو أكثر ، حتى إذا مِنَّ طويت صحيفتك وجعلت في عنقك ممك فى تعرك حتى تخرج يوم القيامة ، فعند ذلك يقول الله تعالى : « وَكُلُّ إِنْسَانِ الْمُرْسَّنَاهُ طَائَرَهُ فِي عُشُدِ وَتُحْرِجُ لَهُ بَوْمَ القِيَامَةِ كِنَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا. أَقْرَأُ كَنَى بِنِفْسِكَ الْيُومَ عَلَيْكَ حَدِيبًا ، مَ قال:عدل والله فيك منجلك حسيب نفسك.

وروى أبوأسامة أن رسول الله على الله عليه وسلم قال : «كاتب الحسنات أميرعلى كاتب السيئات ، فإذا عمل حسنة كتبها ملك الهين عشرا، وإذا عمل سيئة قال صاحب الممين لصاحب الشيال : دعه سبع ساعات لعله يسبّع أو يستغفر » .

والحكة في هذا أن الله لم يخلق الناس لتعذيبهم ، بل خلقهم لتر بيتهم وتهذيبهم ، في حكل ألم فهو لرق النفس . والعالم المادى من طبعه أن يكون نفعه أكثر من ضرم ، والعالم المادى من طبعه أن يكون نفعه أكثر من ضرم ، والله تما أن المنافع والله تمال خلفه ؛ كا أن المنافع في الأصل والمنارة عارضة ؛ كا أن المنافع في الأطبو المنفعة عيد الأصل والمنارة عارضة ، فالنار خلقت لنفعه ، والمما لنفعه في ذلك المناسك ، أو أغرق رب صبية لاعائل لهم ، فهذا عارض ، والأصل في ذلك المنافع ، وهكذا خلق نوع الإنسان للخبر ، والشر عارض ، ولفعل الحسنات ، والسبات عارضة .

و بعد أن ذكر استبعادهم البعث للجزاء، وأزاح ذلك بتحقيق قدرته وعلمه، أعلمهم بأنهم يلاقون صدق ذلك حين للوت وحين قيام الساعة فقال:

(وجاءت سكرة الموت بالحق) أى وكشفت لك سكرة الموت عن اليقين الذى كنت تمترى فيه ، وأن البعث لاشك فيه .

(ذلك ما كنت منه تحيد) أى ذلك الحق الذى كنت تفر منه قد جاءك ، فلا محيد ولا مناص ، ولا فـكاك ولا خلاص .

ولما أَمَّلُ أَبُو بَكُر جاءت عائشة رضى الله عنها فتمثلت بقول حاتم : لعَمْرُكُ مَا رُيْفَى الثَرَاء عرف الفتى ﴿ إذَا حَشَرِجَتَ يُوماً وَصَاقَ بِهَا الصدرُ فكشف رضى الله عنه عن وجهه وقال : لبس كذلك ، ولكن قولى : ﴿ وَجَاءَتُ سَكَرُّهُ ۚ الْمُوْتِ بِاللَّهُ ۚ ذَلْكَ مَا كُنْتَ مِينُهُ تَحْمِيدُ ﴾ .

وفى الصحيح َ « أن النبي صلى الله عليه وسلم لَما تغشاه للوت جسل يمسح العرق عن وجهه ويقول : سبحان الله ، إن للموت لسكرات » .

(ونفخ فى الصور ذلك يوم الرعيد) أى ونفخ فى الصور نفخة البعث ، وذلك الزمان المظيم الأهوال هو اليوم لذى أوعد الله الكفار أن يمذبهم فيه .

وفى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : وكيف أنْهُم وصاحب الفرن قد النقم القرن وحنى جبهته وانتظر أن يُؤذَّذن له ؟ قالوا يا رسول الله ماذا نقول ؟ قال : قولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل » .

(وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) أى وجاءت فى هذا اليوم كل نفس ربها ومعها سائق يسوقها إليه ، وشهيد يشهد عليها بما عملت فى الدنيا من خير أو شر .
(لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فيصرك اليوم حديد) أى لقد كنت أيها الإنسان فى غفلة عن هذا الذى عاينت من الأهوال والشدائد ، فجلينا ذلك لك ، وأظهرناه لينيك حتى رأيته وعاينته ، فزالت عنك هذه الفغلة .

. وقد جمل سبحانه الفقلة غطاء غَمَّى به الجسد كله ، أو غشاوة عَشَّى بها عيفيه فلا ببصر شيئا، فإذا كان يوم القيامة تيقظ و زالت عنه الفقلة وغطاؤها، فأبصرمالم يكن يبصره من الحق .

وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَى عَتِيدٌ (٣٣) أَلْفِياً فِى جَهَّمُ كُلَّ كَفَارٍ عَنِيدٍ (٧٤) مَنَّاعِ لِلخَيْرِ مُعْتَدِ مُرمِبِ (٢٥) الذِي بَجَمَّلَ مَعَ اللهِ إِلْهَا آخَرَ فَأَلْفِياً هُ فِي الْمَذَابِ الشَّدِيدِ (٢٦) قَالَ قَرِينُهُ: رَبَّنَا مَا أَطْنَيْنُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالِ بَعِيدِ (٢٧) قَالَ : لاَ تَحْتَصِمُوا لَدَى ۚ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمُّ بِالْوَعِيدِ (٢٨) مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَى ْ وَمَا أَنَا بِظَلَّم لِلْمَبِيدِ (٢٩) يَوْمَ تَقُولُ لِجَهَّمَ : هَلِ النَّلَاتِ ؟ وَتَقُولُ : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ (٣٠) .

تفسير المفردات

القرين : هو الملك الموكل بالمرء ، عتيد : أى ممد محضر ، عنيد : أى مبالغ في المقوق المفروضة في السناد وترك الانقياد للحق ، مناع للخير : أى كثير المنم المال في الحقوق المفروضة عليه ، معتد : أى متجاوز للحق ظالم ، مريب: أى شاك في الله وفي دينه ، القرين هنا: الشيطان المقيض له ، سيد : أى من الحق ، لا تخصوا لدى " : أى لا يجادل بعضكم بعضا عندى ، بالوعيد : أى على الطفيان في دار الدنيا في كتبي وعلى ألسنة رسلى ، ما يبدل القول لدى : أى لا يقم فيه الخلف والتغيير فلا تطمعوا أن أبدل وعيدى ، مز يد: زيادة.

الايضاح

(وقال قرينه: هذا ما لدى عتيد) أى وقال الملك الموكل به: هذا الذى وكاتنى به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان أعماله .

(ألقيا في جهنم كل كفار عنيد . مناع للخير معتد مريب. الذي جمل مع الله إلها آخر) أى قال تعالى للسائق والشهيد: ألقيا في جهنم كل من كفر بالله، أوأشرك به معبودا سواه من خلقه أوكذب الحق وعارضه بالباطل ، ومنع الحقوق المفروضة عليه ، واعتدى الناس بلسانه بالهذاء والفحش ، و بيده بالسطوة والبطش ظلما .

ثم كرر ماسلف توكيداً فقال :

(فألقياء في المذاب الشديد) أي فألقياء في النار ذات المذاب الشديد .

(قال قرينه: ربنا ما أطنيته ولكن كان في ضلال بميد) أى قال السكافر معتذرا: رب إن قرينى من الشياطين أطفانى ، فقال الشيطان المتيَّض له : ربنا ما أطفيته ، ولكن كان طبعه وديدنه الضلال والبعد عن الحق ، فسار على النهج الذى يشاكل أخلاقه .

وخلاصة ذلك - إنه في ضلال بعيد المدى لا يرجع عنه إلى الحق .

ونحو الآبة قوله : « وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمُ مِنْ سُلْطَانٍ إِلاَّ أَنْ دَعَوْسُكُمُ ۚ فَاسْتَجَنْتُمُ لِي » .

(قال: لاتختصوا لدى ، وقد قدمت إليكم بالرعيد) أى قال عزاسمه للإنسى وقريده من الجن حين اختصاب الذكر بعد إذجادى، من الجن حين اختصاب الذكر بعد إذجادى، وقال الشيطان : ربنا ما أطفيته ولكن كان فى ضلال بعيد عن منهج الحق المنافخة عندى ، فقد أعذرت إليكم على ألسنة الرسل وأنزلت الكتب ، وقامت عليكم الحجج . واخلاصة إنهم اعتذروا بفير ما يصابح أن يكون عذرا ، فأبطل الله حجتهم ورد عليهم بقوله :

(ما يبدل القول لدىّ) أى لا يغيّر قضائى الذى قضيته ، ووعيدى الذى أوعدته بتخليد الكفار فى النار ومجازاة المصاة على قدر ما يستحقون .

(وما أنا بظلام للمبيد) فلا أعذب أحدا بغير جُرم اجترمه ، ولا ذنب جناه ، ولا أعذب أحدا مكان أحد .

ثم ذكر مكان حلول الوعيد فقال:

(يوم نقول لجهنم: همل امتلاً ت؟ وتقول: همل من مزيد؟) أى وأنذر قومك يوم نقول لجينم : همل امتلاً ت بما ألقي إليك فوجا بسد فوج ؟ فتقول : لامزيد بعد ذلك . وفى هذا بيان لأنها مع انساعها وتباعد أقطارها ، يطرح فيها من الجِنَّة والناس جماعات بعد جماعات حتى تمتلئ ولا تقبل الزيادة .

وهذا السؤال والجواب جيء بهما للتمثيل وتصوير المغنى بإبرازه فى لباس المحسوس ليتضح أمره .

روى عن ابن عباس أنه قال : سبقت كلته : لأملأنَّ جهنم من الجنة والناس أجمعين، فلما سيق أعداء الله إليها صارت لايلتي فيها فوج إلا ذهب فيها ولا يماؤها شيء فتقول الستَ قد أفسمتَ لتملأنُّ في ؟ فيضع قدمه عليها فيقول : هل امتلأتِ ؟ فتقول : قَطَّ قَطَّ (كني كني كني) قد امتلاًثُ لامزيد .

وَأَنْ لِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَهِيدِ (٣١) هَذَا مَا توعَدُونَ لِـكُلَّ أَوَّابِ حَفِيظٍ (٣٣) مَنْ خَشِى الرَّحْمَٰنَ بِالنَّيْبِ وَجَاء بِقَلْبِ مُنْبِبِ (٣٣) أَدْخُلُوهَا بِسَلاَمٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُهُ دِ (٣٤) كُلُمُ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَرْيَدُ (٣٥). مَرْيَدُ (٣٥).

تفسير المفردات

أزلفت: أى أدنيت وقر" بت ، غير سيد : أى فى مكان غير سيد منهم بل هو بمرأى سنهم ، هذا ما توعدون : أى هذا هو الثواب الذى وُرِدْتُم به على ألسنة الرسل، وأول سنهم ، هذا ما توعدون : أى هذا هو الثواب الذى وُرِدْتُم به على ألسنة الرسل، خشى الرحمن بالنيب : أى خاف عقاب ر به وهو غائب عن الأعين حين لايراء أحد، منيب : أى مخلص مقبل على طاعة الله ، بسلام : أى سالمين من العذاب وزوال النهم ، الخلود : أى فى الجنة إذ لاموت فيها ، مزيد : أى مما لا عين رأت ولا أذن سمست الخلود على قلب بشر .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر الحيوار بين السكافر وقرينه من الشياطين ، واعتذار السكافر ورد القرين عليه ، وأن الله سبحانه نهاهم عن الاختصام لديه ، لأنه لافائدة فيه بعد أن أوعدهم على السنة رسله — أردف هذا ذكر حال المقين ، فذكر أن الجنة تسكون قريبة منهم بحيث يرونها رأى المين ، فتطفئن إليها نفوسهم وتُشَايح لمرآها صدورهم ، ويقال لهم هذا هو الثواب الذي وُعِدتم به على ألسنة الأنبياء والرسل ، وهو دائم لانفاد له ولا حصر ، فكل ما يريدون من الذة وندج فهو حاضر ، ولهم فوق هذا رضوان من ربهم « وَرَضُوتَانْ مِنَ اللهُ أَ حَبُرُ » .

الإيضاح

(هذاً ماتوعدون) أى وتقول لهم الملائكة : هذا هو النعيم الذى وعدكم به ر بكم على ألسنة رسله ، وجاءت به كتبه .

ثم بين المستحق لهذا النميم فقال :

(لحكل أوّاب جفيظ، من خشى الرحمن بالنيب، وجاء بقلب منيب) أى هذا الثواب للمتقين الذين يرجمون من معصية الله إلى طاعته تائبين من ذنو بهم و يلقون الله بقاوب مندبة إليه ، خاضمة له .

(ادخلوها بسلام) أى وتقول لهم الملائكة تسكّرِمة لهم : ادخلوا الجنة سالمين من العذاب والهموم والأكدار ، فلا خوف عليكم ولا أثيم تحرّنون . ثُم يشّرُ رُون ويقال لهم : (ذلك يوم الخلود) أى فاطمئنوا وقَرَّوا عينا، فهذا يوم الخلود الذى لاموت بعده، ولاظمن ولا رحيل .

ثم زاد فی البشری فقال :

(لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد) أى لهم إجابة لسؤالهم كل ما يشتهون ، ثم نزيده فوق ماسألوا مما لمرتره أعينهم ولم يدر بخسكه م

وُنحو الآية قوله : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخَسْنَى وَزيادَةُ ۗ » .

تفسير المفردات

القرن : الجيل من الناس ، بطثاً : أى قوة ، فقبوا فى البلاد : أى ساروا فيها يبتفون الأرزاق والمكاسب ، ويقال لن طوّف فى الأرض نقّب فيها ، قال امرؤ القيس : فقد نقّبتُ فى الآفاق حتى رضيتُ من الفنيمة بالإياب عيمى: أى سهرب ، لذكرى : أى لمبرة ، قلب: أى لُبُّ يمى به ، أوالتى السمع: أى أصنى إلى ما يتلى عليه من الوحى، شهيد : أى حاضرفهو من الشهود بمهنى الحضور، والمراد به النَّطِن ، إذ غيره كأنه فائب ، انوب : أى تسب ، سبح مجمد ربك : أى نوهه عن كل نقص ، أدبار السجود : أى أعقاب الصلوات ، واحدها دبر (بضم فسكون و بضتين) واستمع أى لما أخبرك به من أهوال يوم القيامة ، يوم بنادى المنادى : أى يخرجون من القبور يوم ينادى المنادى، من مكان قريب : أى بحيث لا يخفي الصوت على أحد ، والمنادى هوجبر بل عليه السلام، على ما ورد فى الآثار ، يقول : أيتها المظام البالية ، والأوصال المتقامة ، واللحوم المتمرّقة ، والشمور المتفرقة ، إن الله يأمركن أن تجتمع القضاء .

والصيحة : النفخة الثانية . بالحق : أى بالبعث والجزاء ، يوم الخروج : أى من القبور، تشقق : أى تتصدع ، مجبار : أى بمسيطر ومسلط ، إنما أنت داع ومنذر .

المعنى الجملي

بعد أن أنذرهم بما بين أيديهم من اليوم العظيم والمذاب الألم - أنذرهم بما يمجل لهم في الدنيا من ضروب المذاب ، سنة الله فيمن تقدمهم من المكذبين قبلهم ممن ساروا في الدنيا من ضروب المذاب ، سنة الله فيمن تقدمهم من المكذبين قبلهم ممن ساروا في البلاد طولا وعرضا وكانوا ذوى قوة وأيد ، ولم يغن ذلك عنهم من الله شيئا ، ووسط بين ذلك ذكر المنقين وما يلاقونه من النعيم ، ليكون أمرهم بين الخوف والطمع ، ومن ثم ذكر حال المكنور المائد ، وحال الشكور المايد ، ثم ذكر أن هذا عظة وذكرى أثم ذكر حال المكنور المائد ، وحال الشكور المايد ، ثم أو كرأن هذا عظة وذكرى المحتل ذى لب واع سميع لما يلقي إليه ، ثم أعاد الدليل مرة أخرى على إمكان البعث، فأبان أنه قد خلق السموات والأرض في سنة أطوار مختلفة وما أصابه تعب ولا لفوب كما قال : « أفقد يدنا بالخلق الأولاع ؟ مثم أمره بالصبر على ما يقولون، وتنزيه الله عن كل نقص آناء الليل وأطراف النهار ، فهاهوذا قد اقترب يوم البعث والنشور ، وشميح صوت الداعى بدلك بعد النفخ في الصور ، وتشققت الأرض سراعا وخرج الناس من

القبور ، وما ذلك بالصعب على رب المالمين ، خالق السموات والأرضين ، و إنا لنعلم ما يقول المشركون فى البعث والنشور ، فدعهم فى غيّهم يصهون ، فما أنت عليهم بجبار تلزمهم الإيمان بهذا اليوم ، وما فيه من هول ، إن أنت إلا نذير ، ولا يؤمن بك إلامن يخاف عقالى ، وشديد وعيدى ، ولا تنفع المغلة إلا ذوى الأحلام الراجعة ، والقلوب الواعية .

الإيضاح

(وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنقبوا فى البلاد هل من محيص؟) أى وكثير من الأسم التى قبلك أهلكناهم وكانوا أشد من قومك بطشا، وأكثر منهم قوة ،كاد وثمود وتبتم ، فتقلبوا فى البلاد وسلكواكل طريق ابتناء انرزق ، ولم يجدوا لهم من أمر الله مهر با ولا ملجأ حين حُمّ القضاء ، وهكذا حالسكم ، فحذار أن يصيبكم مثل ما أصابهم من العذاب العاجل فى الدنيا ، والآجل بوم القيامة .

و بعد أن ذكر فى هذه السورة وما قبلها بارع الحسكم ونفائس المعارف الإلهية جملة وتفصيلا ، فن أدب للائمة مع نبيها ، إلى أدب للائمة بعضها مع بعض ، إلى حفظ للسلام بين الناس والصلح بينهم ، وصيانة اللسان من الهزؤ والسخرية والهمز والمهز ، ثم إلى النظر فى ملسكوت السموات والأرض ، و بذا يحل التواصل محل التقاطم ، و يتملم الجهال ، و يجتمع الشمل ، و يضم الأمن فى ربوع البلاد ، أبان أن تلك الزواجر لا ينتفع مها إلا ذوو الألباب فقال :

(إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شميد) أى إن فيا تقد. لتذكرة وعبرة لمن كان له قلب واع يتدبر به الحقائق، و يعى ما يقال له

مُ أعقب ذلك بذكر ما هو كالدليل على ما سلف فقال :

(ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) أى قسها بر بك إنا خلقنا السموات والأرض وملاً ناهما بالمجاثب في ستة أطوار محتلفة وما مسنا تعب ولا إعياء ، ولا تزال عجائبنا تترى كل يوم ، فانظروا إليها ، وتأملوا في محاسنها ، فهى لاتحصى ، ولا يبلغها الاستقصا ، وكذَّ بوا اليهود الذين قالوا : إن الله خلق السموات والأرض فى ستة أيام أولما الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش ، فنحن لا يمسنا لفوب ولا إعياء .

ونحو الآية قوله : ﴿ أَوَلَمْ ۚ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهِ الّٰذِي خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَمْىَ بَحَلْفِهِنَّ فِقَادِرِ فَلَى أَنْ ۚ يُحْرِي الْمَوْتَى ، بَلَى إِنَّهُ قَلَى كُلُّ ثَىءَ قَدِيرٌ ۗ ﴾ .

(فاصبر على ما يقولون) أى قاصبر غلى ما يقوله المشركون فى شأن البعث من الأباطيل التي لامستند لها إلا الاستبماد ، فإن من خلق الخلق فى تلك للدة اليسيرة بلا إعياء – قادر على بشهم وجزائهم على ما قدموا من الحسنات والسيئات .

(وسبح محمد ربك قبل طاوع الشمس وقبل الفروب ، ومن الليل فسبحه وأدبار السجود) أى ونزه ربك عن المجز عن كل ممكن كالبحث ونحوه ، حامداً له أنعمه عليك ، وقت الفجر ووقت المصر و بعض الليل ، وفي أعقاب الصاوات .

وقال ابن عباس : الصلاة قبل طلوع الشمس صلاة الفجر ، وقبل الغروب الظهر والمصر ، ومن الليل المشاءان ، وأدبار السجود النواقل بعد الفرائض .

روى البخارى عن ابن عباس قال : أمير رسول الله صلى الله عليسه وسلم أن يسبح في أدبار الصاوات كلها ، يمني قوله : « وَإَدْبَارَ السُّجُودِ » وفي حديث مسلم تحديد التسبيح بثلاث وثلاثين ، والتحبير بثلاث وثلاثين ، والتحبير بثلاث وثلاثين ، والتحبير بثلاث وثلاثين ، وتمام المائة لا إله إلاالله وحده لاشريك له ، له الملك وله المجد يحيى و يميت وهو على كل شيء قدير ، دُ يُرَ كل صلاة .

(واستمع) أيها الرسول لمـا أخبرك به من أهوال يوم القيامة ، وفى إبهام أمره ، تمظير لشأنه .

ثم بين ذلك الخبر وزمانه بقوله :

(يوم ينادي المتادي من مكان قريب) أي يوم ينادي المنادي من موضم قريب

فيصل نداؤه إلى كل الخلائق على السوية ، ويقول : هلموا إلى الحساب ، فيخرجون من قبورهم ويقبلون كأنهم جراد منتشر .

مُم زَاد الأمر تقصيلا فقال :

(يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى يوم يسمعون النفخة الثانية منذرة بالبعث والجزاء على ما قدموا من الأعمال .

ثم ذكر ما يقال لمم حينئذ فقال :

(ذلك يوم الخروج) أى هذا اليوم هو يوم الخروج من القبور .

ثم لخص ماتقدم من أول السورة إلى هنا فقال:

(إنا نحن نحيي ونميت و إلينا المصير) أى إنا نحن محيى فى الدنيا ونميت فيها حين انقضاء الآجال ، و إلينا الرجوع للحساب والجزاء فى الآخرة .

(يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير) أى إلينا المصير فى ذلك اليوم الذى تتصدع فيه الأرض فتخرج الموتى من صدوعها مسرعة ، وذلك جمع هين علينا ، لاعسر فيه ولا مشقة .

ثم سلى رسوله وهدد المشركين بقوله :

(نحن أعلم بما يقولون) أى نحن أعلم بما يقولون من فريتهم على ربهم وتكذبهم بآياته ، و إنسكارهم قدرته على البعث بعد الموت .

(وما أنت عليهم بجبار) أى وما أنت بمسلّط عليهم تَقْسِرهم على الإيمان وتسيرهم على ما تهوى وتريد ، إنما أنت نذير ، وما عليك إلا التبابغ وعلينا الحساب :

ثم أكد أنه مذكّر لامسيطر وأن النذكير لاينفع إلا من خشي ر به فقال :

(فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أى فذكر أيها الرسول بهذا القرآن الذى أنزاته عليك من يخاف وعيدى الذى أوعدته من عصانى وخالف أمرى، أى بلغ رسالة ربك، وما يتذكر بها إلا من يخاف وعيد الله وشديد عذابه . ونحو الآية قوله : « فَذَ كُرُّ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَ كُرٌّ . لَسْتَ عَلَبْهِمْ بِمُسَيْطهِ » وقوله : « لَيْسَ عَلَيْكُ هُذَاهُمْ . وَلَكَبِنَّ اللهَ يَهْدِى مَنْ يَشَاه » .

وكان قتادة يقول:اللهم اجملنا ممن يخ ف وميدك، ويرجو موءودك، با برُّ يارحيم.

موجزلما تضمنته السورة الكريمة من الموضوعات

- (١) إنكار المشركين للنبوة والبعث .
- (٣) الحث على النظر في السياء وزينتها وبهجة بنائها ، وفي الأرض وجبالها الشامخات ، وزروعها النضرات ، وأمطارها التجاجات.
- (٣) الدبرة بالدول الهالكات كماد وثمود وأصحاب الأبكة وقوم تُبتع وما استحقوا
 من وعيد وعذاب .
- (٤) تقريح الإنسان على أعماله ، وأنه مسئول عن دخائل نفسه ، فى مجلس أنسه ، وهند إخوته ، وفى خلوته ، وأنه محوط بالسكرام السكاتبين ، يحصون أعماله ، و يرقبون أحواله حتى إذا جاءت سكرته، وحانت منيته ،حوسب على كل قول وكل عمل، وشهدت عليه الشهد و كُشفت له الحجب .
 - (٥) إنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما باطلا.
 - (٦) إن القرآن عظة وذكرى لمن كان له قلب واع يستمع ما يلقي إليه .
 - السلية رسوله على ما يقول المشركون من إمكار البعث وتهديدهم على ذلك ·
 - أمر الرسول صلى الله عليه ولم بالتسبيح آناء الليل وأطراف النهار .
 - (٩) أمر الرسول بالتذكير بالقرآن من يخاف وعيد الله و يخشى عقابه .

سورة الذاريات

مى مكية وآيها ستون ، نزلت بعد الأحقاف ، ومناسبتها لما قبلها :

 (١) إنه قد ذكر فى السورة السابقة البعث والجزاء والجنة والنار ، وافتتح هذه بالقسم بأن ماوً عِدُ وا من ذلك صدق وأن الجزاء واقع.

(٣) إنه ذكر هناك إهلاك كثير من القرون على وجه الإجمال ، وهنا ذكر ذلك على وجه التفصيل .

يسم الله الرَّحْمَانِ الرَّحِيمِ

تفسير المفردات

القاريات: الرياح تذرو التراب وغيره: أى تفرقه ، والوقر : حل البعير وجمه أوقار: أى أنقال ، والحاملات وقرأ : هى الرياح الحاملات السحاب المُشْبَع ببخار الماء ، والميسر : السهولة ، والجاريات يسراً : هى الرياح الجارية فى مهاتبها بسهولة ، والمقسمات أمراً : هى الرياح التي تقسم الأمطار بتصريف السحاب ، وما توعدون : هو البحث

والحشر للحساب والجزاء ، والدين : الجزاء ، وواقع : أى حاصل ، والحبك : الطرق والحدها حبيكة ، مختلف : أى متناقص مضطرب فى شأن الله ، فبينا تقولون إنه خالق السموات تقولون بسحة عبادة الأوثان معه ، وفى شأن الرسول فتارة تقولون إنه مجنون وتارة تقولون إنه ساحر ، وفى شأن الحشر فتارة تقولون لاحشر ولا بعث ، وأخرى تقولون : الأصنام شفعاؤنا عند الله بوم القيامة ، يؤفك عنه من أفك : أى بصرف عن القول المختلف : أى بسبه من صرف عن الأيمان ، والحر اصون : أى السكذا بون من أصحاب القول المختلف ، فى غرة : أى في جهل يشملهم ويغمرهم شمول المذاء الناس ، ماهون : أى غرق على أمن بوم الجزاء : أى متى حصوله ، يغتنون : أى مجرون ، وأصل المَّنن : إذا بة الجوهر ليعرف غشه ، فاستعمل على الإحراق والتعذيب ، فتنتكم : أى عذا بكم المدل كم .

المعنى الجملي

هاهنا أمور يجمل بك أن تتفهمها :

- (١) بمد أن بين الحشر بدلائله وقال : ٥ ذَلك حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ٥ مُم أَصروا
 على ذلك غاية الإصرار لم يبق إلا الحمين فقال ٥ والذّار بات ذَرّوًا إنَّ مَا تُوعَدُونَ لَصَادونٌ ٥ .
 لَصَادونٌ ٥ .
- (٣) إلى الأيمان التي حلف بها الله تعالى في كتابه كلما دلائل على قدرته أخرجها في صورة الأيمان ، كا يقول الله ثل للمنعم عليه : وحق نعمك المكثيرة إنى لا أزال أشكرك ، فيذكر النعم وهم سبب لدوام الشكر و يسلك بها مسلك الفسم ، وجاءت الآية هكذا مصدرة بالقسم ، لأن المتكلم إذا بدأ كلامه به علم السامع أن هاهنا كلاما عظيا يجب أن بصفى إليه ، فإذا وجه همه لساعه خرج له الدليل والبرهان المتين في صورة الجين .

- (") فى السور التى أفسم الله فى ابتدائها بغير الحروف القطمة كان القسم لإنبات أحد الأصول الثلاثة : الوحدانية والرسالة والحشر وهى التى يتم بها الإيمان ، فأقسم لإنبات الوحدانية فى سورتى الفجم الوحدانية فى سورتى الفجم والضحى لإنبات الرسالة فقال فى الأولى : « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى . مَأْ صَلَّ صَاحِبُكُمُ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى . مَأْ صَلَّ صَاحِبُكُمُ وَما غَوَى » وقال فى الثانية : « والضَّحَى والنَّبْلِ إِذَا سَجَى .مَا وَدَعَكَ رَبَّكَ ومَا تَلَى » وأقسم فى سوركثيرة على إنبات البمث والجزاء ..
- (٤) فى السورة التى أقسم فيها الإنبات الوحدانية أقسم بالساكنات فقال: « والصَّاقَاتِ صَفَّا » وفى السور التى أقسم فيها الإثبات الحشر أقسم بالمتحركات فقال: « والنَّارِيَاتِ ذَرَوًا – والدَّسَلَاتِ عُرْفًا – والنَّازِعَاتِ غَرَقًا – والعَادِيَاتِ ضَبْحًا » الأن الحشر فيه جمع وتفريق، وهو بالحركة أليق.
- (ه) كانت العرب تحترز عن الأيمان الكاذبة وتعتقد أنها تدع الديار بلاقع ، وقد جرى النبي صلى الله عليه على سنهم ، فحلف بكل شريف ولم يزده ذلك إلا رفعة وثبانا ، وكانوا يعلمون أنه لايحلف إلا صادفا ، وإلا أصابه شؤم الأيمان ، وناله للمكروه في بعض الأيمان .

الايضاح

(والذاريات ذروا ، فالحاملات وقراً ، فالجاريات يسرا ، فالمتسات أمرا . إن ماتوعدون لصادق وإن الدين لواقع) أقسم سبحانه بالرباح وذروها التراب ، وحملها السحاب ، وجريها فى الهواء بيسر وسهولة ، وتقسيمها الأمعال ، إن هذا البعث لحاصل، وإن هذا الجزاء لابد منه فى ذلك اليوم ، يوم يقوم الناس لرب العالمين .

وهنا أقسم سبحانه بالرياح وأفعالها ، لمما يشاهدون من آثارها ونفعها العظيم لهم فهي التي ترسل الأمطار مبشرات برحمته ، ومنها تُسقّى الأنعام والزروع ، وجهاتنبت البساتين والجنات وتصير الأرض القَفْرُ مرُ وجاً ، وعليها يعتمدون في معاشمهم ، فَآثَارُهَا واضعة أمامهم ، ولا عجب أن تسكون لها للغزلة العظمى في نفوسهم .

وأفعال الرياح تخالف ناموس الجاذبية ، فإن ما على الأرض منجذب إليها ، واقع عليها ، ولكن هذه الرياح تتصرف تصرفا عجيبا تابعاً لمدير السكواكب ، فبجريها وجرى الشمس تؤثر فى أرضنا وهوائها بنظام محكم ، فما ذرت الرياح التراب ، ولاحملت السحاب ، ولا قسمت المطر على البلاد إلا بحركات فلكية منتظمة ، من أجل هذا جمل ذلك براهين على البعث والإعادة .

(والسهاء ذات الحبك ، إنسكم لغي قول مختلف ، يؤفك عنه من أفك)أى والسهاء ذات الجال والبهاء ، والحسن والاستواء ، إنسكم أيها المشركون المسكذ بون الرسول ، لغي قول مختلف مضطرب ، لايلتثم ولا يجتمع ، ولا يروج إلا على من هوضال في نفسه، لأنه قول باطل يُصرف بسببه من صرف عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم و عا جاء به .

والخلاصة — قسما بالسهاء وزينتها وجملها ، إن أمركم فى شأن محمد وكتابه لعجب عاجب ، فهو متناقض مضطرب ، فحينا تقولون هوشاعر ، وحينا آخر تقولون هوساحر، ومرة ثالثة تقولون هو مجنون ، و بينا تقولون عن القرآن إنه سحر إذا بكم تقولون إنه شعر أو إنه كهانة .

(قتل الخراصون، الذين هم فى غمرة ساهون) أى قتل الكذابون من أصحاب القول المختلف الذين هم فى جبل عميق وغفلة عظيمة عما أمروا به .

وهذا دعاء عليهم يراد به فى عرف التخاطب لمنهم ، إذ من لعنه الله فهو يمنزلة الهالك المقتول ، وقد جاء فى الناموس: قتل الإنسان ما أكفره : أى لعن ، وقاتلهم الله، أى لعنهم .

(يسألون أيان بوم الدين) أى يسألك المشركون استهزاء فيقولون : متى يوم الجزاه ، وقدكان لهم من أفسهم لو تدبروا مايدفعهم إلى الاعتقاد بمجي. هذا اليوم، فإن أحداً منهم لايترك عبيده وأجراء في عمل دون أن يحاسبهم وينظر في أحواله ، ويحكم بينهم في أقوالهم وأضالهم ، فكيف يترك أحكم الحاكين عبيده الذين أبدع لهم هذا السكون وهيأ لهم كل ما يحتاجون إليه ـ سدى و يوجده عبثًا؟.

ثم أجاب عن هذا السؤال وذكر أنه يكون يوم القيامة فقال :

(يوم هم على الناريفتنون) أى يوم الجزاء هويوم نمذب الكفار وتقول لهم الخزنة: (ذوقوا فتنكم هذا الذى كنتم به تستمجلون) أى ذوقوا هذا المذاب الذى كنتم تستمجلون وقوحه استهزاء وتظنون أنه غيركائن.

إِنَّ الْمُتَقِّينَ فِيجَنَّاتَ وَعُيُونَ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ دَبُهُمْ إِنَّهُمْ كَا نُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسَنِهِنَ (١٦) كَا تُوا قَلْيِلاً مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَ بِالْأَسْتَارِ هُمْ يَسَتَغْفُرُونَ (١٨) وَ فِي أَمُوالِهِمْ حَتَّ لِلسَّائِلِ وَالْمُحْرُومِ (١٩) وَ فِي الْأَرْضِ آيَاتُ لِلْمُونِينَ (٢٠) وَ فِي أَنْشُيكُمْ اَفَلاَ تُبْصِرُونَ (١٢) وَ فِي السَّمَاهُ رِزْقُـكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (٢٠) فَوَرَبِّ السَّمَاءُ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَمَتَىُّ مثلَ مَا أَنَّـكُمْ تَنْطَقُونَ (٢٣).

تفسير المفردات

في جنات وعيون: أى في بسانين تجرى من تحتها الأشهار، محسنين: أى مجود من لأعالهم، والهجوع: النوم ليهلا؟ والهجمة النومة الخفيفة، والأسحار: واحدها سحَر وهو السدس الأخير من الليل، حق: أى نصيب وافر يوجبونه على أنفسهم تقر با إلى ربهم و إشفاقا على عباده، والسائل: هو المستجدى الطائب المطاء، والحجوم: هو التسغف (٢ إ حسرائي حسر السادس والمشرون)

الذى يحسبه الجاهل غنيا فيحرّمُ الصدقة من أكثر الناس ، آيات : أى دلائل على قدرته تمالى من وجود المادن والنبات والحيوان ، والدحو فى بعض المواضع والارتفاع فى بعضها الآخر عن الماه ، واختلاف أجزائها فى الكيفيات والحواص . للموقدين : أى للمودين الذين سلسكوا المطريق الموصل إلى معرفة الله ، فهم نظارون بعيون باصرة ، وأفهام نافذة ، وماتوعدون: أى والذى توعدونه من خير أو شر .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر حال المفترين الذين أنكروا يوم الدين ، وكذبوا بالبعث والنشور ، وأنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعبدوا مع الله غيره من وثن أو صنم أردف ذلك ذكر حال المقين وما يتعتمون به من النعيم للقيم في جنات تجرى من تحتها الأمهار، جزاء إحسانهم في أعالهم ، وقيامهم بالقيل المسلاة ، والاستفقار بالأسحار ، وإنفاقهم أموالهم المفتراء والمساكين ، ونظرهم في دلائل التوحيد التي في الآفاق والأنفس ، وتفكيرهم في ملكوت السموات والأرض مصدقين قوله تعالى : « سَدُيهِم آباتِيناً في الآفاق وفي أنشيهم " » .

ثم أنسم برب السهاء والأرض إن ماتوعدون من البعث والجزاء حق لاشك فيه ، كما لاشك في نطفكم حين تنظفون .

الايضاح

(إن المتقين فى جنات وعيون . آخذين ما آثاهم ربهم) أى إن الذين انقوا الله وأطاعوه واجتنبوا معاصيه ، فى بساتين وجنات تجرى من تحمّها الأشهار، قريرة أعينهم بما آتاهم ربهم ، إذ فيه ما يرضيهم ويفنيهم ويفوق ما كانوا يؤملون .

ثم ذكر الثمن الذي دفعوه لنيل هذا الأجر العظيم فقال :

(إنهم كانوا قبل ذلك محسنين) أى إنهم كانوا في دار الدنيا يفعلون صالح

الأعمال ، خشية من ربهم وطلبا لرضاه ، ومن ثم نالوا هذا الفوز العظيم ، والمكرُمُة التي فاقت ماكانوا يؤملون و يرجون .

ونحو الآية قوله : «كُلُوا وَاشْرَابُوا هَمَيِئنًا بِمَا أَسْلَفُمُ ۚ فِي الْأَيَّامِ الْمَالِيَّةِ » • ثم فصل ما أحسنوا فيه فقال :

(كانوا قليلا من الليل ما يهجمون) أى كانوا ينامون القليل من الليل و يتهجدون في معظمه ، فال ابن عباس : ما تأتى عليهم ليلة ينامون حتى يصبحوا إلا يصلون فيها شيئًا إما من أولها أو من وسطها ، وقال الحسن البصرى : كا بدوا قيام الليل ، فلا ينامون من الليل إلا أقله ، ور بما نشيطُوا فجدً وا إلى السحر . وعن أنس قال : كانوا يصلون بين المند و والشاه .

(و الأسحار هم يستغفرون) أى فهم يحيون الليل متهجدين ، فإذا أسحروا أخذوا في الاستغفار كأنهم أسلفوا في ليلهم الجرائم .

ولما ذكر أنهم يقيمون الصلاة ثنَى بوصفهم بأداء الزكاة والبر بالفقراء فقال :

(وفى أموالهم حق للسائل والمحروم) أى وجعلوا فى أموالهم جزءا معينا ميزوه وعزلوه للطالب المحتاج ، والمتعفف الذى لايجد ما يفنيه ، ولا يسأل الناس ، ولا يقطنون إليه ليتصدقوا عليه .

أخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبى هو يرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لبس المسكبن الذى تردّ والتمرة والتمرتان والأ كُلّة والأ كُلتان ، قيل فن المسكبين؟ قال الذى لبس له ما يفنيه ، ولا يُهم مكانه فيتصدق عليه ، فذلك المحروم » .

وبعد أن ذكر أوصاف المنقين بين أنه قد لاحت لهم الأدلة الأرضية والساوية التي مها أخيتوا إلى ربهم وأنابوا إليه فقال :

(وفي الأرض آيات للموقدين) أي وفي الأرض دلائل على وجود الخالق وعظيم

قدرته ، استبانت لمن فكر وتدبر في هذا الكون و بديع صنمه ، مما يشاهد من صنوف النبات والحيوان ، والمهاد والجبال ، والقفار والبحار ؛ إلى نحو أولئك مما بهر المخلوقات كما قال : ﻫ وَيُسَتِّجُ الرَّعَدُ بِحَمَّدِهِ والْمُلَارِّكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ » .

قالموقفونكما رأوا آية عرفوا وجه تأويلها فازدادوا إيقانا ، وخصهم بالذكر لأنهم هم الذين يعترفون بذلك ، ويتدبرونه فينتفعون به ..

(وفى أنفسكم أفلا تبصرون؟) أى أفلاتنظرون نظر من يعتبر فى اختلاف الألسنة والألوان، والتفاوت فى العقول والأفهام، واختلاف الأعضاء، وتعدد وظائف كل معها على وجه بحار فيه اللَّبُّ، و يدْهَش منه العقل؟

وخلاصة ما سلف -- إن الله تعالى وصف المتقين بأنهم مجدّون فى العبادة البدنية وفى بذل المال للمستحقين من ذوى الحاجة والبائسين ، والإيمان بالله والعلم بقدرته بالنظر فى الآفاق والأنفس .

(وفى السياء رزقكم وما توهدون) أى وفى السياء أسباب رزقكم من النيّرين (الشمس والقمر) والكواكب والمطالع والمغارب التي بها تختلف الفصول فتُلبت الأرض أنواع النبات وتسقى بماء الأمطار التي تحملها السحب وتسوقها الرياح لأسباب فلكية وطبيعية أوضعها علماءالفلك وعلماء الطبيعة . وكذلك ما توعدون من خبروشر، قاله محاهد .

ثم أقسم ربنا بمزته وجلاله إن البعث لحق فقال : إ

(فورب السياء والأرض إنه لحق مثل ما أنسكم تنطقون) أقسم ربنا جلت قدرته بجلاله وكبريائه : إن ما وعدكم به من أمر القيامة والبعث والجزاء حق لامرية فيه ، فلا تشكّوا فيه كا لاتشكون في نطقم حين تلطقون ، وهذا كما بقول الناس: إن هذا لحق كا أنك ترى وتسمم . أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم. عن الحسن أنه قال فيها : بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قاتل الله قوما أقسم لهم ربهم ثم لم يصدقوا » .

عن الأصمعى قال: أقبلت من جامع البصرة فطلع أعرابى على قعود فقال من الرجل ؟ قلت من موضع يتلى فيه كلام الرجل ؟ قلت من موضع يتلى فيه كلام الرجن ، قال : اتل على قعاوت والذّاريات فلها بلفت: وفي السّياً و رزْقُحَمُ قال حسبك ، ققام إلى ناقته فنحرها ووزعها وعمد إلى سيفه وقوسه فكسرها وولى ، فلما حجب مع الرشيد طفقت أطوف فإذا أنا بمن يهتف بي بصوت رقيق فالتفت فإذا بالأعرابي قد نحل واصفر فسلم على واستقرأ السورة ، فلما بلفت الآية صاح وقال لقد وجدنا ما وعدنا ربناحقا، ثم قال: وهل غير هذا ؟ فقرأت: فَوَرَبُّ السَّماء والأرْضِ المُن على خذا الذي أغضب الجليل حتى حلف ، لم يصدقوه حتى حلف (قالها ثلاثا) وخرجت معها نفسه .

و إنما قصصت عليك هذا القصص لما فيه من أدب بارع وظَرَف وحسن فهم من ذلك الأعرابي لكتاب الله ، ولك بعد ذلك أن تصدقه أو تشكك فيه ، فحكم للا صمعى من مثله ، فهو الأديب البارع ، والراوية الحافظ ، فلا بمجزه أن يصنعه ويصنع أمثاله .

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَنَيْف إِبْرَاهِيمَ الْمُكَرَّهِ بِنَ (٢٤) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْه فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَوْمٌ مُنْكَرُونَ (٢٥) فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاء بِعِجْلِ سَمِينِ (٢٧) فَزَرَّ اللهِ فَأَلُوا سَمْهُمْ خَيِفَةً قَالُوا لَا تَقَلَّ وَبَامُ وَاللهِ فَعَلَمَ اللهُ فَقَالُوا لَا تَقَلَّ وَاللهِ وَقَالَ وَاللهِ فَقَالُوا لَا تَقَلَّ وَاللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اَلْحُكِيمُ الْمُعَلِيمُ (٢٨) فَأَقْبَلَتِ الرَّأَنَّهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَنَّ وَجُهُمَ وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ (٢٨) فَأَقُوا كَذَلِكِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ عَلَيم اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهُ كَلِيمِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ كَلِيمِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ كَلَيمُ اللهُ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ كَلِيمِ اللهِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ كَلَيمُ اللهِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ اللهِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ قَالَ وَبُكِ إِنَّهُ هُو اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ قَالَ وَبُكُ إِنَّهُ الْهِ اللهُ اللهِ قَالَ وَاللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

تفسير المفردات

الضيف: لفظ يستعمل للواحد والكثير، المكرمين: أى عند إبراهيم إذ خدمهم هو وزوجه وعجل لهم القرى وأجلسهم في أكرم موضع، قوم منكرون: أى قوم لاعهد لنا يكم من قبل، وقد قال ذلك إبراهيم عليه السلام التعرف بهم كا تقول لمن لفيته وسلم عليك: أنا لاأعرفك، تريد عرف لى نفسك وصفيها، فراغ إلى أهله: أى ذهب إليهم عليه من ضيفه ، سمين: أى ممتلى وبالشحم واللحم، فقر به إليهم: أى وضعه لديهم، فأوجس منهم خيفة: أى أضر في نفسه الخوف منهم ، امرأته هى سارة لما سمعت بشارتهم له ، صَرَّة : أى صيحة ، فصكت وجهها : أى ضر بت بيدها على جبهما وقالت : إو يلتا، عجوز عقيم: أى أنا كبيرة السن لا ألد.

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه إنكار قومه للبمث والنشور حتى أقسم لهم بعرته أنه كأثن الامحالة — سلى رسوله فأبان له أنه ليس ببدع فى الرسل ، وأن قومه ليسوا ببدع فى الأمم ، وأنهم إن تمادو افى غيهم وأصروا على كفرهم ولم يُقلعوا عماهم عليه ، فسيحل بهم مثل ما حل بمن قبلهم من الأمم الخالية .

وذكر إبراهيم من بين الأنبياء لكونه شيخ للرسلين ، وكون النبي صلى الله عليه وسلم على سغنه كما قال تعالى : « ماكان إبْرَاهِيمُ بَهُودِيًّا ولاَ يَعْمُرَانِيًّا وَلَكَبِنْ كَانَ حَنْيِقًا مُسْلِمًا وَمَاكَانَ مِنَ النَّشْرِكِينَ » ولأن العربكانت تُجِيلُه وتحترمه وتدعى أنها على دينه . وأتى بالقصص بأسعوب الاستفهام تفخيا لشأن الحديث كا تقول لخاطبك هل بلفك كذا وكذا ، وأنت تعلم أنه لم يبلغه ، توجيها لأنظاره حتى يُصنى إليه ويهتم بأمره ، ولو جاء على صورة الخبر لم يكن له من الروعة والجلال مثل ماكان وهو بهذه الصورة ، وتنبها إلى أن الرسول لم يعلم به إلا من طريق الوحى .

الايضاح

(هل أتاك حديث ضيف إبراهيم الممكرمين . إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام ؟) أى هل عندك نبأ بما حدث بين إبراهيم وضيوفه من الملائمكة الذين وفدوا عليه وه ذاهبون فى طريقهم إلى قوم لوط ، فسلموا عليه فرد عليهم التحية بأحسن منها. ثم أراد أن يتعرف بهم فقال :

(قوم منكرون) أى إنكم قوم لاعهد لنا بكم من قبل فعرفوني أنفسكم -

من أنتم ؟

وأستظهر بمغن العلماء أن هذه مقالة أسرّها فى نفسه أو لمن كان معه من أتباعه وجلسائه من غير أن يشعرهم بذلك ، لأن فى خطاب الضيف بنحو ذلك إمحاشا له ، إلى أنه لوكان أراد ذلك لكشفوا له أحوالهم ، ولم يتصد لقدمات الضيافة ، ثم ذكر أنه أسرع فى قرى ضيوفه فقال ؛

(فراغ إلى أهله فجاء بمجل سمين . فقر به إليهم) أى فذهب خفية مسرعا وقدم لضيوفه عجلا سمينا أنضجه شيًا ، كاجاء فى سورة هود « فَمَا لَبِشَ أَنْ جَاء بِمِجْل حَنيذِ » أى مشوى على الرضَف .

و قال ألا تأكلون؟) أى قال مستحنًا لهم على الأكل: ألا تأكلون؟ وفى هذا الملك منه في المبارة وغرض مدن ، وقد انتظم كلامه وعمله آداب الضيافة ، إذ جاء بطلمام من حيث لايشعرون ، وأتى بأفضل ماله ، وهو عجل فتى مشوى ، ووضعه بين أيضه بين أيضه بين أيضه بين أيضه بين أيضه بين أيضه بعدال أمنهم حتى يذهبوا إليه ، وتلطف في العرض فقال: ألاناً كلون؟

(فأوجس منهم خيقة) أى فأعرضوا عن طعامه ولم يأكلوا فأضرف نفده الخوف منهم، غلنا منه أن الضيف أمنة ودليل منهم، غلنا منه أن الضيف أمنة ودليل على سروره وانشراح صدره، وللطعام حرمة، وفى الإعراض عنه وحشة موجبة لسوم الظن،وقد جاء فى سورة هود: « فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيهِمْ لاَتَصِلُ إِلَيْدِ نَسَكِرَ هُمْ وَأُوْجَسَ مِنْهُمْ خَيِفَةً ﴾.

ثم ذكر أنهم طمأنوه حينئذ فقال:

(قالوا لاتخف) منا إنا رسل ربك. ، وجاء فى الآية الأخرى : «قالُوا لاَتَخَفَّ إِنَّا أَرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ » .

(و بشروه بغلام عليم) أى فبشروه بإسحاق بن سارّة كما جاء فى سورة هود : « فَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاه إِسْحَاقَ يَمْقُوبَ » وجاءت البشارة بذكّر لأنه أسرّ للنفس ، وأفر للمين ، ووصفه بالمهلأنه الصفة التى يمتاز بها الإنسان السكامل ، لا الصورة الجيلة ولا القوة ولا نحوها .

ثم أخبرهما عدث من امرأته حينئذ فقال:

(فأقبلت امرأته فى صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم) أى فأقبلت امرأته سازة حين سمت بشارتهم (كانت فى ناحية من البيت تنظر إليهم) وهى تصرخ مرخة عظيمة وضريت بيديها على جبينها وقالت: أنا عجوز عقيم فسكيف ألد؟ وجاء فى الآية الأخرى: « قالتُ يا وَيْلَتَا أَأْلِكُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَسْلِي شَيْحًا » فأجابوها عاقات:

(قالواكذلك قال ربك إنه هو الحكيم العليم) أى قالوا لها : مثل الذى أخبرناك به قال ربك ، فنحن نخبرك عن الله ، والله قادرعلى ماتستبعدين ، وهوالحكيم فى أفعاله ، العليم الذى لايختى عليه شىء فى الأرض ولا فى السباء . والخلاصة — إنها استبعدت الولادة لسببين: كبر السن والعقم، وقد كانت لاتلد فى عنفوان شبابها والآن قد عجزت وأيست ، فأجدر بها الآن ألا تلد، فسكا أبها قالت: ليتكم دعوتم دعاء قريبا من الإجابة ، ظنا منها أن ذلك منهم كما يصدر من الضيف من الدعوات الطببات كما يقول الداعى : أهطاك الله مالا ، ورزقك ولدا ، فردو اعليها بأن هذا ليس منا بدعاء ، و إنما ذلك قول الله تعالى .

قد ثمّ ما أردنا تصنيفه فى تفسير هذا الجزء بمدينة حلوان من أر باض القاهرة كورة الدبار المصرية فى اليوم العاشر من شهو ربيح الثانى من سنة خمس وستين وثلثمائة بمد الألف من هجرة سيد ولد عدنان .

والحَمْد لله الذي بنميته تتم الصالحات، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .

في مريث في في من الجزء العامة التي في هذا الجزء

c = 31

الصفحة

٤ القرآن الكريم من عند الله ، لامن عند محد

٩ الرد على المشركين في طعنهم في النبوة

١١ ما ينسب إلى بمض الأولياء من علمهم بشئون النيب فهو فرية على الله

١٤ إسلام عبد الله بن سلام وحديثه مع قومه اليهود

١٥ الرد على المشركين في أن القرآن ليس مفترى

١٧ الوصية بالوالدين

١٨ حوار بين على وعثمان في أقل مدة الحل

١٩ لم يبعث الله نبياً قبل الأربعين إلا ابني الخالة عيسي ويحي

٢٠ الدعاء الذي كان يملُّه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسمايه في التشهد

٣٣ خطبة مروان في المسجد دعاية ليزيد بن معاوية وردّ عبد الرحن بن أبي بكرعليه

٣٦ غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى على الحسن والحسين قُلْبَــيْن من فضة

٣٦ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الريح يدعو بدعاء خاص

٣٤ استماع الجن الفرآن

 لادليل من العقل على عالى : الملائكة والجن ، بل الدليل من السمع وأخبار الأنماء

۳۷ ورد أن الجن استممت القرآن مرات كثيرة

٣٩ ضرب القرآن للأمثال

المفحة المبحث

٤٩ الحرب ترقى الصناعات ، وتوقظ الشعور ، وتزيد عدد الأمم

• • سيأتي يوم تسعد فيه الأسم بسعادة أعدامها

٢٥ يمرف أهل الجنة منازلهم فيها كإيسرفون منازلهم ف الدنيا

لا خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة مهاجراً التنفت إليها وقال : أنت أحب بلاد الله إلى إلى "

٨٥ صفة الجنة كما وصفها القرآن

٣٣ في الحديث : ﴿ إِنِّي أَسْتَغَفِّر اللهِ وَأَتُوبِ إِلَيْهِ فِي اليَّوْمِ أَكْثُرُ مِن سَبِعِينَ مُوهُ ﴾

ع. ماكان يقول المنافقون حين نزول آيات الجهاد؟

٠٠ عالاًة المنافقين لليهود من بني قريظة

٧١ يمرف المنافقون من غيرهم بلحن القول والمدول عن التصريح إلى الإشارة

٧٧ في الحديث: ﴿ مَا أَسَرُ أَحَدُ سَرَ يَرَةً إِلَّا كَمَاهُ اللَّهُ جَلِيابِهِا ﴾

٧٥ المامي تبطل الحسنات

٨١ نتأنج صلح الحديبية

٨٦ من سنن الله أن يسلط بمض عباده على بعض

٨٧٪ لله جنود للرحمة ، وجنود للعذاب

م. يبعة الرضوان – بيعة الشجرة

٩٣ مماذير بمض القبائل التخلف عن الجهاد

٩٩ الأعذار المبيحة التخلف عن الجهاد .

١٠١ نادي منادي رسول الله للبيعة وهو تحت الشجرة

أمر عمر بقطع الشجرة التي بو يع عندها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى الناس بحجون إليها

١٠٤ فتح خيبر ومفانمها ليست بشيء إذا قيست إلى مابعدها

١٠٥ قال النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿ لأعطينُ الراية رجلا يحبه الله ورسوله »

البحث

الصفحة

۱۰۷ کتاب الصلح الذی کتب بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم
 ۱۱۱ ما دار من الحدیث بین سهیل بن عمرو، ورسول الله صلی الله علیه وسلم

۱۱۲ حوار بین أبی بکر وعمر

١١٦ قال عمر : من أصلح سريرته أصلح الله علانيته

١٧٤ ما أنشده الوفود أمام النبي صلى الله عليه وسلم .

١٢٨ رأى الرسول صلى الله عليه وسلم أنفع للمؤمنين من أرائهم لأنفسهم

١٣١ وجوب قتال الفئة الباغية

١٣١ المؤمنون بعضهم إخوة لبعض

١٣٣ النهي عن السخرية والهمز واللمز

١٣٧ من عرض نفسه للتهم فلا يلومن إلا نفسه

١٣٨ في الحديث: ﴿ إِياكُمُ وَالْفَانِ ، فَإِنْ الْظَانِ أَكَدْبِ الْحَدِيثِ ﴾

١٤٠ قال على بن الحسين : إياك والغيبة فإمها إدام كلاب الناس

١٤٠ لاتحرم النيبة في ستة مواضع

١٤٤ خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وهو على راحلته

١٤٦ القرآن علم المؤمنين الأدب في التخاطب

١٤٧ الفرق بين الإسلام والإعان

١٤٨ مقال النبي صلى الله عليه وسلم للا نصار يوم حنين

١٩١ في الحديث : وكاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات،

١٧١ الرسول صلى الله عليه وسلم مذكر وليس بمسيطر

١٧٦ أفعال الرياح تخالف ناموس الذبية

١٨١ القصص الذي رواء الأصمى عن أعرابي قابله

١٨٤ بشرى الملائكة لإبراهيم

١٨٥ استبعاد سارَّة للولادة في هذه السن

تَفِيدُ الْمِرْلُ فِي

مَاُلبِف

صاحب الفضيلة الأستاذ السكبير الرحوم

أحمصطفى لمراغى أستناذالشربية الإسلامية والغدّالوية بحلية دارالعب وسابقا

ابخزة اليتنابخ والغشيرون

كاراجي، النرا<u>ث ا</u>لعَزني بيرونت

الجزء السابع والعشرون بـــــــارترارم الرحيث

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ (٣١) قَالُوا إِنَّا أَرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ تُحْرِمِينَ (٣٣) إِنْرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِين (٣٣) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبَّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (٣٤) فَاخْرَجْنَا مَنْ كَأَنْ فِيهَا مِنْ الْمُؤْمَّذِينَ (٣٥) فَمَا وَجَدْ نَا فِيهَا غَيْرَ بَيْنَ فِيهَا مَنْ الْمُؤْمِّذِينَ (٣٥) فَمَا وَجَدْ نَا فِيهَا غَيْرَ بَيْنَ مِنَ الْسُلْمِينَ (٣٦) وَ تَرَكُناً فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْمُذَابَ الْأَلِيمَ (٣٧).

تفسير المفردات

الخطب: الشأن الخطير، أى فاشأنكم الذى أرصاتم لأجله سوى البشارة ، إلى قوم بجرمين: هم قوم لوط، من طين : أى من طين متحجر وهو السجيل، مسومة : أى معلّمة من السّؤومة وهى السلامة ، للمسرفين : أى الحجاوزين الحد فى الفجور، من المؤمنين : أى ممن آمن بلوط ، غير بيت : أى غير أهل بيت ، والمرادبهم لوط وابنتاه . آمة : أى علامة دالة على ما أصابهم من السذاب .

المعنى الجملي

تقدم أن قلنا غير مرة إن الذين قسموا القرآن إلى أجزائه الثلاثين نظروا إلى العدّ الفظى ولم يُمنُوًا المانظر إلى الترتيب المنوى ، ومن ثم تجد جزءا قد انتهى و بدى. بآخر أثناء القصة كما هنا .

فيمد أن بشر الملائكة أبراهيم عليه السلام بالفلام — سألهم ما شأنكم وما الذي جنتم لأجله ؟ قالوا إذا أرسلنا إلى قوم لوط ، لهلكمهم بمجارة من سجيل بها علامة تدل على أنها أعدت لإهلاكهم ، ثم نأمر من كان فيها من المؤمنين بالخروج من القرية حتى لا يلحقهم المذاب الذي سيصيب الباقين ، وسنترك فيها علامة تدل على ما أصابهم من الجز ، جزاء فسوقهم وخووجهم من طاعة ربهم .

الايضاح

(قال فاخطبكم أيها للرسلون) أى قال إبراهيم لهؤلاء لللائكة : ما شأنكم ؟ وفيم أرسانم ؟ وجاء فى سورة هود : « فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتُهُ الْبُشْرَى بُجَادُ لِنَا فِي قَوْمٍ لُوطٍ . إِنَّ إِبْرَاهِيمَ تَشَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ . يَا إِبْرَاهِيمُ أَغْرِضْ عَنْ هٰذَا إِنَّهُ قَدْجًاء أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ » .

فأجابوه عما سأل:

(قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين . لغرسل عليهم حجارة من طين . مسومة عند ريك للمسرفين) أى قالوا له : إنا أرسلنا إلى قوم لوط بالمذاب لإجرامهم ، وسنلتى عليهم حجارة من طين مطبوخ كالآجر وهى فى الصلابة كالحجارة ، وفيها علامات أهدت لملاك للسرفين .

ولما أراد سبحانه أن يهلك المجرمين ميَّز عنهم المؤمنين وأبعدهم منهم كما قال : (فأخرجنا من كان فيها من للؤمنين . فا وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى بعد أن ذهبت رسلنا إلى قوم لوط ووقعت بينهم و بينهم محاورات لم يدُعُ الحال إلى ذكرها هنا — أخرجوا من كان في القرى من المؤمنين تخليصا لهم من العذاب، ولم مجدوا فيها سوى بيت واحد أسلم وجهه لله ظاهرا و باطنا، وانقاد لأوامره واجتنب نواهيه ، وهو بيت لوط ابن أخى إبراهيم عليه السلام .

عن سميد بن جبيرقال :كانوا ثلاثة عشر .

قال أبو مسلم الأصفهانى : الإسلام الاستسلام لأمر الله والافتياد لحسكه ، فسكل مؤمن مسلم ، ومن ذلك قوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرُ ابُ آمَنَّا قُلْ لَمَ تُولِمِنُوا وَلَسَكِنْ قُولُوا أَشْلَمْنَا ﴾ .

وقد أوضع الحديث الشريف الفرق بينهما ، فجاء فى الصحيحين وغيرهما من طرق عدة و أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الإسلام فقال : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسوله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتميج البيت ، وتصوم رمضان . وسئل عن الإيمان ؟ فقال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالقدر خيره وشره » .

(وتركنا فيها آية للذين بخافون المذاب الأليم) أى وجملناها عبرة بما أنزلنا بها من المذاب والنكال وحجارة السجيل ، وخسف الأرض بهم حتى صارت قريتهم بحيرة منتنة خبيئة وهي بحيرة طبرية ، لتكون ذكرى لمن يخشى الله و يخاف عذابه .

وفى الآية إيماء إلى أن الكفر متى غلب ، والفسق إذا انتشر ، لانتفع معه عبادة المؤمنين ، أما إداكان أكثر الخلق على الطريقة المستقيمة وفيهم شرذمة يسيرة يسرقون و يفجرون ، فإن الله لا يأخذ الكثرة الصالحة بذنب المدد القليل من القاجرين .

وَ فِي مُوسَى إِذ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فَرْءَوْنَ سِلْطَانِ مُبِينِ (٣٨) فَتَوَلَّى
 برُ كُذِيهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ تَحِنُّونُ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذَ نَاهُمْ فِي أَنْيَمْ

وَهُوَ مُلْيِمٌ (٤٠) وَفِي عَادِ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرَّبِيحَ الْمَقْيِمَ (٤١) مَاتَذَرُ مِنْ
شَىٰهُ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلاَّجَمَلَتُهُ كَالرَّمِيمِ (٤٢) وَ فِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمُ تَمَتَّمُوا حَتَّى
حِينِ (٤٢) فَمَتُواْ عَنْ أَمْرَ رَبِّهِمْ فَأَخْذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمُ يَنْظُرُونَ (٤٤)
فَمَا السَّتَطَاعُوا مِنْ قِيلَم وَمَا كَا تُوا مُنْتَصِرِينَ (٥٤) وَقَوْمَ أُوحٍ مِنْ قَبْلُ
إِنْهُمْ كَا نُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٤١).

تفسير المفردات

بسلطان مبين: أي بحبجة واضحة هي معجزاته الفاهرة كاليد والمصا، والركن: ما يركن إليه الشيء و يُتقوسي به ، والراد هنا جنوده وأعوانه ووزراؤه كما جاء في سورة هود « أو آوي إلى ر كن شديد به ، فأخذناه : أي أخذ غضب وانتقام ، نبذناهم : أي طرحناهم ، في اليم : أي في البحر ، مليم : أي آت بما يلام عليه ، والمقيم : أي التي لاخير فيها ولا بركة ، فلا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا ، سميت عقيا لأنها أهلكتهم وقطمت دابرهم ، الرميم : البالي من عظم ونبات وغير ذلك ، فعتوا : أي فاستكبروا عن الامتثال ، والصاعقة : نار تنزل بالاحتكاكات السكوربية ، منتصر بن : أي متدمين من طاعة الله ، متجاوز بن حدوده .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر ماكان من قوم لوط من الفسوق والمصيان ، وما أصابهم من الهلاك جزاء وفاقا لما اجترحوا من السيئات تسلية لرسوله على مايرى من قومه عطف على ذلك قصص جم آخرين مر الأنبياء لقوا من أقوامهم من الشدائد مثل ما لتى هذا الرسول السكر بم ، فحقت على أقوامهم كماة ربهم ونزل بهم عذاب الاستثصال وصاروا كأمس الدابر عبرة ومثلا للآخرين ، فذكر أنه أرسل موسى إلى فرعون بشيرا ونذيرا فأبى واستكبر واعتز بقوته وجنده ، وقال أنا ربكم الأعلى ، فأغرق هو وقومه فى البحر. وأرسل شعيبا إلى عاد فكذبوه فأهلكهم بريح صرصر عاتية . وأرسل صالحا إلى تمود فكذبوه فأخذتهم الصاعقة ولم تبتى منهم أحدا ، و بعث نوحا إلى قومه فلم يستجيبوا لدعوته فأخذهم الطوفان وهم ظالمون .

الايضاح

(وفي موسى إذ أرسلناه إلى فرعون بسلطان مبين . فتولى بركنه وقال ساحر أو مجنون) أى وفي قصص موسى عبرة لقوم يعقلون ، إذ أرسلناه إلى فرعون بجبج ظاهرة ، وآيات باهرة ، فأعرض ونأى، وكذب اجاء به ، مسترا بجنده وقوته وجبروته ، وقال حينا تحقيرا لشأن موسى : « إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَلَجُنُونُ » وقال حينا آخر : « إِنَّهُ لَسَاحِرُ عَلِيمٌ » . وما مقصده من هذا إلا صرفهم عن النظر والتأمل فيا جاء به من الآيات ، خوفا على ملكه أن ينهار ، وعلى دولته أن يلحقها الدمار ، وإبقاء على مألة من النفوذ والسلطان في البلاد .

ثم ذكر جزاء، هو وقومه على ما صنع فقال :

(فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى البّم وهو ملم) أى فألفينا فرعون وجنوده فى البحر وهو آت بما يلام عليه من الكفر والطنيان.

وفى هذا إيماء إلى عظمة القدرة على إذلال الجبابرة وسوء عاقبتهم ، جزاء عتوهم واستكبارهم وعصيانهم أمر خالقهم .

ثم ذكر قصص عاد فقال:

(وفى عاد إذ أرسلنا عليهم الربح العقيم ، ماتذر من شىء أتت عليمه إلا جملته كالرميم) أى وفى عاد آية لسكل ذى لبت ، إذ أرسلنا عليهم ريحا صرصرا عاتية لم تبق منهم ديّارا ولانافخ نار ، ولاتركت شيئا من الأبنية والعروش إلا جعلته كالشىء الهالك البالى .

و بعدئذ ذكر قصص تمود فقال :

(وفي نمود إذ قيل لهم تمتموا حتى حين ، فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون) أى وفي ثمود عظة لمن تدبر وفكر في آيات ربه ، إذ قال لهم نبيهم : « تَمَتَّمُوا في دَارِكُم لَكَرَاتُهُ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَمُدَّ غَيْرُ مَكَذُوبٍ » ثم يحل بهم من العذاب ما لا قبل لهم به ، فكذبوه واستكبروا وعنوا عن أمر ربهم ، فأرسل عليهم صاعقة من السهاء أهلكتهم جيما وهم ينظرون إليها — جزاء ما اكتسبت أيديهم من الآثام ، وارتكاب الخطايا والأوزار .

(ثما استطاعوا من قيام . وماكانوا منتصرين) أى فما استطاعوا هر با ولم يجدوا مفرًا ولا نصيرا يدفع عنهم عذاب الله .

ثم ذكر موجزا لقصص قوم نوح فقال :

(وقوم نوح من قبل إنهم كانوا قوما فاستين) أى وأهلكنا قوم نوح بالطوفان قبل هؤلاء ، بسبب فسقهم وفجورهم والتهاكهم حرمات الله .

وَالسَّمَاءَ بَنِيْنَاهَا بِأَيْدِ وَإِنَّا لُوسِمُونَ (٤٧) وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَيَمْمَ الْمَاهِ فَيَمْمَ الْمَاهِ فَيَمْمَ الْمَاهِدُونَ (٤٨) وَمِنْ كُلِّ شَيْءَ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَمَلَّكُمْ آنَدَ كُرُونَ (٤٩) فَيْرُوا إِلَى اللهِ إِنِّى لَـكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠) وَلاَ تَجْمَلُوا مَعَ اللهِ إِلْهَ آخَدَ، إِنَّى لَـكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠).

تفسير المفردات

الأيد والآد : القوة ، لموسمون : أى لذو سمة يخلقها وخلق غيرها ؛ من الوسم بمعنى الطاقة ، فرشناها : أى بسطناها ومهدناها من مهدتُ الفراشُ إذا بسطته ووطّأته ، وتمهید الأمور: تسویتها و إصلاحها ، ومن كل شیء : أی ومن كل جنس من الحبوان، رَوجِين : أی ذكر وأنثی ، ففروا إلی الله : أی اعتصموا بحبل الله وأقروا بوحدانیته ، إنی لسكم منه نذیر مبین : أی إنی لسكم من عقابه منذر ونخوّف .

المعنى الجملي

بعد أن أثبت الحشر وأقام الأدلة على أنه كأش لامحالة — أرشد إلى وحدانية الله وعظيم قدرته ، فبين أنه خلق الساء بغير محد ، و بسط الأرض ودحاها ، لتصلح لسكنى الإنسان والحيوان ، وخلق من كل نوع من أنواع الحيوان زوجين ذكرا وأنثى ، ليستمر بقاء الأنواع إلى أن يشاء الله فناء العالم ، ثم أمرهم أن يعتصموا بحبل الله وأنذرهم شديد عقابه ، وحذرهم أن يحملوا مم الله زيدًا وشريكا .

الايضاح

(والسياء بنيتاها بأيد و إنا لموسعون) أى ولقد بنينا السياء ببديع قدرتنا ، وعظيم سلطاننا ، وإنا لقادرون على ذلك لا يجسنا نصب ولا لفوب .

وفى ذلك تعريض باليهود الذين قالوا : أن الله خلق السموات والأرض فى سنة أيام واستراح فى اليوم السابع مستلقيا على عرشه .

(والأرض فرشناها) أى ومَهَدُنا الأرض ، وجلناها صالحة لسكنى الإنسان والحيوان والنبات وغيرهما بما يكفل والحيوان والنبات وغيرهما بما يكفل بقاءها إلى حين ، ووضعنا فيها من المادن فى ظاهرها و باطنها مافيه زينة لسكم ، فنبنون المساكن من حجارتها ، وتتخذون الحلى من ذهبها وفضتها وأحجارها السكريمة ، وتصنعون آلات الحرب والسفن والطأثرات من حديدها ومعادنها الأخرى .

وفى الآية إشارة إلى أن دَحُوالأرض كان بعد خلق السياء ، لأن بناء البيت يكون قبل الفرش ، وهذا ما يثبته العلم الحديث الآن ، وقد تقدم ذكر ذلك غير مرة .

ثم مدح سبحانه نفسه على ما صنع فقال :

(ومن كل شيء خلقنا زوجين لملسكم تذكرون) أى و إنا خلقنا لسكل ما خلقنا من الخلق ثانيا له ، مخالفا له في مبناه والمرادمنه ، وكل مسهما زوج للآخر ، فخلقنا السعادة والشقاوة ، والحسدى والضلال ، والليل والنهار ، والسياد والأرض ، والسواد والبياض — لتتذكروا وتمتبروا فتعلموا أن الله ربكم الذي ينبني لسكم أن تمهدوه وحده لاشريك له — هوالذي يقدر على خلق الشيء وخلافه ، وابتداع زوجين من كل شيء لاما لايقدر على ذلك .

(ففرّوا إلى الله) أى فالجئوا إلى الله واعتمدوا عليه فى جميع أموركم ، واتبعوا أوامره ، واعملوا على طاعته ، ثم علل الأمر بالفرار إليه بقوله :

(إنى لكم منه نذير مبين) أى إنى لكم نذير من الله أنذكم عقابه ، وأخوَّ فُسكم عذابه الذى أحله بهؤلاء الأمم التي قص عليكم قصصها ، و إنى مبيّن لـكم مايجب عليكم أن تحذروه .

ثم ذكر أعظم ما يجب أن يفر المرءمنه ، وهو الشرك فغال :

(ولا تجملوا مع الله إلهاً آخر) أى ولا تجملوا مع معبودكم الذى خلقكم معبودا آخر سواه ، فإن العبادة لاتصلح لفيره .

ثم علل هذا النحي بقوله :

(إنى لسكم منه نذير مبين) أى إنى لسكم نذير ومخوف من عقابه على عبادتكر غيره . ونحو الآية قوله تعالى : «فَمَنُ كانَ يَرْجُوا لِقَاءَرَبِّهِ ، فَلْيَمْمَلُ حَمَلاً صَالِحًا وَلاَيْشْرِكُ بِهِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

كَذَلِكَ مَا أَنَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولِ إِلاَّ قَالُوا سَاحِرُ الْوَ غَنُونَ (٥٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَوْ غَنُونَ (٥٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ عِلَهُم وَمَا عَلَمُونِ (٥٥) وَمَا خَلَقْتُ أَنْهُم مِنْ وَزَق وَمَا أَرْيِدُ أَنْ اللهُ عَنْهُمْ مِنْ وَزَق وَمَا أُرِيدُ أَنْ اللهُ عَنْهُمْ مِنْ وَزَق وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْمِونِ (٥٥) إِنَّ اللهُ هُوَ الرَّزَقُ ذُوالْقُوَّةِ الْمَتِينُ (٥٥) فَوَ يُلُ لِلْدِينَ طَلَمُوا فَوْ بَا مُثِلَّ وَمُعْمَ مِنْ وَرُق مَا أُرِيدُ أَنْ فَوْ اللهُ مِنْ وَرُق وَمَا أُرِيدُ أَنْ فَوْ اللهُ وَاللهُ اللهِ مِنْ عَلَمُوا فَوْ وَمَا أُرِيدُ مَنْهُمُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ مِنْ وَرُق مَلُوا اللهُ اللهُ اللهُ مِنْ وَرُق مِنْ اللهُ اللهُ مِنْ وَرُق مِنْ اللهُ اللهِ مِنْ وَرُق مِنْ اللهُ اللهُ مِنْ وَمُنْ اللهُ الله

تفسير المفردات

فتول عنهم: أى أعرض عن جدلهم، وذكّر: أى دم على التذكير والموعظة، إلا ليميدون: أى إلا لآمرهم بسبادتى لا لاحتياجى إليهم، المتين: أى الشديد القوة، ذنوبا: أى نصيبا من المذاب، وأصل الذنوب: الدلو المظيمة الممتلئة ماء، أصحابهم: أى نظراً لهم، فو بل الذين كفروا: أى هلاك لهم.

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أن هؤلاء المشركين فى قول مختلف مضطرب لايلتئم بعضه مع بمض فبينها هم يقولون : خالق السموات والأرض هو الله إذا بهم يعبدون الأصنام والأوثان، وطورا يقولون محمد ساحر، وطورا آخر يقولون هوكاهن إلى نحو ذاك . قنى على ذلك بأن ذركر أن قومه ليسوا بدعا فى الأسم ، فسكما كذبت قريش نبيها فسلت الأسم التى كذبت رسلها ، فأحل الله بهم نقمته كقوم نوح وعاد وتمود ، ثم عجب من حالمم وقال : أتواسى بمضهم مع بعض بذلك ؟ ثم قال: لا بل هم قوم طناة متعد ون حدود الله ، لا يأتمرون بأمره ولا ينتهون بنهيه ، ثم أمر رسوله أن يعرض عن جدهم ومراثهم ، فإنه قد بلغ مأ أمر به ولم يقصر فيه ، فلا يلام على ذلك ، وأن يذكر من تنقمه الذكرى ولديه استعداد لقبول الإرشاد والهداية ، ثم أدرف هذا أن ذكر أنه ما خلق الجن والإنس إلا ليأمرهم ويكلفهم بعبادته ، لا لاحتياجه إليهم فى تحصيل رزق ولا إحضار طمام ، فالله هو الزاق ذو القوة . ثم ختم السورة بتهديد أهل مكة بأنه سيميهم من العذاب مثل مأاصاب من قبلهم من الأمم السالفة ، فأولى لم ألا يستمجلوه بقولم م : «مَتَى هٰذَا الْوَعَدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِيقِيَ » ، فقد حقت عليهم كلة ربك فى اليوم بقولم ، «مَتَى هٰذَا الْوَعَدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِيمَ لا مؤدن به ، وقد حقت عليهم كلة ربك فى اليوم الذي يوعدون ، وسيقع عليهم من المذاب ما لامرد له ، ولا يجدون له دافعاً .

الايضاح

(كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون) أى كما كذبك قومك من قريش وقالوا ساحر أو مجنون — فملت الأمم التى كذبت رسلها من قبلهم وقالوا مثل مقالتهم ، فهم ليسوا بيدع فى الأمم ، ولا أنت ببدع فى الرسل ، فكلهم قد كُذَّبوا وأوذوا فصيروا حتى أتاهم نصر الله .

وفى هذا تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم على احتمال الأذى والإعراض عن جدلم ، فأنهم قد أبطرتهم النصة وغرّم الإمهال ، فلانجدى فيهم المنظة ولا تنفعهم الذكرى . ثم تسجب من إجماعهم على إنكار نبوة محمد يعلى الله عليه وسلم فقال : (أتواصوا به ٢) أى أأوصى أولهم آخرهم بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم فقبلوا ذلك منهم ؟

ثم عدل عن أنَّ الذي جمهم على هذا النول هو النواسى ، إلى أن الذي جمهم على ذلك هو الطفيان فقال :

(بل هم قوم طاغون) أى بل الذى جمهم على ذلك هو الطنيان وتجاوز حدود الدين والمقل ، فقال متأخرهم مثل مقالة متقدمهم .

ثم سلى رسوله بقوله :

(فتول عنهم فاأنت بملوم) أى فأعرض عنهم أيها الرسول ، ولا تأسف على تخلفهم عن الإسلام فإنك لم تألُّ جهدا فى الدعوة ، وهم ما زادوا إلا عتوا واستكبارا ، وطغيانا وإعراضاً .

(وذكِّر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) أى دم على المفلة والنصح ، فإن الذكرى تنفع من فى قلوبهم استمدد للهداية والرشاد.

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم واليهبق وجاعة من طريق مجاهد عن على كرم الله وجهه قال : لما نزلت « فَتَمُولَ عَمْهُمْ فَمَا أَنْتَ بَمُلُومٍ » لم يبق منا أحد إلا أيقن بالهُلَكَة ، إذ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتولى عنا ، فنزلت « وَذَ كُرْ ۖ فَإِنْ اللهِ مُحْرَى تَنفَمُ اللوَمْنِينَ » فطابت أنفسنا .

و بعد أن بين حالهم فى التكذيب ذكر سوء صنيعهم حيث تركوا عبادة الذى خلقهم للعبادة بقوله :

(وما خلقت الجن والإنس إلا ليمبدون) أى وما خلقتهم إلا ليعرفونى ، إذ لولا خلقهم لم يعرفوا وجودى ولا توحيدى ، يرشد إلى ذلك ما جاء فى الحديث القدمى «كنتُ كنزا مخفيا فأردت أن أعرف ، فخلقت الخاتى في عرفونى » قاله مجاهد ، وروى عنه أيضا أن للمنى : إلا لآمرهم وأنهاهم ، ويدل عليسه قوله : « وَمَا أُمِرُ وا لِإِلاَ يَعْمَدُ سُبْحَانَهُ مَمَّا يَشْرِكُونَ » واختاره الزجاج ، "

و يرى جمع من الفسرين أن اللعنى: إلاايخضموا لى و يتذلاوا ، فكل مخلوق من الجن والإنس خاضع لقضاء الله ، متذلل لمشيئته ، منقاد لما قدره عليه ، خلقهم على ما أراد ، ورزقهم كما قضى ، لايملك أحد منهم لفضه نفعا ولا ضرا .

وهذه الجلة مؤكدة للأمر بالتذكيروفيها تعليل له ، فإن خلقهم لمــا ذكر يدعو. إلى تذكيرهم ويوجب عليهم التذكر والاتعاظ .

ثم ذكر أن شأنه مع عبيده ليس كشأن السادة مع عبيدهم فقال:

(ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطممون) أى إننى ما أريد أن أستمين بهم لجلب منقمة ولا دفع مضرة ، فلا أصرّفهم فى تحصيل الأرزاق وللطاعم كما يقعل الموالى مع عبيدهم .

تم علل هذا بقوله :

(إن الله هو الرزاق ذو القوة للتين) أى إنه تعالى غير محتاج إليهم بل هم الفقراء إليه فى جميع أحوالهم، لأنه خالقهم ورازقهم، وهو ذو القدرة والقوة النالب على أمره، ولسكن أكثر الناس لايمدون .

روى أحمد عن أبى هو يرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى : ياابن آدم تفرّع ْ لعبادتى أملا ْ صدرك غنى وأسد ْ فقوك، و إلا تفعل ملائت صدرك شغلا ولم أسد فقوك » .

ولما أقسم سبحانه على الصدق في وعيدهم — أخبر بإيقاع هذا الوءيد بهم يوم القيامة قتال:

(فإن للذين ظلموا ذنو با مثل ذنوب أصحابهم) أى فإن للذين ظلموا أنفسهم باشتفالهم بغير ما خلقوا له من العبادة ، وإشراكهم بالله عز وجل وتكذيبهم رسوله نصيبا من المذاب مثل نصيب نظرائهم من الأمم السالفة التي كذبت رسلها .

(فلا يستمجلون) أي فلا يطلبوا مني أن أعجل بالإتيان به ، فإني لاأخاف

الغوت، ولا يلحقنى عجز، وهذا جواب عن قولهم: « فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادَقِينَ » .

ونحو الآية قوله: « أَتَّى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ .

(فو يل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) أى فو يل لهم من حلول ذلك العذاب الذى وُعدو، يوم القيامة حين لانغنى نفس عن نفس شيئا ولا هم ينصرون .

خلاصة ما تضمنته السورة الكريمة

- (١) دلائل البعث من العجائب الطبيعية والعلوم النفسية .
 - (٢) جزاء المتقين بما يلقونه من النميم يوم القيامة .
 - (٣) أخبار الأمم السالفة التي كذبت رسلها .
- (٤) تسلية النبي صلى الله عليه وسلم على ما يلقاء من أذى قومه .
 - (٥) الفرار إلى الله من هذه الدنيا المحفوفة بالمخاطر .
 - (٦) النعى عن الإشراك بالله .
- (٧) إخبار رسوله بأن قومه ايسوا ببدع فى التكذيب بك نقد كذب رسل من قبلك .
- (٨) أمره صلى الله عليه وسلم بالإعراض منهم، وتذكير من تنفعه الذكرى من المؤمنين .
 - (٩) إخباره بأن الله ما خلق الجن والإنس إلا ليعبدوه .
 - (١٠) وعيد الكافرين بأن المذاب سيحل بهم يوم القيامة .
- (١١) إن المشركين سينالهم نصيب من المذاب مشل نصيب نظراً مم مدر المكذبين .

سورة الطور

هي مكية وعدد آياتها تسع وأر بمون ، نزلت بعد السجدة .

عن أم سلمة ﴿ أنها سممت رسول الله صلى الله عليمه وسلم يصلى إلى جنب البيت بالطور وكتاب مسطور ﴾ أخرجه البخارى وغيره .

ومناسبتها لما قبلها :

- (١) إن في ابتداء كل منهما وصف حال المتقين .
 - (٢) إن في نهاية كل منهما وعيدا للسكافرين .
- (٣) إن كلا منهما بدئت بقسم بآية س آياته تعالى السكونية التي تتعلق بالمماش أو المماد، فني الأولى أقسم بالرياح الذاريات التي تنفع الإنسان في معاشه ، وهنا أقسم بالمطور الذي أنزل فيه النوراة النافعة للناس في معادهم .
- (٤) في كل منهما أمر النبي بالتذكير والإعراض عما يقول الجاحدون من قول مختلف .
- (a) تضمنت كلتاها الحجاج على التوحيد والبعث ، إلى نحو ذلك من المهانى المتشابة في السورةين .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ (١) وَكِتَابُ مَسْطُورِ (٢) فِي رَقِّ مَنْشُورِ (٣) وَالْبَيْتِ الْمَسْجُورِ (٣) وَالْبَيْتِ الْمَسْجُورِ (٤) إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَافِحْ (٤) إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَافِحْ (٧) مَالَهُ مِنْ دَافِع (٨) يَوْمَ ثُورُ السَّمَاهِ مَوْرًا (٨) وَتَسِيرِ الْجَبَالُ سَيْرًا (١٠) فَوَ يُلُ يَوْمَنِيْدِ لِلْمُكَذِينِ (١١) الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضِ

يَلْمُبُونَ (١٧) يَوْمَ يُدَقُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًا (١٣) هَٰذِهِ النَّارُ أَلَّتِي كَسْتُمْ بِهَا تُكَذَّبُونَ (١٤) أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لاَ تُبْصِرونَ (١٥) اصْلَوْهَا فَاصْبُرُوا أَوْلاَ تَصْبُرُوا سَوَاءِ عَلَيْكُمْ إِنْمَاتِجْزُوْنَ مَا كُنْتُمْ تَشْمُلُونَ (١٦)

تفسير المفردات

الطور بالسريانية: الجبل، والمراد به طور سينين ، وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى غليه السلام ، والمراد بالسكتاب هنا : ماكتب من السكتب السهاوية كالقرآن والتوراة والإنجيل ، والمسطور: أى المسكتوب على طريق منظم، والسطرترتيب الحروف المسكتوبة ، والرتق : (بالفتح والسكسر) جلد رقيق يكتب فيه ، والمنشور : المنتوح الذي لاختم عليه ، والبيت الممور : هو السكمية الممورة بالحجاج والجحاورين ، والسقف المرفوع : هو السهاء ، والمسجور : أى الموقد المحمى ، من سجر النار أى أوقدها وعنى به باطن الأرض وهو الذى دل عليه السكشف الحديث ولم تعرفه الأمم قديما ، وقد أشارت بإطن الأرض وهم الذى عبد الله بن عمر : « لا يركبن وجل البحر إلا غازيا أو معتمرا أو حاجا ، فإن تحت البحر نارا ، وتحت النار بحرا » .

وقد أثبت عاماء طبقات الأرض (الجيلوجيا) أن الأرض كاما كبطيخة وقشرتها كقشرة البطيخة ؛ أى إن نسبة قشرة الأرض إلى النار التى فى باطنها كنسبة قشرة البطيخة إلى باطنها الذى يؤكل، فنحن الآن فوق نار عظيمة : أى فوق بحر مماوه نارا، وهذا البحر مفطى من جميع جهاته بالقشرة الأرضية الحكمة السد عليه ، ومن حين إلى آخر تتصاعد من ذلك البحر نار تظهر فى الزلازل والمبراكين كبركان فيزوف الذى هاج بإيطاليا سنة ١٩٠٩ م وابتلع مدينة مسيّنا ، والزلزلة التى حدثت باليابان سنة ١٩٧٥ م وخر بت مدنا بأكلها .

وتمور : أى تضطرب وترتم وهى فى مكانها ، وأصل المَوْر التردد فى الذهاب والمجيء ، وقد يطلق على السير مطلقاً كما قال الأعشى :

كأن مشيّبتها من بيت جارتها مؤرٌ السحابة لا رَيْثُ ولا عَجَل وأصل الخوض : السير فى الماء ثم استعطى فى الشروع فى كل شىء وغلب فى الخوض فى الباطل ، كالإحضار فإنه عام فى كل شىء ثم غلب استماله فى الإحضار للعذاب ، يدعّون : أى يدفنون دفعا عنيفا غديدا بأن تفلّ أيديهم إلى أعناقهم وتجمع نواصيهم إلى أقدامهم ويدفنون إلى النار ويطرحون فيها .

المعنى الجملي

أقسم سبحانه بمخلوقاته المظيمة ، الدالة على كال قدرته ، و بديع صعمته ، وعلة منها أما كن ثلاثة : الطور، والبيت للممور، والبحر للسجور – لأنبياه ثلاثة كانوا ينفردون للخلوة بربهم ، والخلاص من الخلق لناجاة الخالق ، فاند ل موسى إلى الطور وخاطب ربه وقال «ربّ أر فيه أنظر إليّك ، وانظر وخاطب وانتقل محمد إلى البيت للممور وناجى ربه وقال « سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، لا أحمى ثناء عليك أنت كا أثنيت على نفسك » ، وكلم يوفس ربه فى البحر وقال : « لا أم يه ألا أنت شُيّحة انك إلى كُنتُ مِن الظّم إلى آن » وكلم يوفس ربه فى البحر وقال :

وقرن الكتاب بالطور لأن موسى كان ينزل عليه الكتاب وهو به ، وقرن السقف المرفوع بالبيت المممور ليم علم علم هذا على المرفوع بالبيت المممور ليم علم علما على أن المذاب يوم القيامة نازل بأعدائه الذي يخوضون فى الباطل و يتخذون الدين هزوا ولمبا ، فيدفعون إلى النار دفعا عنيفا ويقال لهم : هذه هى النار التى كنتم بها تكذبون ، ادخلوها وقاسوا شدائدها ، وسواء عليكم أجزعتم أم صبرتم مالكم منها مهرب ولاخلاص .

الإيضاح

(والطور. وكتاب مسطور. فى رق منشور) أقسم سبحانه بهذا الجبل العظيم الشأن الذى كلم فوقه موسى ، وأنزل عليم التوراة التي كتبت بنظام بديع ، مرتب الحروف ، فى رق منشور، يسهل على كل أحد أن يطلع على ما فيها من حكم وأحكام، وآداب وأخلاق .

(والبيت المممور) أى والكعبة التي يعمرها حشرات الآلاف الذين يُهرّعون إليهاكل عام من أرجاء الممورة ، وينسّيان إليها من كل حدّب ،كما يعمرها الحجارون لها تبركا بالمبادة فيها ، وطلبا لقبولها عند رّبهم .

(والسقف المرفوع) أى والعالم العادى وما حوى من شموس وأقمار ، وكواكب ثابتة وسيارات ، وما فيه من عرشه وكرسيه وملائكته الذين لايعصون الله ما أمرهم و يقعلون ما يؤمرون ، وما فيه من عوالم لا يحصى علمها إلاهو، ومن جنود لا يعلم حقيقتها إلا من ذرأها كما قال « تما يَعلَمُ حُبُودُ رَبَّكَ إِلاَّ هُوَ » .

(والبحر المسجور) أى والبحر المحبوس من أن يفيض فيغرق جميع ما على الأرض ولا يبقى ولايذر من حيوان ونبات، فيفسد نظام العالم وتعدم الحسكمة التى لأجلما خلق. وقد يكون المعنى -- والبحر الموقد في إطن الأرض بمنزلة التنور المُحمَى، وقد بينا هذا فياسبق.

ثم ذكر ما أقسم عليه فقال:

(إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع)أى إن عذاب يوم القيامة لمحيط بالكافوين المكذبين بالرسل ، لا يدفعه عميم دافع ، ولا يحدون مر ونه مهر با ، جزاء ما دنسوا به أنفسهم من الشرك والآنام ، ودسّوا به أرواحهم من التكذيب بالرسل واليوم الآخر .

(يوم تمور السهاء موراً) أى ليس للمذاب دافع فى ذلك اليوم الذى ترتج فيه السهاء وهى فى أماكنها ، وتتحققون أنه لامانم من عذاب الله ولا مهرب منه .

(وتسير الجبال سيرا) أى وتزول الجبال من أماكنها ، وتسير عن مواضعها كسير السحاب ، وتطير في الهواء ثم تقع على الأرض مفتتة كالرمل ثم تصير كالمهن (الصوف المندُوف) ثم تطيرها الرياح فتكون هباء منثوراكا دل على ذلك ما جاء في سورة النمل والحكمة في مؤر السهاء وسيرا لجبال ـ الإعلام والإنذار بأن لا رجوع ولا عودة إلى الدنيا لخرابها وعمارة الآخرة .

ثم بين من سيقع عليه المذاب حينالذ فقال:

(فُويل يَوْمَنْدُ لَلْمَكَذَبَيْن . الذين هم فى خوض يلعبون) أى فإذا حدث ما ذكر من مور الساء وسير الجبال فهلاك يومئذ للمكذبين الذين يخوضون فى الباطل . ويندفمون لاهين ، لايذكرون حسابا ، ولا يخافون عقابا .

(يوم يدُعُون إلى نارجهم دعًا) أى يوم يدفعون ويساقون إلى نارجهنم دفعا عدمها .

فإذا دَ نَوْ ا مُنها قال لهم خزتنها تقريعا وتوبيخا :

(هذه النار التي كتم بها تكذبون) أى هذه النار التي تشاهدونها هي التي كتم بها تكذبون في الدنيا ، وتـكذبهم بها تكذيب للرسول الذي جاء بخبرها ، وللوحي الناطق بها .

ثم نهكم بهم وأنَّبهم فقال :

(أفسخُرْ هذا أم أنتم لاتبصرون؟) كان المشركون فى الدنيا ينسبون إلى محمد صلى الله عليه وسلم أنه يسحر المقول و يفطى الأبصار ، فأنهم على ما قالوا مستهزئا بهم وقال لهم : هل ما تروته بأعينكم عما كنتم تنبئون به فى الدنيا من المذاب حق ، أو سحرتم أيضاً كما كان يفعل بكم محمد فى الدنيا ، أو قد عُطّيت أبصاركم فلا ترى شيئا ؟ أبلى إنه لحق فلم تُسْتَعر أعينكم ولم تُمُطّ أبصاركم .

والخلاصة -- هل في المرئى شك أو في أبصاركم علل؟ لا واحد منهما بموجود ، فالذي ترونه حق.

(اصلوها فاصبروا أولا تصبروا سواء عليكم) أى إذا لم يمكنكم إنكارها ، وتحقق أنها ليست بسحر ، ولا خلل فى أبصاركم فاصلوها ، وفى قوله : فاصبروا أولاتصبروا بيان لصدم الخلاص ، وانتفاء امدم المناص ؛ فإن من لايصبر على شىء بحاول دفعه عنه ، إما بإبعاده عنه ، وإما بمحقه وإذالته ؛ ولا شىء من ذلك بحاصل يوم القيامة ـ إلا أن عذاب الآخرة ليس كمذاب الدنيا ، فإن الممذب فيها إن صبر انتفع بصبره إما بالجزاء في الآخرة وإما بالحد فى الدنيا فيقال ما أشجعه ، وما أقوى قلبه ، وإن جزع ذم وقيل فيه بجزع كالصبيان والنسوان ، وأما فى الآخرة فلا مدح ولا ثواب على الص

ثم علل استواء الصبر وعدمه بقوله :

(إنما تجزون ما كنتم تعملون) أى إنما تستوفون جزاء أصمالسكم فى الدنيا ، إن خبرا فخير و إن شرا فشر « وَلاَ يَطُلُمُ رَبُّكَ أَحَدًا » بل يجازى كل أحد بعمله ، و إذا كان الجزاء واقعاحتماكان الصبر وعدمه سواء .

والخلاصة — إن الجزاء محتم الوقوع ، لسبق الوعيد به فى الدنيا على ألسنة الرسل ، ولقضاء الله به بمقتضى عدله ، فالصبر وعدمه سيان حينتذ .

إِنَّ الْمُثَيِّنَ فِي جَنَّاتٍ وَنَسِيمٍ (١٧) فَاكْبِينَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَبُهُمْ وَثَهُمْ وَثَهُمْ وَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجُحِيمِ (١٨) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنبِئنَا بِمَا كَنْتُمُ تَمْمُلُونَ وَقَاهُمْ رَبُّهُمْ جُور عِينِ (٢٠) تَمْمُلُونَةً وَزَوَّجْنَاهُمْ جُور عِينِ (٢٠)

تفسير المفردات

فاكهين: أى طيبة نفوسهم ، مسرورة بما هى فيه ، وقاهم: أى حفظهم ، والطعام الهنيء : ما لايلحق المرء فيه مشقة ولا يقبه تُخْسفة ولا سَقَمَ ، وزوّجناهم : أى قرنّاهم ، والحور : واحدتهن حوراء ، والحور : اسوداد المقلة ، والدين : واحدثهن عيناء : أى واسمة العينين .

المعنى الجملي

بعد أن أبان ما يصيب الكافرين من المذاب الأليم الذى لا دافع له ولا مهرب منه ـ ذكرها يتمتع به المؤمنون فى ذلك اليوم من صنوف اللذات فى المساكن والمآكل والمشارب والنُرُشُ والأزواج ، مجسب سنن الفرآن من ذكر الثواب بعد العقاب ، ليتم أمر النرغيب بعد الترهيب حتى يكون المرء بين عاملين، عاملي الرهبة من بطش ربه، والرغبة فى رحته ، وكلاهما لاغنى للمرء عنه ، ليكمل صلاحه ، ويرعوى عن غيه ، ولا يقنط من رحة ربه .

الايضاح

(إن المتقين في جنات ونسيم . فاكيين بما آتام ربهم) أى إن الذين خافوا ربهم وأخلصوا له السادة في السروالطين ، وأدَّوْ افرائضه ، وتحلوًّا بآداب دينه ، وانتهتوا عن معاصيه ، ولم يدسّوا أرواحهم بالدنوب ، يجازيهم ربهم جزاء وفاقا بجنات يتنصون فيها ، و يجدون ما لاعين رأت ، ولا أذن سممت ، ولا خطر على قلب بشر ، كِناء ما قاموا به من جليل الأعمال في الدنيا ، وما حرموا منه أنفسهم من لذاتها ، وما صبروا عليه من مكارهها ، ايتناء رضوانه . وهم فيها قريرو الأعين طيبو النقوس ، لا يتمثلهم مكدر .

وقوله فى جنات ونعيم لبيان أن حالهم كحال من يتمتع بالبستان ، وكالناطور الذى يحرسه وقوله: فاكبين ؛ إشارة إلى أن قلوبهم لايشفلها همّ ولا نصب ، بل هم فى لذة، وسرور، وفرح وحبور .

ثم ذكر أنهم تمتعوا بنعمة أخرى قبل هذه فقال :

(ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) أى وقد نجاهم ربهم من عذاب النار ، فلم يمسمهم لظاها ، ولم يحسوا بأذاها ، فهم قد لا بسوا النعم ، وجانبوا النقم ، وذلك هوالفوز المظيم والنعيم المقيم .

ثم ذكر أنه يقال لهم حينئذ :

(كلوا واشر بوا هنيئا بما كنم تعملون) أى كلوا مما رزقكم ربكم من الطيبات، واشر بوا بما لله وطاب ، هنيئا : أى لاتخافون أذى ولا غائلة كما تشاهدون مثل ذلك فى طمام الدنيا وشرابها ، كفاء ما قدمتم من صالح الأعمال ، وآثرتم من تعب الدنيا لراحة الآخرة . قيل للربيع بن خيثم وقد صلى طوال الليل : أتعبت نفسك ، فقال : راحتًها أطلب .

ونحو الآية قوله تعالى : «كُلُوا وَاشْرَبُوا هَمْيِينًا بِمَا أَسْلَمْنُمُ ۚ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾. وفى قوله (هنيثا) إشارة إلى خلق المآكل والمشارب بما ينفصهما ، فإن الآكل قد مخاف المرض فلا بهنأ له الطعام ، أو مخاف النفاد فيحرص عليه ، أو يتعب فى تحصيله وتهيئته بالطبخ والإنضاج ، ولا يكون شىء من هذا فى الآخرة ·

وفى قوله (بماكنم تساون) إيماء إلى أن هذا إنجاز لما وعده ربهم به فى الدنيا ، فلامن عليهم فيه ، بل كان المن عليهم فى الدنيا ، بهدايتهم الايمان ، وتوفيقهم لصالح الأعمال كما قال : « يَمُثُونَ عَلَيْكُ أَنْ أُسلَمُوا ، قُلْ لا تَمَنُّوا قَلَى ً إِسْلاَمَـكُمُ ۖ بَلِ اللهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ الْلاِيمَان » .

ثم ذكر ما يتمتمون به من الفرش فقال :

(متكثين على سرر مصفوفة) أى بجلسون على سرر مصفوف بعضها بجوار بعض حِلسة المتكىء الذى لا كلفة عليه ، ولا تكلف لديه ، فإن من يكون عنده من يتكلف له يجلس ولا يتكىء ، ومن يكون فى مهم "لا يتفرغ للاتكاء ، فحاله حال اطمئنان ورفع كلفة وخلا بال .

> ونحو الآية قوله « قَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ » . ثم ذكر ما يتمتمون به من الأزواج فقال :

(وزوَّجناهم بحور عين) أى وجعلنا لهم قرينات صالحات ، وزوجات حسانا واسمات العيون .

وهذا وصف يتمدح به العربى إذا ذكر جمال المرأة .

وَالَّذِينَ آ مَنُوا وَا تَبَمَّتُهُمْ ذَرِيَّتُهُمْ بِإِعَانَ أَلَحْقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَتُهُمْ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ هَمَايِمْ مِنْ شَيْهُ عَلَى أَمْدُونَاهُمْ مِنْ آلَا وَأَمْدُونَاهُمْ مِنْ آلِهِ وَأَمْدُونَاهُمْ مِنْ آلِهِ وَأَمْدُونَاهُمْ فَا كَنِهُ وَلَا مَا كَانَّهُمْ كَوْلُو مَكْنُونَ (٢٧) وَأَفْلَ مَا كَنَّامُ لُوْلُو مَكْنُونَ (٤٧) وَأَفْلَ مَا تَأْمُمُ لُوْلُو مَكْنُونَ (٤٧) وَأَفْلَ مَا تَأْمُهُمْ فَلَى مَشْ مَلِي مَشْفَقِينَ (٢٧) وَأَفُوا إِنَّا كُنَّا مَنْ أَمْنُ مَنْ فَبْلُ فِي أَهْلِنَا مَشْفَقِينَ (٢٧) وَقَالُ المَّمُومِ (٧٧) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَمْدُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ (٨٧) .

تفسير المفردات

ألتناه : أى أنقصناه ، رهين : أى مرهون بعمله عند الله ، والعمل الصالح يفكه ، والعمل الطالح يو يقه ، وأمددناهم : أى زدناهم ، نما يشتهون : أى من صنوف النجاء ، وضروب الآلاء ، يتنازعون : أى يتجاذبون تجاذب ملاعبة وسرور ، والسكاس : الإناء بما فيه من الشراب قاله الراغب ، وقد يسمى كل منهما على انقراد كأسا ، لا لفو فيها : أى فى شرابها ، فلا يتكلمون فى أثناء الشراب بلفو الحديث وَسَقَط السكلام ، ولا تأثيم : أى ولا يُفْحِشُون فى القول كما هو دَيْدَن النداكى فى الدنيا ، فإنهم كثيرو اللغو فعالون للا ثام ، غلمان : أى بماليك مختصون بهم ، مكنون : أى مصون فى أصدافه لم تغله الأيدى فهو يكون أبيض صافى اللون ، والسموم: النار ، والبر : الواسم الإحسان .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر ما يتمتع به أهل الجنة من المطاعم وللشارب والأزواج كرماً منه وفضلا _ أردف ذلك ذكر ما زاده لهم من الفضل والإكرام ، وهو أن يُلحق بهم ذريتهم المؤمنة في المنازل والدرجات، وإن لم تبلغ بهم أعمالهم ذلك ، لتقرّبهم أعينهم إذا رأوهم في منازلهم على أحسن الأحوال ، فيُرفع الناقص في عمله إلى الكامل فيه ، ولا يُنقص من عمله هو ولا منزلته .

قال ابن عباس : إن الله ليوفع ذرية المؤمن في درجته و إن كانوا دونه في المنزلة ، لتفرّبهم عينه ، وقرأ الآية ، ثم وصف حالهم إذذاك في الطمام والشراب والفاكهة ، فأبان أنه مامن فاكهة أو طمام يطلبونه إلا وجدوه ؛ ثم أتبع هذا ببيان عظيم حبورهم وسرورهم ، فإنهم يتجاذبون المسكؤوس ، ويتنذرون بأطيب الأحاديث التي لالفوفيها ولا يأثم بها قائلها لوكان في الدنيا ، وتخدمهم مماليك غاية في الحسن والجال ، و يتحدثون بمكان لهم من شؤون وأحوال في الدنيا كما هوشأن ناعى البال قو برى الأعين .

ثم ذكر أن من أحاديثهم أنهم كانوا فى دنياهم يخشون ربهم و يخافونه ، ومن ثمّ وقاهم عذاب النار .

الإيضاح

(والذين آمنوا واتبعثهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) أى إن المؤمنين إذا انبعثهم ذريتهم فى الإيمان يلحقهم ربهم بآبائهم فى المتزلة فضلا منه وكرما وإن لم يبلغوا بأعمالهم منزلتهم ، لقرتهم أعينهم ، و يكمل بهم فرحهم وحبورهم ، لوجودهم ينهم .

روى ابن مردو يه والطبرانى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليسه وسلم قال : «إذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبو يه وزوجته وولده ، فيقال له إنهم لم ببلغوا درجتك وحلك ، فيقول : رب قد عملت كى ولهم فيؤمر بإلحاقهم به » .

(وما ألتناهم من عملهم من شيء) أي وما أنقصنا مثو بات الآباء وحططنا درجاتهم بل رفعنا منزلة الأبناء تفضلا منا و إحسانا .

و بعد أن أخبر عن مقام الفضل وهورفع درجة الدرية إلى منزلة الآباء من غير عمل لهم ، أخبر عن مقام العدل وهو ألا يؤاخذ أحد بذنب أحدفقال :

(كل امرى مماكسب رهين) أى كل امرى مرتهن بسله ، لايحمل عليه ذنب غيره من الناس، سواء كان أبا أو ابنا، وقد جمل العمل كأنه دَيْنُ وللرء كأنه رهن به ، والرهن لاينغك مالم يؤد الدين ، فإن كان العمل صالحا فقد أدى الدين ، لأن العمل الصالح يقبله الله و يصمد إليه ، وإن كان غير صالح فلا أداء ولا خلاص ، إذ لا يصمد إليه غير الطيب .

ونحو الآية قوله «كُلُّ نَفْسِ بِمَاكَبَتْ رَهِينَةٌ . إلاَّ أَصْحَابَ الْيَبِينِ » أَى إِن كُل نفس رهن بصلها عند الله لايفك رهنها إلا أصحاب اليمين ، فإنهم فكوا عنه رفابهم بما أطاعوه من عملهم وكسبهم .

و بعد أن ذكر وجوه النصيم فيا سلف ذكر أنه يزيدهم على ذلك حينا فحينا ممـــا يشتهون من فنون النعاء فقال: (وأمددناهم بفاكه ولحم مما يشتهون) أى وزدناهم على ما سلف فواكه ولحوما من أنواع شتى مما يستطاب ويشتهى ، و إن لم يقترحوا ولم يطلبوا .

وذكر الفاكمة واللحم دون أنواع الطمام الأخرى ، لأنهما طمام المترفين فى الدنيا. و بعد أن ذكر طعامهم أردفه ذكر شرامهم وسرورهم لدى احتسائهم له فقال :

(يتنازعون فيهاكأسا لا لغو فيها ولا تأثيم) أى يتجاذبون الكؤوس فى الجنة هم وجلساؤهم تجاذب ملاعبة كما يفسل الندامى فيا بينهم لشدة سرورهمكا فال الأخطل :

نازعتهُ طيّب الرَّاح الشُّمُول وقــد صاح الدجاجُ وحانتْ وقعة السارى

وليس فى الشراب فى الآخرة مافيه فى الدنيا من الله و بسبب زوال العقل ، ومن الفحش فى القول ، كما يتكلم به الشَّرْبُ فيها ، وقد أخبر سبحانه فى موضع آخر عن حسن منظرها ، وطيب مطمعها فقال « بَيْضَاء لَدَّة لِلشَّارِ بِينَ ، لا فيها عَوْل ولا هُمْ عَنْها يُذَّ فُونَ » وقال : « لا يُعَمَّدُ عُونَ عَنْها وَلاَ يُرْدُونَ » .

ثم ذكر مالهم من خدم وحشم في الجنة فقال :

(و يطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤاؤ مكنون) أى يطوف عليهم بالكؤوس بماليك لهم ، يتصرفون فيهم بالأمر والنهى والاستخدام كأنهم الاؤاؤ الرطب المكنون فى الأصداف فى الحسن والبهاء .

ونحو الآية قوله تعالى : « يَعَلُوفُ عَلَيْهِمْ وِ لَدَّانٌ نَحَلَّدُونَ . بِأَ كُوَّابٍ وَأَبَارِينَ وَكُأْسٍ مِنْ مَتْمِينِ » .

أخرج ابن جرير وابن للنذر عن قتادة قال : « بلغنى أنه قبل يارسول الله هذا الخادم مثل اللؤلؤ فكيف بالمخدوم؟ فقال عليه الصلاة والسلام : والذى نفسى بيده إن فضل ما بينهم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » .

وروی « إن أدنی أهل الجنة منزلة من ينائی الخادم من خدامه فيجیء ألف بيابه لَبِيَّاتُ لَبِيَّاتُ ﴾ . ثم بين أنهم في الجنة يتذاكر بعضهم مع بعض في أحوال الدنيا فقال :

(وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) أى أقبلوا يسأل بعضهم بعضا فى الجنة عن حاله وماكان فيه من تعب الدنيا وخوف العاقبة ، ثم بحمدون الله الذى أذهب عنهم الحزن والخوف والهم وماكانوا فيه من الكدر والنكد لطلب المعاش وتحصيل الأرزاق وما وصلوا إليه ، تلذذا بالنعمة واعتراقا بها .

أخرج البزار عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، اشتاقوا إلى الإخوان ، فيجىء سر ير هذا حتى يماذى سر يرهذا فيتعداثان فيتكى ذا ويتكى ذا فيتحداثان بماكانوا في الدنيا فيقول أحدهما لصاحبه يا فلان أتدرى أى يوم غفر الله لله الله الله عنه الذي كنا في موضع كذا وكذا فدعونا الله فففر لنا » «

ثم فصل ما بجيب به بعضهم بعضا فقال :

(قالوا إناكنا قبل في أهلنا مشفقين . فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم) أى قالوا: إناكنا فيدار الدنيا وتحن بين أهلها خائفين من ربنا مشفقين من عذابه وعقابه ، فتفضل علينا وأجارنا نما تخاف .

والمقصود إثبات خوفهم في سائر الأوقات والأحوال بطريق الأولى ، فإن وجودهم بين أهليهم مظِلَةً الأمن ، فإذا خافوا في تلك الحال فلاً ن يخافوا في غيرها بالأولى .

روى أن عائشة قالت : « لو فتح الله على أهل الأرض من عذاب السموم قدر الأنملة لأحرِقت الأرض ومن عليها » .

ثم تمموا العلة فى استحقاقهم للكرامة فى تلك الدار بقولهم :

(إنا كنا من قبل ندعوه إنه هو البر الرحيم) أى إنا كنا نعبده ونسأله أن يمن علينا بالمفرة والرحمة ، فاستجاب دعاءنا وأعطانا سؤلنا ، لأنه هو المحسن الواسع الرحة والفضل .

وكل من للؤمن والكافر لاينسى ماكان له فى الدنيا ، وتزداد لذة للؤمن إذا رأى نفسه قد انتقلت من سجن الدنيا إلى نسيم الجلة ، ومن الضيقى إلى السمة ؛ وتزداد آلام الكافر إذا رأى نفسه انتقل من الترف إلى التلف ، ومن النميم إلى الجميم .

فَذَكُمْ فَمَا أَنْتَ بِنِهِ مِن وَبِّكَ بَكَاهِنِ وَلاَ مَجْنُونِ (٢٩) أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرْ آتَرَبَّصُوا فَإِنِّى مَمَكُمْ مِنَ الْمُنُونِ (٣٠) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّى مَمَكُمْ مِنَ الْمُنَّرَبِّصِينَ (٣١) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلاَمُهُمْ بِهِلْمَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ (٣٣) أَمْ يَقُولُونَ تَقُولُونَ تَقُولُونَ تَقُولُونَ تَقُولُهُ بَلِ لاَ يُؤْمِنُونَ (٣٣) فَلْمَا تُتُوا بِجَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَا نُوا صَادَقِينَ (٣٤).

تفسار المفردات

فذكر: أى قاتبت على ما أنت عليه من التذكير، والسكاهن: من بخبربالأخبار الماضية الخفية بضرب من الظن ، والعراف : من يخبر بالأخبار المستقبلة كذلك قاله الراغب، ونتربص: أى نفتظر، والمنون: الدهر، وريبه : حوادثه وصروفه قال أبو ذؤيب:

> أمِنَ المنونُ ورببها تتوجع والدهر ليس بمُعْتِب من يجزع وقال آخر :

تربّس بها ريب المنون لعلها تُطلّقُ يوما أو يموتُ حليلُها الأحلام : العقول ، والطنيان : تجاوزالحد فى المكابرة والعناد ، تقوّله : أى اختلقه من تلقاء نفسه ، إذ الثقول لايستعمل غالبا إلا فى الكذب .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر فيما سلف أن السذاب واقع بالكافرين لامحالة ، وأن الغريقين المصدقين والمكذبين مجزيون بأعمالهم ، وأن الرسول على الحق المبين الذي من كذبه باء بفضب من الله ، ومن صدّقه استحق رضوانه ومفقرة من لدنه — أمر رسوله هنا بالثبات على التذكر والموعظة ، وعدم المبالاة بما يكيد به أولئك الـكائدون ، فإنه هو الغالب حجة وسيفا في هذه الدار ، ومنزلة ورفعة في دار القرار؛ ثم ذكر تناقض أقوالهم لينبه إلى فساد آرائهم ، وإلى أنهم ما أعرضوا عن الحق إلا اتباعا للموى لا اتباعا للدليل والبرهان ، وفي ذلك تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم كما لايخني ، إذ ما أبعد حال من كان أرجعهم عقلا ، وأبينهم قولا ، منذ ترعرع إلى أن بلغ الأشد ، من الجنون والكهانة ، إلى ماني هذا من التناقض والاضطراب ، فإن الكهان كانوا من الكلة وكان قولم مقنما ، فأين هذا من الجنون ، ثم ترقُّوا في نسبته إلى الكذاب ، فقالوا إنه شاء ، وأعذب الشمر أكذبه ، ثم قالوا فلنصبر عليه ، ولنتربص به صروف الدهر وأحداثه ، فسيكون حاله حال زهير والنابغة وأضرابهم ممن انقرضوا وصاروا كأمس الدابر ، ثم أمره بتهديدهم بمثل صنيمهم بقوله : ﴿ قُلُ تُو بَلِّمُوا فَإِنِّي مَمَـكُم ۗ مِنْ المُتَرَبِّصِينَ » ثم زاد في تسفيه أحلامهم بأن مصدر هذا التكذيب إما كتاب أثرل عليهم بذلك و إما أن عقولهم تأمرهم بما يقولون ، لا بل الحق أنهم قوم طاغون يفترون ويقولون ما لادليل عليه لامن كتاب ولا مقتضى له من عقل ، ثم زادوا في الإنكار ونسبوه إلى التقول والافتراء ، فإن صح ما يقولون فليأتوا بمثل أقصر صورة من مثل هذا المفترَى إن كانوا صادقين ، لا بل هم قوم جاحدون لايؤمنون فليقولوا ماتسوَّله لهم أنفسهم فإن الله قد أعمى بصائرهم، فهم لا أحلام لهم تميز الحق من الباطل ، والغث من السمين فامض لشأنك ، ولا تأبه لمقالهم فالله ممك ، ولن يَبْرَك شيئًا من أعمالك .

الايضاح

(فذكر فا أنت بنصة ربك بكاهن ولا مجنون) أى فذكر أيها الرسول من أرسلت إليهم من قومك وغيرهم ، وعظم بالآيات والذكر الحسكم ، ولا تسكترث بما يقولن نما لاخبر فيه من الأباطيل ، وقد انتقت عنك السكيانة والجنون بسبب نصة الله عليك ، وهذا كما يقول القائل : ما أنا بمسر بحمد الله وغناه ، والمراد بذلك الرد على القائلين بذلك و إبطاله ، فإن ما أوتيه من رجاحة العقل ، وعلو الهمة وكرم الفعال ، وصدق النبوة ، لسكاف حد السكفاية في دحض هذا وأشباهه . وعمن قال إنه كاهن شبّية بن ربيعة ، وعمن قال إنه مجنون عقبة بن أبي مُسيّط .

ثم ذكر أنهم ترقُّوا في الإنكار عليه فقال:

(أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون) أى بل هم يقولون : هو شاعر نتربص به أحدات الدهر ونسكبانه من موت أوحادثة متلفة .

روى أن قريشا اجتمعت فى دار الندوة وذهبت مذاهب شتى فى صدة دعوته صلى الله عليه وسلم ومقابلة هذا الخطر الداهم عليهم، وماذا يقطون فى الخلاص منه، فقال قائل من بنى عبد الدار: تربصوا به ريب المنون، فإنه شاعر وسيهلك كما هلك زهير والنابغة والأعشى، ثم افترقوا على هذه المقالة فنزلت الآية.

وخلاصة هذا — إنا نبتمد من إيذائه ، ونتق لسانه ، مخافة أن يقلبنا بقوة شعره ، و إنما سبيلنا معه أن نصبر عليه ونتر بص موته كما مات الشعراء عن قبله .

فأمره الله أن يهددهم ويتهكم بهم بقوله :

(قل تربصوا فإنى معكم من المتربصين) أى قل لهم : انتظروا وتمهّلوا فى ريب المنون ، فإنى متربص معكم منتظر قضاء الله فى وفيكم ، وستعلمون لمن يكون حسن العاقبة ، والظفر فى الدنيا والآخرة ·

(أم تأمرهم أحلامهم بهذا) أى بل أتأمرهم أحلامهم بهذا التناقض في القول،

فالشاعر غير الكاهن وغير المجنون ، وفرق عظيم بين من زال عقله ، ومن يقول الشمر الحكيم الوصين ، ومن يجمل قوله حجة فى معرفة أخبارالفيب ، ويعتقد أن الجن توحى إليه بما يقول :

وقصارى هذا : إنهم لا أحلام لهم ولا عقول :

ثم ذكر السبب الحق في كل ما يعملون فقال :

(أم هم قوم طاغون) أى بل الحق أن الذى حملهم على أن يقولوا ما قالوا ، هو طفيانهم وعنادهم وضلالهم عن الحق .

(أم يقولون تقوّله) أى أيقولون كاهن أم يقولون شاعر أم يقولون إنه افترى القرآن واختلقه من تلقاء نفسه ؟ .

(بل لایؤمنون) أی إن كفرهم هو الذی حملهم علی هذه المطاعن وزین لهم أن أن يقولوا ما قالوا .

ثم رد عليهم جميع ما زعموا وتحداهم في دحض ما قالوا فقال :

(فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين) أى إن كان شاءرا فلديكم الشعراء الفصحاء ، أو كاهنا فلديكم المحاب الأذكياء ، و إن كان قد تقوله فلديكم الحطاباء الذي يحترون الحطاب ، ويجيدون القول فى كل فنون السكلام ، فهم فليأتوا بمثل هذا القرآن إن كانوا صادقين فيا يزحمون ، فإن أسباب القول متوافرة لديهم كما هى متوافرة لديه ، بل فيهم من طالت مزاولته للخطب والأشعار وكثرة المجارسة لأساليب النظم والنثر وحفظ أيام المرب ووقائمها أكثر من محد صلى الله عليه وسلم .

أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ مَى الْمَالِقُون (٣٥) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لاَ يُوقِئُونَ (٣٥) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبَّكَ أَمْهُمُ الْمُسَطِّرُونَ (٣٧) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبَّكَ أَمْهُمُ الْمُسَعْلِرُونَ (٣٧) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْهُمُ الْمُسْلَطَانِ مِبِينِ (٣٨)

أَمْ لهُ الْبَنَاتَ وَلَكُمُ الْبَنُونَ (٣٩) أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمَ مَمْ أَمُّ مَثْلَهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمَ مَمُثَقَلُونَ (٤١) أَمْ يُريدونَ كَيْدًا فَأَلْدِينَ كَفَرُوا هُمُ المُكِيدُونَ (٤٢) أَمْ لَهُمْ إِلهُ غَيْرُ اللهِ سَبُحَانَ الله عما يُشْرَكُونَ (٤٣) .

تفسير المفردات

من غيرشى. : أى من غير خالق ، خزائن ربك : أى خزائن رزقه ، المسيطرون : أى المسيطرون : أى خزائن رزقه ، المسيطرون : أى الفاهرون المسلطون عليها ، من قولهم : سيطر على كذا . إذا راقبه وأفام عليه، سلم : أى مرتقى إلى السياء ، بسلطان مبين : أى محبحة واضحة تصدق استماعه ، مغرم : أى النزام غرامة تطلبها منهم ، مثقلون : أى محلون ثقلا ، الفيب : أى علم النبي محيق بهم الشرو بمود إليهم و باله .

المعنى الجملي

بعد أن أثبت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ورد" عليهم ما زعموه من أنه كاهن أو شاعر أو مجنون ، وأمره أن يمفى ليطيئه و يذكّر الناس ويبشرهم ويسنرهم ولا يأبه لمقالمهم، فالله ناصره عليهم انتقل إلى الرد عليهم فى إنكارهم للخالق كما هوشأن الدهريين أو لادعائهم لله شريكاكا هو شأن كثير من العرب الذين قالوا : الملائسكة بنات الله، وقالوا : ما نعيد الأوثان والأصنام إلا ليقر بونا إلى الله ذلني .

و بعد أن أقام عليهم الحجة في كل ذلك ، وسد عليهم المسالك ، طلب إليه أن يتوكل عليه ، وأن يعلم أن كيدهم لايضيره شميثا ، فالله ناصره عليهم ، وسيظامردينه ، ويتم له النالبة والنائج عليهم .

(س ـــ مراغی ـــ السابع والعشرون)

الايضاح

(أم خلقوا من غير شى.) أى كيف ينكرون الخالق الموجد؟ ، فهل هم خُدِقوا هذا الخلق البديع الصنع من غير خالق ولا موجد؟ والعقل يشهد بأن كل ما يوجد من العدم لابدله من موجد .

(أم هم الخالقون)أى بل أهم أوجدوا أنفسهم؟ والضرورة والعقل يكذبان ذلك، إذ يلزم من هذا أن الشىء يكون مقدما فى الوجود على نفسه ، فهم باعتبار أنهم خالقون مقدِّمون على أنفسهم فى الوجود باعتبار أنهم مخلوقون ، وهذا بيِّن البطلان .

(أم خلقوا السموات والأرض) أى لوفرض أنهم خلقوا أنفسهم ، فهل هم يجرءون و يقولون إنهم خلقوا هذه الأجرام العظيمة التي تتوقف عليها حياتهم ، وفيها أسباب معاشهم وهي السموات والأرض ؟ — أظن أنهم لايدّ عون ذلك .

(بل لايوقنون) أى ليس واحد مما تقدم يمكن أن يدّعوه ، بل حقيقة أمرهم أنهم لايوقنون بما يقولون إذا سئلوا : من خلقكم وخلق السموات والأرض ؟ فقالوا الله ، إذ لو أيقنوا بذلك ما أعرضوا عن عبادته .

(أم عندهم خزائن ربك) أى بل أهم يتصرفون فى اللك وبيدهم مفانيح الخزائن؟ فيعطوا النبوة لمن يشاءون ، ويصطفوا لها من يختارون .

(أم هم المصيطرون) أى أم هم الأرباب الغالبون حتى يدبروا أمر العالم وبَديَنوا الأمور على إدادتهم ومشيئتهم ، والمراد أنه لبس الأمركذلك ، بل الله هو المالك المتصرف الغمال لمما يريد .

روى البخارى عن لزهرى عن محمد بن ُجيير بن مُعلَّم عن أبيه قال : ه سممت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور، فاما بلغ هذه الآية : ه أَمْ خُلِقُوا بِنْ عَيْرِتَى وَ أَمْ هُمُ الْخَلِقُونَ ، أَمْ خَلَقُوا السَّنُواتِ وَالْأَرْضَ بَلَ لاَ بُوقِنُونَ ، أَمْ عَلام مَنَ الْإِنْ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَلِّورُونَ » كاد قابي يطير ، وكان جبير بن مطمم

قد قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر فى فداء الأسارى ، وكان إذ ذاك مشركا ، فكان سماعه هذه الآية من جملة ما حمله على الدخول فى الإسلام بعد ذلك .

(أم لهم سمّ يستممون فيه فليأت مستمهم بسلطان مبين) أى أم لهم مرتقى إلى السياء يستممون فيه كلام الملائكة وهابوحى إليهم من علم الفيب، فهم لذلك مستمسكون بما هم عليه ، فإن كانوا يد عون ذلك فليأتوا بحجة تبين أنهم على الحق ، كما أتى محمد صلى الله عليه وسلم بالبرهان الدال على صدق قوله فيا جاءهم به من عند ربه .

و بعد أن رد على الذين أنكروا الألوهية بتاتا ردَّ على من قالوا : لللائمكة بنات الله ، وسفه أحلامهم ؛ إذ اختاروا له البنات ولأغسهم البنين فقال :

(أم له البنات ولسكم البنون) أى بل أار بكم البنات ولسكم البنون ؟ « تَلِكُ إِذًا قِسْمَةٌ صَٰبِرَى » .

وفى هذا إيماء إلى أن من كان هذا رأيه لايمد من المقلاء فضلا عن الترق إلى عالمَ الملكوت ، وسماع كلام رب العزة والجبروت .

(أم تسألهم أجراً فهم من مغرّم مثقلون) أى بل أتسأل هؤلاء المشركين الذين أرسلناك إليهم على ما تدعوهم إليه من توحيد الله وطاعته – أجراً تأخذه من أموالهم فهم من ثقل ما حاتهم من المغرم لايقدرون على إجابتك إلى ما تدعوهم إليه ؟ .

(أم عندهم النيب فهم يكتبون؟) أى أم عندهم علم فهم يكتبون ذلك للناس ، فينيثونهم بما شاءواو يخبرونهم بمــا أرادوا — ليس الأسم كذلك ، إذ لايعلم غيبُ السموات والأرض إلا ألله .

قال قتادة : وهذا جواب لقولهم : نتر بص به ريب المنون ، فيقول الله : أم عندهم النيب حتى علموا أن محمدا صلى الله عليه وسلم يموت قبلهم .

أم ير يدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون) أي بل يريد هؤلاء المشركون

بقولهم هذا فى الرسول وفى الدين غرورَ الناس وكيد الرسول ، فإن كان هذا ما يريدون فسكيدهم راجع إليهم ووباله على أنفسهم ، فنق بالله وامض لما أمرك به .

قال فى فتح البيان : والظاهر أنه من الإخبار بالنيب ، فإن السورة مكية ، وذلك الكيدكان وقوعه ليلة الهجرة ، ثم أهلكهم الله تعالى ببدر عند انتهاء سنين عدتها عدة ما هنا من كلة (أم) وهى خس عشرة ، فإن بدراكانت فى الثانية من الهجرة وهى الخامسة عشرة من النبوة ، وأذلهم فى غير موطن، ومكر سبحانه بهم (وَمَكَرُوا، وَمَكَرُوا، وَمَكرُ المَاكرينَ) اه. .

(أم لهم إله غيرالله سبحان الله حما يشركون) أى بل ألهم إله غيرالله يعينهم ويحرسهم من عذاب الله؟ تزه ربنا عن الشريك وعما يعيدونه سواه .

وفي هذا إنكار شديد على المشركين في عبادتهم للأصنام والأنداد مع الله تعالى .

وَإِنْ يَرَوْا كَسْفًا مِنَ السَّمَاءُ سَاقِظًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْ كُومٌ (٤٤) فَذَرْهُمْ حَتَى يُلاَقُوا يَوْمُهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْمَقُونَ (٤٥) يوْمَ لاَ يُنْنِي عَنْهُمْ كَدُهُمْ شَبْنًا وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ (٤٦) وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِك وَلَكِمْ شَبْنًا وَلاَ هُمْ يُنْصَرُونَ (٤٦) وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِك وَلَكِنَّ أَكْمُونَ لاَهُ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِلَكَ بَأَعْيُمُنَا وَسَبِّحْ بِحَدْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ (٤٦) وَمِنَ اللَّيْسَلِ فَسَبِّحْهُ وَإِذْبارَ وَسَبِّحْ لِبَعْدِم (٤٩) .

تفسير المفردات

كمفا: أى قطمة ، مركوم : أى متراكم ملتى بسضه على بعض ، يصعقون : أى يُقتلون ، دون ذلك : أى تبله ، وهو ما أصابهم من القحط سبع سدين ، يأعيننا : أى فى حفظنا وحراستنا ، وإدبار النجوم : أى وقت إدبارها من آخر الليل أى غيبتها بضوء الصباح .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر مزاعهم في النبوة و بين فسادها بما لم يبق بعده وجه المتناد والمسكابرة ثم أعقبه بالرد عليهم في جعودهم للا أوهية إما بإنكارها بتاتاً، وإما بادعاء الشريك لله، أو بانخاذه الولد، سبحانه وتعالى عما يسفون — أردف هذا بيان أن هؤلاء قوم بلغوا حدافي الهناد أصبحوا به يكابرون في المحسات فضلا عن المقولات ، فدعهم وشأنهم حتى يأتى اليوم الذي لامرد له ، يوم لا تنفيهم حبائلهم وشراكهم التي كانوا ينصبون مثلها في الدنيا، ولا يحدون لمم إذ ذاك وليًا ولا نصيرا ، وأن الله سيصيبهم بعذاب من عنده في الدنيا قبل ذلك اليوم، وأنه ناصرك عليهم وكالتك بعين رعايته ، واذكر ربك حين تقوم من منامك ، ومن مجلسك ، وحين تفيب النجوم ، ويُعميح الصباح، وتنز و الأطيار مُسبَّحة منزهة خالق السموات والأرض ، قائلة: مُسبَّوح قَدُّوس ، ربُّ الملائكة والرُّوح .

الايضاح

(و إن يرواكسفا من السهاء ساقطا يقولوا سحاب مركوم) أى إن هؤلاء قوم ديد تهم العناد والمسكابرة ، فاو رأوا بعض ماسألوا من الآيات، فعاينواكسفا من السهاء ساقطا – لكذبوا وقالوا : سحاب بعضه فوق بعض ، لأن الله قدختم على قلوبهم ، وأعمى أبصارهم ، فأصبحوا يتكرون ما تبصره الأعين ، وتسمعه الآذان .

ونحو الآية قوله : « وَلَوْ فَقَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَا ۚ فَظَلَّوا فَيِسِهِ يَعْرُجُونَ ، لَقَالُوا إِنَّا سُكرَتُ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ سَشْعُورُونَ » . ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يتركهم وشأنهم فقال :

(فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصمقون) أي فدعهم وشأنهم ، ولا تكارث

بهم حتى يأتى اليوم الذى يجازَوْن فيمه بسيئات أعمالهم وهو يوم بدر ، قاله البقاعى وهو الظاهر في الآية .

(يوم لايغنى عمم كيدهم شيئا ولاهم ينصرون) أى وفى همذا اليوم لاتنهمم الحيل التي دبروها لمناصبته صلى الله عليه وسلم المداه ، ولا يجدون لهم نصيرا ولا معينا يدفع عنهم ما يحيق بهم من العذاب .

و إن للذين ظلموا عذابا دون ذلك) أى و إن لهؤلاء الذين ظلموا أنفسهم بالكمر والمماصى عذابا بالقحط والجوع سبع سنين قبل يوم بدر لأنه كان فى السنة الثانية للهجرة والقحط وقم لهم قبلها .

(ولكن أكثرهم لايعلمون) ما سيصيرون إليسه من عذاب الله ، وما أعده لهم فى الدنيا والآخرة ، و إنا سنبتايهم بالمصايب ، لعلهم يرجعون و يذيبون إلينا .

ونحوالآية قوله : « وَلَنَدْيِقَنَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَمَلَهُمْ بَرْجِعُونَ » . • •

(واصبر لحسكم ربك فإنك بأعيننا) أى واصبر على أذاهم ولا تبال بهم ، وامض لأمر الله ونهيه ، و بلّم ما أرسلت به ، فإنك بمرأى منا نراك ونرى أعمالك ، ونحوطك ونحفظك ، فلا يصل إليك منهم أذى .

(وسبح بحمد ر بك حين تقوم) أى ونرق ر بك هما لايليق به لإنمامه عليك ، واعبد بالتلاوة والصلاة حين تقوم من مجلسك ، قال عطاء وسعيد وسفيان الثورى وأبوالأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه فيقول : سبحان الله و بحمده أوسيحانك اللهم و مجمدك عند قيامه من كل مجلس عملسه .

وعن أبي بَرْزَة الأسلمي قال: ﴿ كَانَ رَسُولَ الله صلى الله عليه وسلم بَآخَرَ عَمْرُهُ إِذَا قَامَ

من المجلس يقول : سبحانك اللهم و بحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك ، فقال رجل يا رسول انثم : إنك لتقول قولا ما كنت تقوله فيا مضى « قال كفارة لما يكون فى الحجلس » أخرجه أبو داود والنسائى والحاكم وابن مردويه وابن أبى شبية .

وروى «أن جبريل عَلَم النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام مر مجاسه أن يقول : سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك » .

(ومن الليل فسبحه و إدبار النجوم) أى وسبحه فى صلاة الليل ؛ لأن السبادة فيه أشق على النفس وأبعد من الرياء ، وحين إدبار الليل بظهور ضوء الصبح ، وقيل المراد من النسبيح من الليل صلاة المفرب والمشاء ، ومن إدبار النجوم ركمتا الفجر .

وقد روى ذلك عن عمر وعلى وأبي هر يرة والحسن رضي الله عنهم أجمين .

ونحو الآية قوله : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَهَجَدْ بِهِ نَا فِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبَمَثُكَ رَبَكَ مَقَانًا تَحْمُودًا » .

خلاصة ما حوته السورة الكريمة من العظات والزواج

- (١) القسّم بالعالمَ الدلوى والسفلى أن المذاب آت لامحالة .
- (٢) وصف عذاب النار وما يلاقيه المكذبون حينئذ من الذلة والهانة .
- (٣) وصف نعيم أهل الجنة وما يتبتعون به من اللذات في مساكنهم ومطاعمهم
 ومشار بهم وأزواجهم وخدمهم وحشمهم
- (٤) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالثبات على تبليغ الرسالة والإعراض عن سقاهتهم من نحو قولهم: هو شاعر ، هو كاهن ، هو مجنون ، هو مفتر.
 - (٥) إثبات الألوهية بالبراهين التي لاتقبل جدلاً .

- (٦) النمي على للشركين في قولهم : الملائسكة بنات الله .
- (٧) بيان أنهم بلفوا في عنادهم حدا ينكرون معه المحسوسات التي لاشك فيها.
- (٨) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يتركهم وشأنهم حتى يأتى اليوم الذى كانوا يوعدون .
- (٩) الإخبار بأن الظالمين في كل أمة وكل جيل يعذبون فى الدنيا قبل عذابهم فى الآخرة .
- (١٠) الإخبار بأن الله حارس نبية وكالئه ، فلا يصل إليه أذى من خلقه كما قال سبحانه : « واللهُ يَعْضِمُكُ مِنْ النَّاسِ » .
- (١١) أمره صلى الله عليه وَسَلم بالذَّكَر والنَّسَبَيْعِ آنَاء الليل وأطراف النهار ، وفي كل موطن ومجلس يقوم فيه .

سورة النجم

هى مكية إلا آية ٣٢ فمدنية ، نزلت بعد سورة الإخلاص ، وآيها ثنتان وستون . ومناسبتها لمــا قبلها من وجوه :

- (۱) إن السورة قبلها ختمت بقوله : و إدبار النجوم ، و بدئت هذه بقوله : والنجم إذا هوى .
- (٣) إن السورة قبلها ذُكرِ فيها تقوُّلُ القرآن وافتراؤه ، وذُكرِ هذا في مفتتح
 هذه السورة .
- (٣) إنه ذكر في التي قبلها أن ذرية المؤمنين تبع لآبائهم ، وفي هذه ذكر ذرية اليهود في قوله : « هُوَ أَفَلَمْ بِيكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْمَ أُجِنَّةٌ فِي بَكُونِ أُمَّامًا لَهُمْ أَنْهَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْمَ أُجِنَّةٌ فِي بَكُونِ
- (٤) إنه قال هناك في للئومنين : ﴿ أَكُمْنَا بِهِمْ ذُرُّ يَنْهُمْ ﴾ وقال هنا في الكفار
 ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلاّ مَا سَمَّى ﴾ .

وهى كا أخرج ابن مردويه عن ابن مسعود أول سورة أعلن النبي صلى الله عليه وسلم قراءتها ، فقرأها في الحرم والمشركون يسمعون ، وأخرج البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى « أن أول سورة أنزلت فيها سجدة (والنجم) فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد الناس كلهم إلا رجلا رأيته أخذ كفًا من تراب فسجد عليه فرأيته بعد ذلك قتل كافرا وهو أمية بن خلف » .

بيشم الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى (١) مَاضَلَّ صَاحَبُكُمْ وَمَا غَوَى (٢) وَمَا يَنْطَلِّيُ عَنِ الْهَوَى (٣) إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْيْ بُوحَى (٤) عَلَّمَةُ شَدِيدُ الْقُوَى (٥) ذو مِرْةٍ فَاسْتَوَى (٢) وَهُو بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى(٧) ثُمَّ دَنَا فَتَدَّلَى (٨) فَسَكَانَ قَابَ
قَوْسَيْنِ أُو أَدْنَى (٩) وَأُوحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى (١٠) مَا كَذَبَ الْفُوَّادُ
مَا رَأَى (١١) أَفْتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى (٧) وَلَقَدْ رَآهُ تَزْلَةٌ أُخْرَى (١٣)
عِنْدَ سِدْرَةِ المَنْتَهَى (١٤) عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى (١٥) إِذْ يَفْتَى السَّدْرَةَ
مَا يَشْتَى (١٦) مَا زَاغِ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى (١٧) لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتٍ رَبِّهِ
الْسَكْبْرَى (١٨) .

تفسير المفردات

المراد بالنجم : جنس النجوم إذا غربت أوصدت ، يقال هوى النجم هوياً (بالفتح) أى سقط وغرب ، وهُويا : (بالفتم) إذا علا وصعد ، ما ضل ت : أى ماحاد عن الطربق المستقيم ، صاحبكم : أى مصاحبكم ، والنمير عنه صلى الله عليه وسلم بعنوان المصاحبة لهم إيذان بوقوفهم على تفاصيل أحواله الشريفة ، وإحاطتهم خُبرا ببراءته مما نسب إليه ، و بانصافه بالهدى والرشاد ، فإن طول صبتهم له ، ومشاهدتهم لشئونه السقليمة تقتضى ذلك ، فني هذا تأكيد لإقامة الحجة عليهم ، وما غوى : أى وما اعتقد باطلا ، والخطاب في هذا تريش ، وما ينطق عن الحوى : أى ما يتكلم بالباطل ، والمراد بشديد التوى جبريل عليه السلام ، ذو مرة : أى ذو حصافة عقل وقوة عارضة ، قال تُعلَّر ب : المرب تقول لحكل من هو جزل الرأى حصيف المقل : هو ذو مرة . من قولهم أمررت الحبل : أى أحكمت فنله ، فاستوى : أى فاستقام على صورته التي من قولهم أمررت الحبل : أى أحكمت فنله ، فاستوى : أى فاستقام على صورته التي اخد المؤمة ، عليا عند حرا ا في مبادى النبوة ، وهو بالأفق الأعلى : أى بالجهة العليا من خليه المليا من السياء المغابلة العليا من السياء المعابلة العليا من السياء المغابلة العليا من السياء المغابلة العليا من السياء المغابلة المنابلة المغابلة المنابلة عند من أو هم عنول من قولهم تدلت المؤمة ،

ومنه الدوالى وهى الثمر المعلق كمناقيد السنب ، والقاب مقدار ما بين المقبض والسيَّة ، ولحكل قوس قابان ، والعرب تقدر الأطوال بالقوس والرمح و بالفراع والباع والخطوة والحكل قوس قابان ، والعرب تقدر الأطوال بالقوس والرمح و بالفراء والداع والباع والخطوة عليه والمبر ، مارأى أى مارآه ببصره ، أفيارونه على ما يرى : أى أفتجادلونه على ما يراه ممايئة ، نزلة أخرى : أى مرة أخرى ، سدرة المتعى: هى شجرة نبق قالوا إنها فى الساء السابة عن يمين العرش ، جنة المأوى : أى الجنة التى يأوى إليها المتقون يوم القيامة ، ينظى ، ما زاغ البصر : أى ما عدل عن رؤية المجائب التى أمر برؤيتها وسكن منها وما مال يمينا ولا شمالا ، وما طنى : أى ما جاوز ما أمر به ، آيات ر به الكبرى : أى مجائبه الملكية والملكوتية فى ليلة المراج .

المعنى الجملي

أقسم ربنا بخلق من مخلوقاته المظيمة التي لا يعلم حقيقتها إلا هو، وهي نجوم السهاء التي تهدى السارى في الفلوات ، وترشده إلى البعيد من المساقات — إن محدا صاحبكم التي تهدى السارى في الفلوات ، وترشده إلى البعيد من المساقات — إن محدا صاحبكم الله بالله ، ويعلمه إياه جبريل شديد القوى ، ولقد رآه مرتين على صورته التي خلقه الله عليها بأجنعته وأوصافه الملكية : مرة يفارحراه في بدء النبوة ، وأخرى ليلة المراج حين عرب به إلى السهاء ، ورأى من عجائب صنعاقه مارأى، نما استطاع أن محتركم به ، ونما لم يستطع ذلك ، فكيف بكم تجادلونه فيا أخبركم به ، وتقولون طورا : إنه مجنون ، وطورا آلتا إنه شاعر ، وماكل هذا بالذى ينطبق على أوصافه ، آخر إنه كاهن ، وطورا ثالتا إنه شاعر ، وماكل هذا بالذى ينطبق على أوصافه ، وهو صاحبكم وأنتم أعلم بحاله ، فقى عليكم أن تسمعوا قوله ، وأن تعليموا أمره ، فتفوزوا برضوان من ربه .

الايضاح

(والنجم إذا هوى . ماضل صاحبكم وما غوى) أى قسما بمخلوقاتى المظيمة وهى النجوم التي تستدون بها فى الفيافى والفغار ، النجوم التي تستدون بها فى الفيافى والفغار ، فى حلكم وترحالكم ، فى سفركم وحضركم ، وفى البحار ، ولها لديكم منزلة عظمى فى حياتكم الميشية – إن محمدا نبى حقا ، وما جاد عرب سبيل الحق ، ولا حلك سبيل الباطل .

وقد خاطب سبحانه بهذا القسّم الدرب الذين يعرفون ما للنجوم من جزيل الفضل عليهم ، في تعيين للواسم والفصول ، ليستعدوا للتُجَعْة ، و يرتادوا السكلا بمد سقوط المطر ، و يزرعوا ما يتسنى لهم أن يزرعوه ، وهم يتيامتون ببعضها و يتشاءمون ببعض آخر.

إلى أن القَسَم بها ينبهنا إلى أن هناك عوالم وأجراما عُلُوِيَّة بجب علينا أن نتعرَّف أمرها، انستدل بها على عظيم قدرة مبدعها و بديم صنعه .

ولقد أثبت العلم حديثاً ما يدعو إلى المجب من أحوال هذه الأجرام ، وسرعة سيرها ، وكبير حجمها ، فقد علم أن سير نور الكوكب ٢٠٠ ألف كيلوم في الثانية ، ومثله سير الأمواج اللاسلكية ، وكلاهما يجرى حول الأرض في سبع ثانية مرة واحدة ، ويجرى حول الكون كله في نحو مائة مليون سنة ، فنسبة محيط الكرة الأرضية إلى محيط ما عرف من الكون كنسبة سبع ثانية إلى مائة مليون سنة .

والنظام الشمسى يشتمل على الشمس وتسعة سيارات تدور حول أكثرها أقار ، وهذه الشمس وتسعة سيارات تدور حول أكثرها أقار ، وهذه الشمس وعاكم جزء من عالم المجرّة ، والمجرّة فيها نجوم تلهن نحو حملة ملايين نجم كلهن شموس كشمسنا أوا كبر أوأصغر . ويقدرون عمر الشمس بنحو خملة ملايين مليون سنة ، وعمر المياه عليها بتحوه ٣٠٠ ألف سنة .

و إن شمسنا التي تزيد على أزضنا ألف أنف مرة وثلثائة ألف مرة هي كوكب له توابع وسيارات ، وهذا السكوكب وتوابعه واحد من ثلاثين ألف مليون شمس ، وهذه كلما تكوّن تجرّتنا، وهذه المجرة لها نظائر ، فسبحان الخلاق العليم الذي لايملم جنوده إلا هو .

والخلاصة — إن الرسول صلى الله عليه وسلم راشد مرشد تابع للعق ، ليس بضال ولا هو بسالك للطريق بغير علم ، ولا هو بشار يعدل عن الحق قصدا إلى غيره ، وبهذا نزه الله رسوله وشرعه عن مشايعة أهل الضلال من اليهود والنصارى الذين يعلمون الحق و يعملون مخلافه ، فهو في غاية الاستقامة والاعتدال والسّداد .

ثم بين السبب في عدم ضلاله وغوايته فقال :

(وما ينطق عن الهوى) أى كيف يضل ويغوى ، وهو لاينطق عن الهوى ، و إنما يضل من كان كذلك ، يرشد إلى ذلك قوله تعالى : « وَلاَ تَنَّبِيـمِ الْمُوَى فَيُضَلِّكُ عَنْ سَبِيلِ اللهِ » .

ثم أكد هذا بقوله :

(إن هو إلا وحى يوحى) أى إنتا يقول ما أمر أن يبلغه إلى الناس كاملا موفورا بلا زيادة ولا نقصان .

روى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال : «كنت أكتب كل شىء أسمه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه ، فنهتنى قريش فقالوا : إنك تكتب كل شىء تسمعه من رسول الله صلى الله عليه فالغضب ، فأسكت عن الكتاب ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اكتب فوالذى نفسى بيده ما خرج منى إلا الحق » .

وعن أبي هر برة أن رسول الله صلى الله عليمه وسلم قال : « لا أقول إلا حقا » قال بعض أصحابه فإنك تداعبنا يا رسول الله ، قال : « إنى لا أقول إلا حقا » .

و يرى بعض المفسرين أن قوله : ما ضل صاحبكم _ ردٌّ لقولهم : إنه مجنون ،

وقوله : وما غوى _ ردّ لقولهم إنه شاعر : أى ليس بينه و بين النواية تعلق وارتباط ، وقوله : والشعراء يتبعهم الغاوون ، وقوله : وما ينطق عن الهوى _ ردّ لقولهم كاهن، وقوله : إن هو إلا وحى يوحى تأكيد لما تقدم ، أى فلا هو بقول كاهن ، ولا هو بقول شاعر.

(علَّه شديد القوى) أى علّم صاحبَكم جبريلُ عليـه السلام وهو شديد القوى العلمية والعملية ، فيعلم ويعمل، ولا شك أن مدح الملمِّمدح المتملم .

وفى هذا رد عليهم فى قولهم : إن هو إلا أساطير الأولين ، سممها وقت سفره إلى الشام .

والخلاصة-- إنه لم يعلمه أحد من الناس ، بل علمه شديد القوى ، والإنسان خلق ضعيفا لم يؤت من العلم إلا قليلا – إلى أنه موثوق بقوله ، لأن قوة الإدراك شرط الوثوق بقول القائل ، وكذلك هو موثوق بحفظه وأمانته ، فلا ينسى ولا يحرّف

(ذو مِرَّة) أى ذو حصافة فى العقل ، فالوصف الأول إشارة إلى قوة الفعل ، وهذا وصف بقوة النظر وظهور الآثار البديمة منه .

والخلاصة — إنه يجمع بين القوى النظرية والقوى الجسمية كما روى أنه اقتلع قرى قوم لوط من المساء الأسود الذى تحت الثرى وحملها على جناحيه ورفعها إلى السماء ثم قلبها ، وصاح بشعود فأصبحوا جائمين .

وإنا لنؤمن بهذا على أنه من عالمَ النيب ونكنفى بما جاء فى كتابه تعالى ولا نزيدعليه .

وإن علماء الأرواح فى أوروبا الآن أصبحوا بؤمنون بقوى عالم الروح و بما لها من خوارق العادات بالنظر إلى عالمنا. قال أوليمر لودج : إنى أصبحت موقنا بأنا محوطون بعالم نحن بالنسبة إليه كالنمل بالنسبة لنا ، وهم يساعدوننا و يحافظون علينا ، ثم قال : وقفت على هذا بطريق على (يريد تحضير الأرواخ) ثم قال : فإذا ما قال القدّيدون إنهم رأوا الملائكة أو أنهم رأوا الله ، فكل ذلك حق لامرية فيه اه .

هذا ولا شك من مجائب القرآن ، فإن ما جاء فيه نما يتملق بعالم الأرواح أصبح علوما تدرس وتذاع بين الناس باعتبارها علوما روحية وكشفا حديثا ، صدق ربنا « سَنُر بِهِمْ آيَاتِنَا فِي الآفاقِ رَفِى أَنْفُسِهِمْ حَتَّى بَنَمَيْنَ كُمُّ أَنَّهُ ٱلحَقْقُ ﴾ .

فالقوى الجسمية والعقلية للمالم الروحى ظهرت بطريق استحضار الأرواح والتنويم المفناطيسى ، إذ فيه انخلاع للنفس عن البدن انخلاعًا جزئياً أوكليا وهى مر بوطة به ولما اتصال بالموالم الروحية .

(فاستوى وهو بالأفتى الأهل ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أوأدنى. فأوحى إلى عبده ما أوحى) أى فاستقام جبريل على صورته التى خلقه الله عليها حين أحب رسوله صلى الله عليه وسلم أن يراه كذلك ، فظهر له فى الأفق الأعلى وهو أفق الشمس ، فلا ه ثم أخذ يدنو من رسول الله صلى الله عليه وسلم و يتدلى : أى يزيد فى القرب والنزول حتى كان منه مقدار قوسين أو أقرب على تقديركم وعلى مقدار فهمكم ، فأوحى إلى عبده ورسوله ما شاء أن يوحيه إليه من شئون الدين . ولا غرو أين ظهور الأرواح فى صورة مرثية أصبح الآن معروفا ، وقد قص علماء الروح عجائب وغرائب وأصبح فى طوقهم أن يظهروا الروح فى صوربشرية وصور نورية وتخاطبهم حين التنويم المفناطيسى ، و إذا صح ذلك للماة فليكن ذلك للقديدين والأنبياء بالأولى بطريق يشاكل مقامهم ، ولا تتجلى الأرواح إلا بالمناسبة بين المتجلى والمتجلى عليه ، وظهور من في صورة مرثية يرجم إلى قوته وشدته ، وقوله : فأوحى إلى عبده ما أوحى ، يرجم إلى قوته الملهة .

ولماكان الإنسان كثيرا مايظن أنه قد تخيل ما رآه ويكذب قلبه ما ظهر له ، حتى قال علماء الأرواح : إنهم لما خاطبوا الأرواح قالت لهم ، إنكم كثيرا مايظهر لكم عجائب روحية فتظنونها من الوهم وتنسبونها إلى خداع الحواس ــ أعقب سبحانه هذا بما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يقم بنفسه أن هذا تخيل ولا أنه وهم فقال : (ما كذب الفؤاد ما رأى) أى ما كذّب فؤادُه ما رآه بيصره من صورة جبريل عليه السلام : أى إن فؤاده صلى الله عليه وسلم ما قال لما رآه ببصره لم أعرفك ، ولوقال ذلك لسكان كاذبا لأنه عرفه بقلبه كارآه بيصره .

والخلاصة — إنه لما قال: إن هو إلا وسى يوحى أكد هذا المفى وفصله بقوله:
علّمه شديد القوى ، ليبين أنه ليس من الشمر ولا من الكربانة فى شيء ، ولما قال:
فاستوى وذكر قيامه بصورته الحقيقية أكد أن مجيئه بصورة دحية السكلمي لايمتى
وصفه ، إذ قد عرفه بشكله الحقيقي من قبل ، فلا يشتبه عليه ، وقوله: ثم دنا فتدلى
تتميم لحديث نزوله عليه السلام وإنيانه بالمنزل، وقوله: ماكذب الفؤاد ما رأى ، بين به
أنه لما عرفه وحققه لم يكذّبه فؤاده بعد ذلك فى أنه جبر بل ، ولو تصور ضير تلك الصورة.
(أفتارونه على ما يرى ؟) أى أفتكذبونه وتجادلونه فيا رآم بعينه من صورة
جبريل عليه السلام له .

(ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى . عندها جنة الأوى) أى ولقد رأى النبئ صلى الله عليه وسلم جبريل فى صورته التى خلقه الله عليها عند شجرة النبق التى ينتهى إليها علركل عاكم وما وراءها لايطه إلا الله قاله ابن عباس .

وقد يكون المراد بالمنتهى الله عز وجل أى سدرة الله الذى إليه المنتهى كما قال سبحانه « وَأَنَّ إَلَى رَبِّكَ ٱلمُنْتَهَى » وعندهذه السدرة الجنة التي نأسى إليها المتقون يوم الفيامة قاله الحسن البصرى .

وعلينا أن تؤمن بهذه الشجرة كما وصفها الله ، ولا نعين مكانها ولانصفها بأوصاف أكثر مما وصفها به الكتاب الكريم ، إلا إذا ورد عن المصوم صلى الله عليه وسلم ما يبين ذلك و يثبت لدينا بالتواتر ، لأن ذلك من علم الفيب الذي لم يؤذن لنا بعلمه . روى أحمد ومسلم والترمذي وغيرهم أنها فى السهاء السابعة ، نبتها كقلال هَجَر ، وأوراقها مثل آذان الفيلة ، يسير الراكب فى ظلها سبعين خريفا لايقطعها .

والمشاهد فى الدنيا أن النبات يعيش إذا وجد التراب والمـاء والهواء ، ولـكن لاعجب فالله يخلقه فى أى مكان شاء ،كا أخبر عرن شجرة الزقوم أنها تنبت فى أصل الجحيم .

وقُصارى ماسلف - إن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل في صورته الحقيقية مرتين : مرة وهو في غار حراء في بدء النبوة ، والثانية في ليسلة المراج ولم يكن ذلك في الأرض بل كان عند شجرة نبق عن يمين المرش وهي في منتهى الجنة : أي آخرها ، وعلم الملائكة ينتهى إليها .

وقد تقدم أن الصحيح أن الصعود إلى الملام الأعلى كان روحيا لاجسمانياكا روى عن جم من الصحابة رضوان الله عليهم .

(إذ ينشى السدرة ما يغشى) أى رآه حين غطى السدرة ما غطاها من الخلائق الدالة على عظمة الله وجدلله ، ومن الإشراق والحسن ، ومن الملائكة ؛ وقد أبهم ذلك الكتاب الكريم ، فعلينا أن تكتفى بهذا الإبهام ولا نزيده إيضاحا بلا دليل قاطع ، ولا حجة بيئة ، ولو علم الله الخيرلنا في البيان لقعل .

(ما زاغ البصر وما طنى)أى ما مال بصررسول الله صلى الله عليه وسلم عن رؤية السجائب التى أمر برؤيتها ومُسكّن منها ، وما جاوزها إلى رؤية مالم يؤمر برؤيته . والخلاصة — إنه رأى رؤية للستيقن المحقق لما رأى .

(لقد رأى من آیات ر به الكبرى) أى ولقد رأى الآیات الكبرى من آیات ر به وعجائبه اللكوتية .

روی البخاری وابن جر بر وابن المنذر فی جماعة آخر بن عن ابن مسعود أنه قال (٤ - مرانی – السابع والنشرون) فى الآية : رأى رفرة أخضر من الجنة قد سدالأفق ، وهن ابن زيد أنه رأى جبريل بالصورة التي هو بها .

وعلينا ألا نحصر ما رآه في شيء بعينه بعد أن أبهمه القرآن ، إذ هو قد رأى من الآيات الكبرى ما مجل عنه الحصر والاستقصاء .

أَفْرَأَ يُثُمُّ الَّلاتَ وَالْمُزَّى (١٩) وَمَنْاَةَ الثَّالِيَّةَ الْأُخْرَى (٢٠) أَلَـكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأَنْقَ (٢٧) تِلْكَ إِذَا قِيشَمَةٌ ضِيزَى (٢٧) إِنْ هِيَ إِلاَّ أَسْمَالِهِ مَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآ بَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانَ إِنْ يَتَبِيُونَ إِلاَّ الظَّنَّ وَمَا تَهُوَى الْاَنْشُنُ وَلَقَدْ جَاءِهُمْ مِنْ رَبِّهُمُ الْهُدَى (٣٣) أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَوَتَّى (٤٢) فَلِلَّهِ الآخِرَةُ وَالْأُولَى (٢٥) وَكُمْ مِنْ مَلْكِ فِي السَّمُوَاتِ لاَتْنَىٰ شَفَاعَتُهُمْ شَيْنًا إِلاَّ مِنْ بَعْدٍ أَنْ يَأْذَنَ الله لَمَنْ يَشَاهُ وَيَرْضَى (٢٧)

تفسير المفردات

اللات والمزى ومناة : أصنام كانت تعبدها العرب فى جاهليتها ، فاللات كانت لثقيف . وأصل ذلك أن رجلاكان يلت السويق للعاج ، فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه ثم صنعوا له صورة وعبدوها ، والمزى : شجرة بنفلنان كانوا يعبدونها ، و بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعد الإسلام خالد بن الوليد ليقطعها ، فجعل يضر بها بفأسه و يقول : يا عُرَّا كفرانك لاسبحانك إلى رأيت الله قد أهانك

ومناة : صغرة كانت لهذيل وخزاعة ، وكانت دماء النسائك تُمدَّى عندها : أى تراق ، والأخرى : أى المتأخرة الوضيمة القدركا جاء في قوله : « وَقَالَتْ أُخْرَ اهُمْ لِأُولاَهُمْ ﴾ أى وقال وضعاؤهم لأشرافهم ورؤسائهم ، وقد جاء لفظ (الأخرى) بهذا المنى بين المصريين فيقول : هو الآخر وهى الأخرى ، يريدون الضمة وتأخر القدر والشرف ، ضيزى : من ضزته حقه (بالضم والكسر) أى نقصته ، والمراد أنها قسمة جائرة غيرعادلة، قال امرؤ القيس :

ضارَت بنوأســــد بحكميم أذ يجعــاون الرأس كالذنب

المعنىالجملي

بعد أن بين مارآه محمد صلى الله عليه وسلم من العجائب ليلة للمراج ـ قال المشركين ماذا رأيتم في هذه الأصنام ؟ وكيف تحصرون أنفسكم في العالم للادى وأصنامه ، وتقطعون على أنفسكم طريق التقدم والارتقاء ، و إن النفس لاترق إلا بما استعدت له ، فإذا وقفت النفوس عند هذه المادة وتلك الأصنام لم يكن لها عروج إلى السياء ، ولا سيا أن هذه الأصنام لاتشفام لهم عند ربهم ولا تجديهم نفط .

الايضاح

(أفرأيتم اللات والمرى. ومناة الثالثة الأخرى؟) أى أفيمد أن سمعتم ماسمعتم من آثار كال الله عز وجل وعظمته فى ملكه وملكوته ، وجلاله وجبرونه ، وأحكام قدرته ونفاذ أمره ، وأن الملائكة على رفعة مقامهم وعلق قدرهم يتهمون إلى السدرة ويقفون عندها _ تجعلون هذه الأصنام على حقارة شأنها شركاء لله مع ما علمتم من عظمته .

وفى هذا تقريع شديد ، وتو بيخ عظيم ، وتأنيب لا إلى غاية ، و إن عاقلا لاينبغى أن يخطر بباله مثل هذا ، و يممهن رأيه إلى هذا الحد .

روى أن أبا سفيان قال يوم أحد : لنا السُزَّى ولا مُزَّى لكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم . و بعد أن أنّبهم على سخف عقولهم ، وسفاهة أحلامهم ، بعبادتهم الأصنام التي كانوا يزعمون أنها هياكل للملائكة ، والملائكة بنات الله _ و بخهم على نسبة البنات إليه سبحانه وهم لا يرضونها لأنفسهم فقال :

(ألسكم الذكر وله الأنثى ؟) أى أتجعلون له ولدا وتجعلون هذا الولد أنثى ؟ وتختارون لأنفسكم الذكران، على علم منكم أن البنات ناقصات والبنين كاملون ، والله كامل العظمة، فكيف تنسبون إليه الناقص ، وأنتم على نقصكم تنسبون إلى أنفسكم السكامل .

(تلك إذاً فسمة ضيرى) أى تلك قسمة جائرة غير مستوية ، ناقصة غير تامة ، لأنكم جملتم لربكم ما تكرهونه لأنفسكم ، وآثرتم أنفسكم بما ترضون لها .

ثم أنسكر عليهم ما ابتدعوه من الكذب والافتراء في عبادة الأصنام وتسميتها آلمة فقال :

(إن هي إلا أسماء سميتموها أنم. وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) أى إن هذه الأصنام التي تسموسها آلمة مد هذه الأصنام التي تسموسها آلمة مد هي أسماء فحسب وليس لها مسميات هي آلمة البتة ، كا ترعمون وتستقدون أنها تستحق أن يُشكف على عبادتها وتقديم القرابين إليها ، وليس لكم من حجة ولا برهان تؤيدون به ما تقولون ، وإنما قلَّد فيها الآخر الأول ، وتبم في ذلك الأبناء الآباء .

ولا يخفى مافى ذلك من التحقير ، كما تقول : ماهو إلا اسم إذا لم يكن مشتملا على صفة معتبرة لها شأن وقدر .

ونحو الآية قوله تعالى ﴿ مَا تَمْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَا ۗ ﴾ الآية .

ثم أكد ماسلف بقوله :

(إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس) أى ليس لهم مستند إلا حسن ظنهم بآيائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم ، وإلا حظوظ نفوسهم فى رياستهم وتعظيم آيائهم الأقدمين . والخلاصة — إنكم تعبدون هذه الأصنام توهما منكم أن ما عليه آباؤكم حق ، وإشباعا لشهوات أنفسكم.

ثم بين أنه ما كان ينبغى لهم ذلك ، لأنه قد جاءهم ما ينبههم إلى سوء رأيهم وعظيم غفائهم فقال :

(ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى هم يتيمون ماكان عليه أسلافهم و يتقادون إلى آرائهم ، وقد أرسل الله إليهم الرسول بالحق المنير ، والحجة الواضحة ، وقد كان ينبغى أن يكون لهم فى ذلك مزدجر ، لسكتهم أعرضوا عنه وتولوا «كَأَنَّهُمْ تُحُرِّرُ مُسْتَقْدَةٌ وَكُوَّ مِنْ قَسُورَةً » .

و بعد أن بين أن جعلهم الأصنام شركاء لله لايستند إلى دليل ، بل لايستند إلا إلى التشهى والهوى واتباع الظن - ذكرأتها مع هذا لاتجديهم نفعا ، فهى لاتشفع لهم عند الله ، ولا يظفرون سنها بجدوى ققال :

(أم للانسان ما تمنى ؟ فله الآخرة والأولى) أى بل ألهم ما يتمنونه من شفاعة الآلهة يوم القيامة كلا إن هذا لن يكون ، ولن يُجديكم ذلك فتيلا ولاقطميرا ، فإن كل مانى الدنيا والآخرة فهو ملك له تعالى ، ولا دخل لهذه الأصنام فى شيء منه.

وهذا تيئيس لهم من أن ينالوا خيرا من عبادتها والتقرب إليها ، ولا تسكون وسيلة لهم عند ربهم .

ثم حرمهم فائدة عبادتها من وجه آخر فقال :

(وكم من ملك فى السموات لاتفنى شفاعهم شيئا إلا من بعد أن يأذن اقد لمن يشاء و رضى) أى وكثير من الملائكة لاتفيد شفاعهم شيئا إلا إذا أذن بها ربهم لمن يشاء و يرضى عمهم عمن أخلصوا له فى القول والعمل ، و إذا كان هذا حال الملائكة وهم عالم روحى لهم القرب من ربهم والزلفى لديه ، فما بالسكم بأصنام أرضية ميتة لاروح فيها ولا حياة ، فعى بسيدة كل البعد عن المدات الأندس .

وخلاصة ذلك — إنه لامطبع لهم في شفاعة هذه الأصنام ، ولا تجديهم نفعا في هذا اليوم .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُوْمِنُونَ بِالآخِرَةِ لِيُسَمُّوْنَ اللَّاثِكَةَ تَسْمِيَةَ الْا ْنَى(٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عَلِم إِنْ يَنَّمِمُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لاَ يُشْنِي مِنَ الْحَقَّ شَيْئًا (٢٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمُ يُرِدُ إِلاَ الْحَيَاةَ اللَّهْ فِي (٢٨) ذَلِكَ مَبْلَقُهُمْ مِنِ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ صَلَّ عَنْ اللَّهْ إِنَّ رَبَكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ صَلَّ عَنْ سَيلِهِ وَهُوا أَعْلَمُ بِمَنْ صَلَّ عَنْ سَيلِهِ وَهُوا أَعْلَمُ بَمِنَ اهْتَذَى (٣٠) .

المعنى الجملي

بعد أن عاب عليهم عبادتهم للأصنام والأوثان، وادعاء همأن أله ولدا من لللاتسكة، ورد عليهم بأن هذه الأصنام التي جعلوها آلمة لأتملك لنفسها نفعا ولاضرا ، فحاهى إلا أسماء ليس لها مسميات هي آلمة كما تدّعون ، فلا هي تشفع لهم ، ولا تجديهم فتيلا ولا قطيرا ، فإن الملائسكة الكرام لايشفعون عند ربهم إلا إذا أذن لهم ، ووضى عن يشفعون له ، فأجدر بمثل هؤلاء ألا يستطيعوا شفاعة عنده .

عاد فعاب عليهم هَنة أخرى ، وهي تسييتهم الملائكة بنات الله ، وأبان لهم أن هذه مد لة شنماء لا تصدر إلا عن لا يؤمن بالآخرة والحساب والعقاب ، فمن أين أتاهم أن لله أولادا هن ملائكته والولد إنما يطلب للساعدة وقت الحاجة، ولحسن الأحدوثة، ولحفظ الصيت ، والله غني عن كل ذلك ، ولو صعما يقولون ، فلم اختاروا له البنات دون البنين ؟ أفلا يساوونه بأنفسهم و يجملون له ولدا من الله كور لامن الإناث ؟ فما هذا صهم إلا أباطيل لا تغنى عن الحق شيئا ، وعليك أبها الرسول أن تعرض عن هؤلاء

الذين لاممٌ لهم إلا جمع حطام الدنيا ، والتمتع برغرفها، وإن ربك هو العليم مجالهم ، وما تُخفى صدورهم ، وسيحاسبهم على النقير والقطمير ، ويجازيهم بما يقولون ويستقدون جزاه وفاقا .

الايضاح

(إن الذين لايؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنتى) أى إن هؤلاء الذين لايؤمنون بالبحث وما يعده من أحوال الدار الآخرة على الوجه الذي بيئته الرسل يضمون إلى كفرهم مقالة شنعاء وجهالة جهلاء وهى قولهم : الملائكة بنات الله ، تمالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

و إنما جملها مقالة من لايؤمن ، للاشارة إلى أنها بلفت من الفظاعة حدا لا يمكن معه أن تصدر من موقن بالجزاء والحساب ، فقد ائتمات على جريمتين أولاهما نسبة الولد إلى الله ، ثانيتهما أن الولد أثن تفضيلا لأنفسهم على بارئهم وموجدهم من العدم .

(ومالهم به من علم) أى وليس لهم بذلك برهان ، ولا أتى لهم به وحى حتى يقولوا ما قالوا .

ثم أكد نني علمهم الحق بذلك فقال :

(إن يتبعون إلا الظن وإن الظن لايغنى من الحق شيئا) أى إن معرفة الشيء معرفة حقيقية بجب أن تسكون عن يقين لاعن ظن وتوهم، وأنتم لانتبعون فيا تقولون في هذه التسمية إلا الظن والتوهم، وليس هذا من سبيل العلم في شيء، وقد جاء في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث ».

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ وَجَمَّلُوا الْمَلَائِسَكَةَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَٰنِ إِنَاتًا ، أَشَهِدُوا خَلَقَتُمْ ؟ سَتُسَكِّشَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ . والخلاصة — إن مثل هذا الاعتقاد إما أن يكون عن دليل عقلي والمقل لا بركن إليه في مثل هذا ، و إما عن وحي ولم يصل إليهم شيء منه يخبرهم بما يقولون .

تم أمر رسوله بالإعراض عنهم فقال :

فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا) أى فأعرض عن مثل هؤلاء الذين أعرضوا عن كرنا ولم يأخذوا بمافيه مما يوصل إلى سعادتهم فى المعاش والمعاد من المعتقدات الحقة وقصص الأولين المذكرة بأمور الآخرة وما فيها من نعيم مقيم أو عذاب أليم ، واقتصروا على شئون الدنيا ورضوا بزخرفها وجدّوا فى بلوغ أسمى المرانب فيها كما فعل النفعر بن الحارث والوليد بن المغيرة وأضرابهما .

والخلاصة -- لاتبالغ فى الحرص على هدى من تولى عن ذكرنا وانهمك فى أمور الدنيا ، وجعلها منتهى همته ، وأقصى أمنيته ، وقصارى سعيه ، فلا سديل إلى إيمان مثله، فلا تبخع نفسك على مثله أسفا وحزناكا قال : « لَمَلْكَ بَاخِسم ْ نَفْسَكَ أَنْ لاَ يَكُونُوا مُوامِينَ » .

ثم أكدما مضى من أن همتهم مقصورة على الحياة الدنيا بقوله :

(ذلك مباخهم من العلم) أبى إن منتهى علمهم أن يتفهموا شئون الحياة الدنيا ، ويتمتموا باللذات ، ويتصرفوا فى التجارات ، ليحصاوا على ما يكمون لهم فيها من بسطة فى المال ، وسعة فى الرزق ، و يكونوا ممن يشار إليهم بالبنان ، وما به يذكرون لدى الناس ، ولا يُمنّون با وراء ذلك ، فشئون الآخرة دَيْرَ أَذْهَم ، ووراء ظهورهم ، لايعرفون منها قبيلامن ديور.

روى أحمد عن أم المؤمّنين عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الدنيا دار من لادار له ، ومال من لامال له » ولها يجمع من لاعقل له » وفى الدعاء المأثور « اللهم لاتجمل الدنيا أكبر همنا ، ولا مبلغ علمنا » .

ثم ذكر السبب في الأمر بالإعراض عنهم فقال:

(إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى إن ربك هو العليم بمن واصل ليله بنهاره ، وصباحه بمسائه ، مفكرا في آياته في السكون ، وفيا جاء على ألسنة رسله ، حتى اهتدى إلى الحق الذي يُنْجِيه في آخرته ، ويبلغه رضوان ربه ، ويبلغه سعادة الدنيا بالسبر على السنن التي وضعها في خليقته ، فاحتذى حذوها ، وسار على إثرها — و بمن حاد عن طريق النجاة وجعل إلمه هواه وركب رأسه ، فلم يلو على شيء بما جاء به الداعي الناصح الأمين ، و إنه لجاز كلاً بماكسب واكتسب ، وسيجز به على الجليل والحقير ، والصغير والكبير ، بحسب ما أحاط به واسع علمه ، و بمقدار فضله على من أخب إليه كما قال : « لِلَّذِينَ أَحْسَتُوا اللَّمْنَ وَزِيَادَةٌ » ونكاله بمن دسّى نفسه واجترح السيئات ، مصداقا لقوله : « نَتِي عِبَادِي أَنِي أَنَا الْنَقُورُ الرَّحِيمُ ، وَأَنْ فَسُه واجترح السيئات ، مصداقا لقوله : « نَتِي عِبَادِي أَنِي أَنَا الْنَقُورُ الرَّحِيمُ ، وَأَنَّ

والخلاصة — إن هؤلاء قوم لاتجدى فيهم الذكرى ، ولا تؤثر فيهم المظة ، فلا تبتثمي بماكانوا يفعلون .

وَلَٰهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِي َالَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا تَمِلُوا وَيَجْزِي َالَّذِينَ السَّاءُوا بِمَا تَمِلُوا وَيَجْزِي َالَّذِينَ يَجْتَذِيونَ كَبَائِرَ الْإِنْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلاَّ اللَّمْمَ إِنَّ رَبُّكَ وَاسِعُ الْمَنْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَ كُمُ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْمَ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَا يَكُمْ فَلَا تُزَكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمِنِ أَتَّقَى (٣٣) . هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ أَتَّقَى (٣٣) .

تفسير المفردات

ما عملوا: أى بالمقاب على عملهم ، بالحسق : أى بالمثو بة الحسنى وهى الجنة ، كبائر الإثم : ما يكبر عقابه كالزنا وشرب الخر ، والفواحش : واحدها فاحشة وهى ما عظم قبحها من السكبائر ، واللمم : ما عظم قبحها من السكبائر ، واللمم : ما عظم قبحها من السكبائر ، وقيل اللمم : الدنو من الشيء دون ارتكابه من قولهم ألمت بكذا : أى قاريت منه ، وعليه فالمراد به الهم " بالذنب وحديث النفس دون حدوث فعل ، ومن ثم قال سعيد بن المسيّب : هو ما خطر على القلب ، والأجنة : واحدها جنين ، وهو الولد ما دام فى البطن .

المعنى الجملي

بعد أن أمرسبحانه رسوله بالإعراض عن المشركين معشدة ميله إلى إيمانهم، وتطلعه إلى هدايتهم ، وتعلقه بصلاحهم و إرشادهم وهم قومه وعشيرته ، وأبان له أن هؤلاء قوم انصرفوا عن النظر إلى الحق ، ووجهوا همهم إلى زخرف الدنيا ، وأن منتهى علمهم التصرف في شئونها ، فهى قبلتهم التى إليها بحبون ، ومطمح أنظارهم الذى إليه يَرْ نُون، وذكر أنه هو العليم باستعدادهم ، وأنهم قوم ضالون لا يصل الحق إلى شفاف قلومهم ، ولا يلتغتون إليه بسيونهم .

ذكر هنا أنه لا يهملهم ، بل سيجزيهم بسوه صنيعهم ، وهو العليم بما في السموات والأرض ، فلا يترك عباده محملا ، بل مجازيهم بعدله ، فيثيب الحسن بالجنة ، ويساقب المسيء على سوه صنيعهم بما هو أهله ، ثم أردف ذلك ذكر أوصاف المحسنين وأمهم هم الذين مجتنبون كبائر الإثم والفواحش ، ولا يقم منهم إلا اللم من صفائر الذنوب الفيّنة بعد الفيّنة ، و يتو بون منه ولا يصرّون عليه ، ثم حدّر عباده بأنه لاتحقى عليه خافية من أمورهم من حين أن كانوا أجنة في بطون أمهاتهم إلى أن يوتوا ، فيمل المطبع من العامى ، فلا حاجة للمبد إذا إلى مدح نفسه بقعل الطاعات ، واجتناب السيئات .

الإيضاح

(ولله ما فى السموات ومافى الأرض) أى إن مافى السموات ومافى الأرض تحت قبضته وسلطانه ، وله التصرف فيه خلقا وملكا وتدبيرا ، فهو العليم به لاتخفى عليه خافية من أمره ، فلا تظنوا أنه يهمل أمركم ، كلا ، فإنه مجازٍ كل نفس بماكسبت من خبر أو شر ، وهذا ما عناه سبحانه بقوله :

(ليجزى الذين أساءوا بما حملوا و يجزى الذين أحسنوا بالحسنى) أى فهو يجازى بحسب علمه الحميط بكل شىء — الحسن بالإحسان و بدخله جنات تجرى من تحتها الآنهار، و يمتمه بنميم لايخطر على قلب بشر، والمسىء بصنيع ماأساء ، و بما دسى به نفسه من ضروب الشرك والمعاصى ، و بما ران على قلبه من كبائر الذنوب والآثام، وقد أضله الله على علم، وختم على سممه وقلبه، وجمل على بصره غشاوة .

ثم ذكر أوصاف المحسنين فقال :

(الذين يجتنبون كبائر الإثم والقواحش إلا اللم) أى إن المحسنين هم الذين يبتعدون عما عظمُ شأنه من كبائر المعامى كالشرك بالله وقتل النفس التى حرم الله بغيرحق والزناء ولا تقم منهم إلا صفائرها ، فيتو بون إلى ربهم و يندمون على ما فرط منهم .

ونحو الآية قوله : « إنْ تَجَنَّلْنِيُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهُونَ هَنَّهُ نُكَفِّرْعَنْكُمُ سَيْئًارِتُكُمُ وَلَدُخِلْكُمُ مُدَّخَلًا كَرْ بِنَّا » .

والمشهور أن الكبائر سبم وروى ذلك هن على كرم الله وجهه واستدلوا عليه بما روى فى الصحيحين « اجتنبوا السبع الموبقات : الإشراك بالله تعالى والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل مال اليتيم وأكل الربا والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الفافلات المؤمنات » . وروى الطبرانى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رجلا قال له : الكبائر سبع ، فقال هي إلى سبعائة أقرب منها إلى سبع ، غير أنه لاكبيرة مع الاستففار ، ولا صغيرة مع الإصرار اه .

وقيل الكبيرة : كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لمنة أو عذاب أو حدّ فى الدنيا ، أو أقدم صاحبه عليه من غير استشمار خوف أو ندم ، أو ترتب عليه مفاسد كبيرة ، ولوكان فى نظر الناس صغيرا ، فمن أمسك إنسانا ليقتله ظالم، أودل المدو على عورات البلاد فقد فعل أمرا عظيا ، فيكون أكل مال اليتيم إذا قيس على هذين قليلا مم أنه من الكبائر .

ثم ذكر ما يدفع اليأس عن صاحب الكبيرة في غفران ذنبه فقال:

(إن ربك واسع المففرة) فيففر الصفائر باجتناب الكبائر ، وله أن يففر مايشاء من الذنوب بعد التو بة الصادقة ، والندم على ما فرط من مرتكبها إذا أخبت لربه ، وتجانى عن ذنبه .

ونحوه قوله تعالى : « قَلْ يَا عِبَادِينَ اللَّذِينَ الشَّرَقُوا قَلَى أَنْشُومِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَغَيْرُ الدُّنُوبَ جَمِيمًا إِنَّهُ هُوَ الْفَقُودُ الرَّحِيمُ » .

ثم أكد ماقبله وقرره بقوله :

(هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنم أجنة فى بطون أمهاتكم) أى هو بصير بأحوالكم ، عليم بأقوالسكم وأفعالكم حين ابتدأ خلقكم من التراب ، وحين صوّركم فى الأرحام ، على أطوار مختلفة ، وصورشتى .

(فلا تُزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى) أى فإذا علمتم ذلك فلا تثنوا على أنفسكم بالطهارة من المماصى ، أو بزكاة العمل وزيادة الخير، بل اشكروا لله على فضله ومفترته ، فهو العليم بمن اتقى المعاصى ، ومن وَلَمْ فيها ودنّس نفسه باجتراحها .

والنهى عن تَزكية النفس إنما يكون إذا أريدبها الرياء أو الإعجاب بالصل ، وإلا فلا بأس بها ولا تسكون منهيا عنها ، ومن ثم قيل : للسرة بالطاعة طاعة ، وذكرها شكر .

ونحو الآية قوله : ﴿ أَلَمْ ۚ تَنَ إِلَى الَّذِينَ بُزُكُونَ أَنْفُسُهُمْ بَلِ اللهُ يُزَكِّى مَنْ يَشَاهُ وَلاَ يُطْلَمُونَ فَعَيلاً » .

أخرج أحمد ومسلم وأبو داود وابن مردو به وابن سعد عن زينب بنت أبى سلمة أنها 'سُمِّيت' (بَرَّة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لاتزكّوا أنفسكم ، الله أهل بأهل اللبرّ منكم ، سمّوها زينب » .

تفسير المفردات

تولى: أى أعرض عن اتباع الهتى والثبات عليه ، وأكدى : أى قطع العطاء من قولهم : حفر فأكدى ، أى بلغ إلى كُذية أى صغرة تمتمه من إيمام العمل ، ينبأ : أى عبر ، وصف موسى هى التوراة ، وصحف إبراهيم ما نزل عليه من الشرائع ، ووقى : أى أتم ما أمر به ، أن لاتزر وازرة وزر أخرى : أى لاتحمل نفس أخرى ، يبراه حاضرو القيامة ويطلمون عليه تشريفا للمحسن ، وتو بيخا للمسىء ، يبراه : أى يجزى سعيه يقال جزاه الله بسله ، وجزاه على عله ، وجزاه عمله ، المنتهى : يبراه : أى يجزى سعيه يقال جزاه الله بسله ، وجزاه على عله ، وجزاه عمله ، المنتهى : أى للماد يوم القيامة والجزاء حين الحشر ، تمنى : أى تدفع فى الرحم من قولهم : أمنى الربحل ومنى: أى مسب المنى ، والنشأة الأخرى : هى المبور البحث ، أغنى وأقنى : أى أغنى من شاء وأنقر من شاء ، والشعرى : هى الشعرى المبور وهى ذلك النجم الوضاء الذى يقال له مر"زم الجوزاء وقد عبدته طائفة من العرب ، وعاد الأولى ، والمؤتف في ومد وهم ولد عاد بن إرم بن عوف بن سام بن نوح ، وعاد الأخرى : من ولد عاد الأولى ، والمؤتفكة هى قرى فوم لوط ، سميت بذلك ، لأنها التفكت بأهلها : أى انقاها . أى أعلما ، هنهاءا على غطاها .

المعنى الجملي

بمد أن بين سبحانه علمه وقدرته ، وأن الجزاء واقع على الإساءة والإحسان، وأن المحسن هو الذى يجتنب كبائر الإئم، وهذا لايعرف إلا بالوحى من الله تعالى. ذكر هنا أن من المجب الساجب بعد هذا أن يسمع سامع ، و يرجوعاقل أن غيره يقوم مقامه فى تحمل وزره و يعطيه جُملاً ، لكنه ما أعطاه إلا قليلاً حتى وقف عن العطاء ، ومن ثم وبخه على ذلك ، بأن علم هذا لايكون إلا بوحى ، فهل علم منه صحةما اعتقد ؟ كلا فجميع الشرائع المعروفة لكم كشريعة موسى و إبراهيم على غيرهذا ، وأنه لاتزر وازرة وزر أخرى ، وأن ليس للانسان إلا ما سعى ، فن أين وصل له أن ذلك بجزٍ له .

قال مجاهد وابن زيد : إن الآية نزلت فى الوليد بن المنيرة ، وكان قد سمع قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس إليه ووعظه فلان قلبه للإسلام فطبع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم إنه عاتبه رجل من المشركين وقال له : أتترك مالة آبائك ؟ ارجم إلى وينك ، واثبت عليه ، وأنا أتحمل عنك كل شيء تخافه فى الآخرة لكن على أن تعطيني كذا وكذا من المال ، فوافقه الوليد على ذلك ، ورجع عما هم به من الإسلام ، وصل ضلالا بديدا ، وأعطى بعض المال لذلك الرجل ثم أمسك عنه وشع .

وقد ذكر سبحانه ما تضمنته صحف إبراهيم وموسى :

- (١) ألا بؤاخذ امرؤ بذنب غيره .
 - (٣) ألا يثاب امرؤ إلا بسمله .
- (٣) إن العامل يرى عمله في ميزانه، خيراكان أو شرا .
- (٤) إنه يجازى عليه الجزاء الأوفى فتضاعف له حسناته إلى سبعائة ضعف ،
 و مجازى عمثل سيئانه .
 - (٥) إن الخلائق كلهم راجعون يوم المعاد إلى ربهم، ومجازَوْن بأعمالهم .
 - (٦) إنه تمالى خلق الضحك والبكاء والفرح والحزن .
 - (٧) إنه سبحانه خلق الذكر والأنثى من نطفة تصب في الأرحام .
 - (٨) إنه تعالى خلق الموت والحياة .
 - (٩) إنه هو الذي أعطى الفني والفقر ، وكلاهما بيده وتحث قبضته .

- (۱۰) إنه هو رب الشعرى ، وكانت خزاعة تعبدها .
- (١١) إنه أهلك عادا الأولى ، وقد كانوا أول الأمم هلاكا بسدقوم نوح ·
 - (١٣) إنه أهلك تمود فما أبقاهم ، بل أخذهم بذنوبهم .
- (١٣) إنه أهلك قوم نوح من قبل عاد وتمود، وقد كانوا أظلم من الغريقين .
- (١٤) إنه أهلك المؤتفكة وهي قرى قوم لوط وقد انقلبت بأهلها. وغطَّاها نججارة

من سجيل .

الايضاح

(أفرأيت الذي تولى : وأعطى قليلا وأكدى . أعنده علم النيب فهو برى ؟) أى أعلمت شأن هذا السكافر ؟ وهل بلفك شأنه المجيب ، فقد أشرف على الإيمان واتباع هدى الرسول ، فوسوس له شيطان من شياطين الإنس بألا يقبل نصح الناصح ، و يتحمل ما عليه من وزر إذا هو أعطاه قليلا من المال ، فقبل ذلك منه ، لكنه ما أعطاه إلا قليلا حتى امتنع من إعطائه شيئا بعد ذلك ، أفعنده علم بأمور الغيب، فهو يعلم أن صاحبه يتحمل عنه ما يخاف من أوزاره يوم القبامة ؟.

وقصاریذلك — أخبرنی بأمر هذا السكافر وحاله العجيبة ، إذ قبل أن سواه يحمل أوزاره إذا أدّى له أجرا معلوما ، أأنزل عليه وحى فرأى أن ما صنعه حق ؟

ثم أكد هذا الإنكار فذكر أن الشرائع التي يعرفونها على غيرهذا فقال :

(أم لم ينبأ بما في صحف موسى و إبراهيم الذي وَّفى) أَى أَلَم يُخْبَرَ بَمَا نَصِتَ عليه التوراة ، وما ذَكَر فى شرائع إبراهيم الذي وَّفى بما عاهد الله عليه ، وأَثم ما أُمِر به ، وأدى رسائته على الوجه المرضى ، يدل على ذلك قوله : « وَ إِذِ ابْتِهَ لَى إِبْرَاهِيمَ رَبّهُ بِكَلِيَاتِ فَأَ ثَمْهُنَّ قَالَ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا » . قال ابن عباس : وقَى بسهام ا الام كلها وهى ثلاثون سهما لم يوفّها أحد غبره ، منها عشرة فى براءة ﴿ إِنَّ اللهِ الشَّقَرَى مِنَ الْمُومِينِ أَشْسَهُمْ وَأَمْوَا لَهُمْ ﴾ الآيات ، وعشرة فى الأحزاب ﴿ إِنَّ السَّلْمِينَ وَالسُّلْمِاتِ ﴾ الآيات ، وستة فى ﴿ فَدْ أَفْلَحَ المُؤْمِنُونَ ﴾ الآيات ، وأربعة فى ســأل سائل ﴿ وَالذِينَ يُصَدَّتُونَ مَ بِيَوْمٍ. الدَّيْنِ ﴾ الآيات .

وتخصيصه عليمه السلام بهذا الوصف لاحياله مالم يحتمل غيره ، وفى قصة الذبح مانيه المَذَاء في ذلك .

و إنما ذكر ما جاء فى شريعتى هذين النبيين فحسب ، لأن المشركين كانوا يدّعون أنهم على شريعة أبيهم إبراهيم ، وأهل السكتاب كانوا يدعون أنهم متيعون مافى التوراة وصحفها قريبة العهد منهم ـ

ثم فصل ما جاء في هاتين الشريعتين فقال :

- (١) (أن لا تزر وازرة وزر أخرى) أى لاتحمل نفس ذنوب نفس أخرى ،
 فكل نفس اكتسبت إثماً بكفر أو معصية فعليها وزرها لايحمله عنها أحدكا قال :
 وقيان تَذْع مُثَمَّلَةٌ إِلَى حِمْلِها لاَ يُحْمَلُ مِنْهُ شَى لا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْ إَنِ » ،
- (٧) (وأن ليس للانسان إلا ما سعى) أى كما لايمسل على الإنسان وزر غيره ، لا يحصل له من الأجر إلا ما كسب لنفسه ، ومن هذا استنبط مالك والشافعى ومن تبعيما أن القراءة لا يصح إهداء ثوابها إلى الموتى ، لأنه ليس من عملهم ولا كسبهم ، وهكذا جميع العبادات البدنية كالصلاة والحج والتلاوة ، ومن ثم لم يندب إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته ولا حثهم عليها ولا أرشدهم إليها بنص ولا إيماء ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة رضى الله عنهم ، ولوكان خيرا لسبقونا إليه ، أما الصدقة فإنها تقبل وما رواه مسلم في صحيحه عن أن هر برة من قوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم وما رواه مسلم في صحيحه عن أن هر برة من قوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم وما رواه مسلم في صحيحه عن أن هر برة من قوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم وما رواه مسلم في صحيحه عن أن هر برة من قوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم وما رواه مسلم في صحيحه عن أن هر برة من قوله صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم والشرون)

انقطع عمله إلا من ثلاث: ولد صالح يدعوله ، وصدقة جارية من بعده ، وعلم ينتفع به » فعى في الحقيقة من سعيه وكدّ ، وحمله ، كا جاء في الحديث : « إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه ، و إن ولد الرجل من كسبه » والصدقة الجارية كالوقف ونحوه على أعمال البرهي من آثار عمله ، وقد قال تمالى : « إنّا تَحَنُّ نُحْمِي المَوْتَني و تَسَكْتُبُ ما قَدْمُوا وَآثَارَهُمُ » الآية ، والعلم الذي نشره في الناس فاقتدوا به واتبعوه -- هو من سعيه ، فقد ثبت في الصحيح « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من اتبعه من غير أن يَنْدُهُمَ ذلك من أجورهم شيئا » .

ومذهب أحمد بن حنبل وجماعة من العلماء أن ثواب القراءة يصل إلى الموتى إن لم تكن القراءة بأجر ، أما إذاكانت به كما يضله الناس اليوم من إعطاء الأجر للحفاظ للقراءة على المقابر وغيرها – فلايصل إلى الميت ثوابها ، إذ لا تواب لها حتى يصل إليهم، كمرمة أخذ الأجر على قراءة القرآن وإن لم يحرم على تعليمه.

- (٣) (وأن سعيه سوف يرى) أى إن عمله سيعرض يوم القيامة على أهل المحشر
 ويطلمون عليه ، فيكون في ذلك إشادة بفضل المحسنين ، وتو بيخ للمسيئين .
- وتحو هذا قوله : ﴿ وَقُلِ اصْلُوا فَسَيْرَى اللهُ ۖ حَمَلَكُمُ ۗ وَرَسُولُهُ ۗ وَالْمُؤْمِنُونَ ۗ ٠ وَسَنَرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْفَيْمِدِ وَالشَّهَادَةِ فَيُسَتَّبُّكُمْ ۚ بِمَا كُذَٰمٌ ۖ تَمْسُلُونَ ﴾ .
- (٤) (ثم بجزاه الجزاء الأوف) أى ثم بجزى بسله أوفى الجزاء وأوفره، فيضاعف الله الحسنة ويبلغها سبعانة ضعف ، ويجازى بالسيئة مثلها أو يعفو عنهاكا قال : ﴿ نَبِيًّا عِبَادِي أَنِّى أَنَا الْفَقُولُ الرحِيمُ . وَأَنَّ عَذَا بِي هُوَ الْمَذَابُ الأَلِيمُ » .
- (و) (وأن إلى ربك المنتهى) أى وأن مرجع الأمور يوم الميعاد إلى ربك ،
 فيحاسبهم على النقير والقطير ، ويثيهم أو يعاقبهم بالجنة أو النار.

وفى هذا تهديد بليغ للمسىء ، وحث شديد للمحسن ، وتسلية لقلبه صلى الله عليه وسلم ،كأنه يقول له : لاتحزن أبها الرسول ، فإن المنتهى إلى الله . ونحو الآية قوله : ﴿ فَلَا يَحَزُنْكَ قَوْلُهُمْ . إِنَّا نَشَلُمُ مَا يُسِرُونَ وَمَا يُمْلِئُونَ ﴾ إلى أن قال في آخر السورة ﴿ وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ وأمثال ذلك كثيرة في القرآن .

 (٦) (وأنه هو أضعك وأبكى) أى وأنه خلق فى عباده الضحك والبكاء وسبهما، والراد أنه خلق ما يسر وما يحزن من الأعمال الصالحة، والأعمال الطالحة.

(٧) (وأنه هو أمات وأحيا) أى وأنه خلق الموت والحياة كا جاء فى قوله :
 ﴿ الذَّي خَلَقَ الْمُؤتَّ وَالْحَيَاةَ » فهو بميت من يشاء موته ، و يحمي من يشاء حياته »
 ﴿ الذَّتْ الرَّوْح فى النطقة الميتة فيجعلها حية .

 (A) (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى . من نطقة إذا تمنى) أى وأنه خلق الذكر والأنثى من الإنسان وغيره من الحيوان من للنى الذى يُدْفَق فى الأرحام .

(٩) (وأن عليه النشأة الأخرى) أى وأن عليه الإحياء بعد الإمانة ، ليجازَى
 كل من المحسن والمسيء على ما عمل.

 (١٠) (وأنه هو أغنى وأقنى) أى وأنه تعالى يغنى من يشاه من عباده ، وينقر من يشاء بحسب مايرى من استعداد كل ممهما ومقدرته على كسب المال محسب السنن المعروفة فى هذه الحياة .

وفى هذا تنبيه إلى كال القدرة ، فإن النطقة جسم متناسب الأجزاء فى الظاهر ، ويخلق الله تمالى منها أعضاء مختلفة ، وطباعا متباينة من ذكر وأنثى ، ومن ثم لم يدّع أحد خلق ذلك ، كا لم يدّع خلق السموات والأرض كما قال : « وَ لَهِنْ سَأَلْقَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ لَيْقُولُنَ اللهُ » .

ونحو الآية قوله: « أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدَى ؟ أَمَّ بَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيَّ يُحْنَى؟ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ، فَجَمَلَ مِنْهُ الرَّوْجَيْنِ الدَّكَرَ وَالْأُنْنَى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرِ ظَلَ أَنْ يُحْمِي َ المُوْتَى ؟ » .

(١١) (وأنه هو رب الشعرى) أى وأنه تعالى رب هذا الكوكب الوهاج الذى
 أطلع خلف الجوزاء فى شدة الحر

و إنما خصها بالذكر مرت بين الأجرام السهاوية ، وفيها ماهو أكبر منها حير ما وأكثر ضوءا ، لأنها عيدت من دون الله في الجاهلية ، فقد عبدتها حير وخُزاعة ، وأكثر من عبادتها أبوكبشة وكان من أشراف العرب، وكانت قويش تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ابن أبي كبشة تشبيها له به ، لخالفته دينهم كما خالفهم أبوكبشة ، وكان من أجداد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمه ، ومن ذلك قول أبي سفيان حين دخوله على هرتُول القد أمير أمر ابن أبي كبشة .

ومن العرب من كانوا يعظمونها ، و يعتقدون أن لها تأثيرا في العالم ويتكلمون على المنبيات حين طلاعها .

وهمي شعريان إحداها شامية ، وثانيتهما بمانية وهي المرادة هنا وهي التي كانت تعبد من دون الله .

وقال المبرد : وهاد الأخرى هي ثمود ، وقيل عاد الأخرى من ولد عاد الأولى .

(١٣) (وتمود فما أبقى) أى وأهلك تمود فما أبقى عليهم ، بل أخذهم بذنوبهم أخذ هـ ترمقدر .

ونحو الآية قوله : ﴿ فَهَلْ تَرَى لَمُمْ مِنْ بَاقِيةً ۗ ﴾ .

(١٤) (وقوم نوح من قبل إنهم كانوا هم أظلم وأطنى) أى وأهلكنا قوم نوح من قبل عاد وثمود ، وكانوا أظلم من هذين ، لأنهم بدءوا بالظلم ، و « من سن سنة سيئة غمايه وزرها ووزر من عمل بها» وأطنى منهما وأكثرتجاوزا للحد ، لأنهم سموا المواعظ وطال عليهم الأمد ولم يرتدعوا حتى دعا عليهم نبيهم بقوله : «رَبُّ لاتَذَرْ قَلَى الْأَرْضِ مِنَّ الْحَالَ فِرِينَ دَيَّارًا» .

وقد كان الرجل منهم يأخذ بيد ابنه ويمشى إلى نوح يحذره منه ويقول بابنى إن أبى مشى بى إلى هذا وأنا مثلك يومثذ، فإياك أن تصدّة، ، فيموت السكبير على الكفر، و ينشأ الصغير على وصية أبيه ، لا يقائر من دعائه له .

(١٥) (والمؤتفكة أهوى ، فضاها ما غشى) أى وأهلك قوم لوط بانقلاب قو يتهم عليهم وجمل هاليها سافلها ثم أمطر عليهم حجارة من سجيل منضود كما قال : و يَنهم عليهم وجمل ماليها سافلها ثم أمطر المُنذِرينَ » وهـذا ما عناه سبحانه بقوله : فشأها ما غشى .

وفى هذا الأسلوب تهويل الأُمر الذي غشاها به ، وتمظيم له .

فَيِأًىُّ آلاَء رَبِّكَ تَتَمَارَى (٥٥) هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذُرِ الْأُولَى (٥٥) أَزْفَتِ اللَّهِ كَاشَفَةٌ (٨٥) أَفْمِنْ هَذَا أَزْفَتِ اللهِ كَاشَفَةٌ (٨٥) أَفْمِنْ هَذَا الَّذِيثَ تِمْجُبُونَ(٥٠) وَتَصْمَحَكُونَ وَلاَتَبْكُونَ(٥٠) وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ (٢١) فَاسْجُدُوا اللهِ وَاءْ لُدُوا (٢٦) .

تفسير المفردات

الآلاء: النعم واحدها ألى (بالفتح والكسر) وتهارى: تمترى وتشك ، والخطاب للانسان ، هذا نذير من النذر : أى إن محدا بعض من أنذر ، أزفت : قر بت، والآزفة : الساعة ، وسميت بذلك لقرب قيامها ، أو لدنوها من الناس كما جاء فى قوله : « أُقْتَرَ بَتُ الساعة ، من دون الله : أى من غيره ، كاشفة : أى نفس تكشف وقت وقوعها الساعة » من دون الله : أى من غيره ، كاشفة : أى نفس تكشف وقت وقوعها

وتبينه ، لأنها من أخفى المغيبات ، والحديث : القرآن ، سامدون : أى لا هون غافلون من سمد البمير في سيره إذا رفع رأسه ، فاسجدوا : أى اشكروا على الهداية ، واعبدوا : أى اشتفاوا بالعبادة والطاعة .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر قبل ما جاء فى سحف موسى و إبراهيم ، من أن الإحياء والإماتة بيد الله ، وأنه هو الذي يصرّف أمور العالم خلقا وتدبيرا وملكا ، فيُنقر قوما و يغنى آخرين ، وأن أمر الماماد تحت قبضته ، وأن الخلق إذ ذاك يرجمون إليه ، وأن بمض الأمم كذبت رسلها وأنكرت الخالق فأصابها ما أصابها — قنى على هذا بالتمجيب من أمر الإنسان ، وأنه كيف يتشكك فى هذا و يجادل فيه منكرا له ، وقد جاء الدذير به ، فعليكم أن تصد تقوه و تؤمنوا به قبل أن يحل بكم عذاب يوم عظيم قد أزف ، ولا يقدر على كشفه أحد إلا هو ، فلا تمجبوا من القرآن منكرين ، ولا تضمكوا منه مستهزئين، وابكوا حزنا على ما فرطتم فى جنب الله ، وهلى غفلتكم عن مواعظه وحكمه التى فيها سمادتكم فى دنياكم وآخرتكم ، واسجدوا شكرا لبارئ النسم ، الذى أوجدها من العدم، واعبده بكرة وعشيا شكرا على آلائه ، وتقلبكم فى نمائه .

الإيضاح

(فیأی آلاء ربك تناری) أی فیأی نعم ربك علیك أیها الإنسان تمتری وتشك ؟

ونحو الآية قوله : « يَأَيُّمُهَا الْإِنْسَانُ مَاهَرَكَ بِرَبِّكَ السَّكَرِيمِ؟ » وقوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكَنَرَ شَىءٍ جَدَلًا » وقوله : « فَبِلَى آلاَ ۖ وَرَبِّكُمُا نُسَكَذَ بَانِ ». والمراد بالنعم ما عدده من قبل ، وجملت كلها نما ، و بعضُها نقم م ، لما فى النقم من المواعظ والعبر للمعتدين ، من الأنبياء والمؤمنين .

والخلاصة -- إنها كلما دالة على وحدانية ربك وربوبيته ، فني أيها تتشكك على وضوحها للناظرين، ووجوه دلالتها للمتبرين؟.

(هذا نذير من النذر الأولى) أى إن محمدا صلى الله عليه وسلم منذر من حاد عن طريق الهمدى ، وسلك طريق الضلال والهوى ، بسى، المواقب ، فى الماجل والآجل، وهو كن قبله من الرسل الذيناً رسلهم ربهم لهداية خاته ، فكذبوهم فأخذهم أخذ عزيز مقتدر، وحل بهم البوار والنكال ، كِفاء تكذيبهم وجحودهم آلاء ربهم ، ونسه التى تترى عليهم .

ونحو الآية قوله : ﴿ إِنِّى نَذِيرِ ۖ لَسَكُم ۗ بَيْنَ بَدَى ۚ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ وقوله صلى الله علبه وسلم ﴿ أَنَا النَّذِيرِ السُّرِيانَ ﴾ أى الذى أعجله شدة ماعاين من الشرعن أن يلبس شيئا ، وبادر إلى إنذار قومه وجاءهم مسرعا .

(أزفت الآزفة) أى اقتربت الساعة ، ونُعيب الميزان ، وستجازى كل نفس ا عملت من خير أوشر ، فاحذروا أن تكونوا من الهالكين ، يوم لاينفع مال ولابنون إلا من أتى الله بقلب سليم ، يوم لايفنى مولى عن مولى شيئا ولاهم ينصرون .

ونحو الآية قوله : ﴿ إِذَا وَقَمَتِ الوَاقِمَةُ ۚ ، لَيْسَ لِوَقَمْتِهِا كَاذِبَةٌ ۗ » وفى الحديث « مثلى ومثل الساعة كهاتين » وفرق بين إصبعيه الوسطى والتي تلى الإبهام .

(ليس لها من دون الله كاشفة) أى ليس هناك من يعرف وقت حلول الآزفة إلاهو ، فاستعدوا لهذا اليوم قبل أن تأخذكم الساعة بفتة وأنتم لانشعرون ، فتندموا ولات ساعة مندم ، وجدّرا للعمل قبل حلول الأجل .

وقد أشار في هذه الآيات إلى أصول الدين الثلاثة .

(١) وحدانية الله بقوله : (فبأى آلاء ربك تتمارى ؟) .

- (٢) إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بقوله : (هذا نذير) .
 - (٣) إثبات الحشر والبعث بقوله: (أزفت الآزفة).

ثم أنكر على المشركين تعجبهم من القرآن واستهزاءه به و إعراضهم عنه فقال :

(أفن هذا الحديث تعجبون . وتضحكون ولاتبكون . وأثم سامدون) أى أفبنغى
لكم بعد ذلك أن تعجبوا من هذا القرآن وقد جاءكم بما فيه هدايتكم إلى سواء السبيل،
و إرشادكم إلى العلر بق للستقيم ، وكيف تسخرون منه وتستهزئون به ، ولا تكونوا
كالموقنين الذين وصفهم الله بقوله : « وَيَحْرُونَ لِلْأَدْقَانِ يَبْسَكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعًا»
وكيف تلهون عن استاع عِبَره، وتغفلُون عن مواعظه ، وتتلقونها تلقي اللاهي الساهي
المرض عما بسم، غير المكترث بما يُلقي إليه .

أخرج البهبق في شعب الإيمان عن أبي هر يرة قال : لما نزلت ﴿ أَفَينُ هَذَا اللهِ عِلَى هُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلْمُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَ

ثم بين ما يجب عند سماع القرآن من الإجلال والتعظيم فقال :

ما تضمنته السورة الكريمة من الأسرار والأحكام

- (١) إنزال الوحى على رسوله .
- (٣) إن الذي علمه إياه هو جبريل شديد القوى .
 - (٣) قرب رسوله من ربه .
- (٤) إن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل على صورته الملكية مرتبن ﴿
 - (٥) تقريم المشركين على عبادتهم للأصنام :
 - (٦) تو بيخهم على جعل الملائكة إناثا وتسميتهم إياهم بنات الله .
 - (٧) مجازاة كل من المحسن والمسىء بعمله ٠
 - (٨) أوصاف المحسنين .
 - (٩) إحاطة علمه تعالى بما فى السموات والأرض ·
 - (١٠) النعي عن تُزكية المرء نفسه .
 - (١١) الوصايا التي جاءت في صحف إبراهيم وموسى .
 - (١٢) النمي على المشركين في إنكارهم الوحدانية والرسالة والبعث والنشور بـ
- (١٣) التمحب من استهزاء المشركين بالقرآن حين سماعه، وغفلتهم عن مواعظه.
 - (1٤) أمر المؤمنين بالخضوع لله والإخلاص له في العمل ·

سورة القمر

هى مكية إلا قوله تعالى: (أمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُتُتَصِرٌ . سَيُهُزُمُ اللَّمِنْعُ وَيَوْلُونَ اللهُبُرَ ، كِلِ السَّاحَةُ مُوعِدُهُمْ وَالسَّاحَةُ أَدْهَى وَأَمَرٌ) فدنية .

وآيها خس وخسون، نزلت بعد الطارق .

ومناسبتها لما قبلها من وجوه :

- (١) مشاكلة آخر السورة السابقة لأول هــذه فقد قال هناك : أزفت الآزفة ،
 وقال هنا : اقتربت الساهة .
 - (٢) حسن التناسق بين النجم والقمر .
- (٣) إن هذه قد فصلت ما جاء في سابقتها ، ففيها إيضاح أحوال الأمم التي كذبت رسلها ، وتفصيل هلاكهم الذي أشار إليه في السابقة بقوله : (وَأَنهُ الْهَالَتَ عادًا اللَّهُ وَلَى . وَ تُمُودَ فَمَا أَبْقَى . وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِلَّهُمُ كَانُوا هُمُ أَطْلَمَ وَأَطْفَى) فا أشبهها مع سابقتها بالأهراف بعد الأنمام ، والشعراء بعد الفرقان .

بسم اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

ا فَتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشُقُ الْقَمَرُ (١) وَ إِنْ يَرَوْا آَيَة يُمْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرَ مُسْتَقِرٌ (٣) وَلَقَدْ عَمْ مَنَ الْأَنْبَاء مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ (٤) حَكَمَةٌ الْإِلَى النَّذُرُ (٥) خَتَمُمْ وَكُلُّ أَمْرِ مُسْتَقِرٌ (٣) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاء مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ (٤) حَكَمَةٌ الْإِلَى اللَّهُ فَعَلَمَ الْمَارُهِمْ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ بِوْمَ يَدْعُو الدَّاعِ إِلَى شَيْء نُكُرِ (٢) خُشَمَا الْمِعَارُهِمْ يَوْمُ مِنَ الْأَجْدَاث كَانَّهُمْ جَرَادُ مُنْتَشِرٌ (٧) مُهْطِمِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ يَوْمُونَ مِنَ الْأَجْدَاث كَانَّهُمْ جَرَادُ مُنْتَشِرٌ (٧) مُهْطِمِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ اللَّاع يَقُولُ اللَّعَامِ مَنَ الْأَجْدَاث كَانَّهُمْ جَرَادُ مُنْتَشِرٌ (٧) مُهْطِمِينَ إِلَى الدَّاع يَقُولُ اللَّعْ فَرُونَ مَنَ الْأَجْدَاثِ مَنْ (٨) .

تفسير المفردات

إقتريت : أى دنت وقريت ، وانشق القير : أى انفصل بعضه من بعض وصار فرقتين ، آية : أى دليلا على نبوتك ، مستمر : أى مطرد دائم ، أهواه هم : أى ما زينه طم الشيطان من الوساوس والأوهام ، مستقر : أى منته إلى غاية يستقر عليها لا محالة ، الأنباء أخبار القرون الماضية وما حاق بهم من المذاب جزاء تكذيبهم الرسل ، واحدها نبأ ، بالغة : أى واصلة غاية الإحكام والإبداع، تفى : أى تفيد وتنفع ، والنذر: واحدهم نذير بمنى منذر، فقول عنهم : أى لا تجادهم ولا تحاجهم، نكر : أى أمر تنكره النفوس إذ لاعهد لها بمثله ، خشما : واحدهم خاشم : أى ذليل ، والأجداث : القبور، مهطمين : أى مسرعين منقادن ، عسر : أى صعب شديد الهول .

المعنى الجألي

يخبر سبحانه بافتراب الساعة وفراغ الدنيا وانقضائها وأن الأجرام الداوية يختل نظامها على نحو ما جاء في قوله: (إذا الشّمْسُ كُورْتَ ، وَإذا النّبُحُومُ انْكَدَرَتُ) روى أنس «أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب أصابه ذات يوم وقد كادت الشمس تفرب ولم يبق منها إلا سَف يسبد، فقال: والذي نفسي بيده ما بقي من الدنيا فيا مضى منها إلا كما بقي من يومكم هذا فيا مضى منه » .

وروى أحمد عن سهل بن سعد قال : سممت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿ بُشِيْتَ أَنَا وَالسَاعَةَ هَكَذَا ، وأَشَار بإصبعيه السبّابة والوسطى ﴾ .

ثم ذكر أن الكافرين كما رأوا علامة من علامات نبوتك أعرضوا وكذبوا بم وقالوا إن هذا إلا سحر منك يتلو بعضه بعضا ؛ ثم أخبر أن أمرهم سينتهى بعد حين وسيستقر أمرك ، وسينصرك الله عليهم نصرا مؤزّرا، ثم أعقب هذا بأن عبر الماضين و إهلاك الله لهم بعد تكذيبهم أنبياءهم كانت حِدَّ كافية لهم لو أن لهم عقولا يفكرون بها فيا هم قادمون عليه ، ولكن أنَّى تغنى الآيات والنذر عن قوم قدأضلهم الله على علم وضم على قلوبهم وجعل على سمعهم و بصرهم غشاوة ؟ . ثم أمر رسوله بالإعراض عنهم وسيخرجون من قبورهم أذلاء ناكسي الردوس مسرعين إلى إجابة الداعي، يقول الكافرون منهم هذا يوم شديد حسابه ، عسر عقابه .

الايضاح

(اقتربت الساعة) أى دنت الساعة التى تقوم فيها القيامة ، وقرب انبهاء الدنيا وهذا كقوله : « أنَّى أمرُ اللهِ فَلَا تَسْتَمْخِلُوهُ » وقوله : « افْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَائِهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُمْرُ شُونَ » .

(وانشق الفسر) أى وسيعشق الفسر وينفصل بعضه من بعض حين يحتل نظام هذا العالم وتبدل الأرض غير الأرض ، ومحو هذا قوله : « إذا السَّمَا انْشَقَتْ » وقوله : « إذا الشَّمَسُ كُوَّرَتْ . وَإذا الشُّعُسُ كُوَّرَتْ . وَإذا الشُّعُومُ انْسَكَدَرَتْ » وكثير غيرها من الآيات الدالة على الأحداث السكبرى التي تكون حين خراب هذا العالم وقوب قيام الساعة .

و يرى جمع من المنسرين أن هذا حَدَث قد حصل ، وأن القبر صار فرقتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة بنحو خس سنين ، فقد صح من رواية الشيخين وابن جر يرعن أنس أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليسه وسلم أن يريهم آية فأرام القبر شُقين حتى رأوا حراء (جبل بمكة) بنهما ، وفي الصحيحين وغيرها من حديث ابن مسعود : «انشق القبر على عهد رسول الله صلى الله عليسه وسلم فرقتين ، فرقة على الجبل وفرقة دونه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا » .

وجاء عنه أيضا: « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليسه وسلم فقالت قريش: هذا سحر بن أبي كبشة ، فقال رجل انتظروا مايأتيكم به السفّار ، فإن محمدا لا يستطيع أن يسحر الناس ، فجاء السفار فأخبروهم بذلك » رواه أبو داود والطيالسي ، وفي رواية الببهق « فسألوا السفار وقد قدموا من كل وجه فقالوا رأيناه ، فأترل الله تمالى اقتربت الساعة وانشق القمر » .

والذى يدل على أن هذا إخبار عن حدّث مستقبل لاعن انشقاق ماض ــ أمور : (١) إن الإخبار بالانشقاق أنى إثر السكلام على قرب مجىء الساعة ، والظاهر تجانس الخبرين وأنهما خبران عن مستقبل لاعن ماض .

 (٧) إن انشقاق القمر من الأحداث الكونية الهامة التي لو حصلت لرآها من الناس من لايجمعى كثرة من العرب وغيرهم، ولبلغ حدا لا يمكن أحداأن ينكره، وصار من المحسوسات التي لا تدفع، ولصار من المعجزات التي لا بسم مساما ولا غيره إنكار ها.

(٣) ما ادعى أحد من المسلمين إلا من شذأن هـذه ممجزة بلنت حد التواتر ،
 ولوكان قد حصل ذلك ماكان رواته آحادا ، بل كانوا لا بعد ون كثرة .

(٤) إن حذيفة بن البمان وهو ذلكم الصحابي الجليل خطب الناس يوم الجمعة فالملدائن حين فتحالله فارس فقال: ألا إن لله تبارك وسالى يقول: اقتربت الساعة وانشق القمر، ألا و إن الساعة قد اقتربت، ألا و إن القمر قد انشق ، ألا و إن الدنيا قد آذنت بغراق ، ألا و إن النواية النار ، والسابق من سبق بغراق ، ألا و إن الناية النار ، والسابق من سبق إلى الجنة ، فهذا السكلام من حذيفة في معرض قرب مجيء الساعة وتوقع أحداثها ، لا في كلام عن أحداث قد حصلت تأبيدا الرسول وإثباتا لنبوته ، لأن ذلك كان في مدّر ض العظة والاعتبار .

و بعد أن ذكر قرب مجمىء الساعة وكان ذلك مما يستدعى انتباههم من غفلتهم ، والتفكير في مصيرهم ، والنظر فيا جاءهم به الرسول من الأدلة المنبتة لنبوته ، والمؤيدة لصدقه ، لكنهم مع كل هذا ما التفتوا إلى الداعى لهم إلى الرشاد ، والهادى لهم إلى سواء السبيل، بل أعرضوا وتولوا مستكبرين كما قال :

(و إن بروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) أى و إن بر المشركون علامة تدلهم على حقيقة نبوتك ، وترشدهم إلى صدق ماجشت به من عند ر بك ، يعرضوا عنها ويولوا مكذبين بها ، منكرين أن يكون ذلك حقا ، ويقولوا تكذيبا منهم بها :. هذا سحر سحرنا به محمد ، وهو يقعل ذلك على مرّ الأيام .

وفى هذا إيماء إلى ترادف الآيات ، وتتابع للمجزات .

وقال الكسائى والفر"ا، واختاره النحاس : إن للراد بالمستمر الذاهب الزائل عن قرب ، إذ هم قد عللوا أنفسهم ومنّوها بالأمانى الفارغة ، وكأنهم قالوا : إن حاله عليه السلام وما ظهر من معجزاته إن هى إلا سحابة صيف عن قريب تقشع ، ولكن أيّهات أبهات ، فقد غرّتهم الأمانى : « وَيَا تَنِي اللهُ اللهُ أَنْ أُنِ " تُورهُ وَلَو كُرهَ اللهُ اللهُ اللهُ أَنْ أُنِ " تُورهُ وَلَو كُرةً اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ أَنْ أُنِ " وَرَهُ وَلَو كُرةً اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ أَنْ أُنْ اللهُ ا

ثم أكد ما سبق بقوله :

(وكذبوا واتبعوا أهواءهم) أى وكذبوا بالحق إذ جاءهم، واتبعوا ما أمرتهم به أهواؤهم، لجهلوم وسُخُف عقولهم.

والخلاصة — إنهم كذبوا النبي صلى الله عليمه وسلم وتركوا حججه وقالوا : هو كاهن يقول عن النجوم ويختارالأوقات للأقمال ، وساحر يسترهب الناس بسحوه، إلى أشباه هذا من مقالاتهم التي تدل على الساد وعدم قبول الحق :

ثم سلّى رسوله وهدد المشركين بقوله :

(وكل أمر مستقر) أى وكل شىء ينتهى إلى غاية تشاكله ، فأمرهم سينتهى إلى الخذلان فى الدنيا والمذاب الدأئم فى الآخرة ، وأمرك سينتهى إلى النصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة . وهذه قاعدة عامة تنضوى تحتها حركات الكواكب والأفلاك ونظم العمران وأعمال الأفراد والأمم .

وقصارى ذلك ألى أمر محمد صلى الله عليه وسلم سيصل إلى غاية يتبين عندها أنه الحقى ، وأن ما سواه هو الباطل ، فقد جرت سنة الله بأن الحقى بثبت ، والباطل يرهقى عسب ما وضعه فى نظم الحليقة (البقاء للا صلح) .

ثم ذكر أنهم فى ضلال بميد ، فإن ما جاء فى القرآن من أخبار للاضين قدكان فيه مزدجر لهم لوكانوا يعقلون ، قال :

(ولقد جاءهم من الأنباء مافيه مزدجر) أى ولقد جاء هؤلاء المشركين الذين كذبوا بك واتبعوا أهواءهم ـ من الأخبار عن الماضين الذين كذبوا الرسل فأحل الله بهم من المقو بات ما قصه فى كتابه _ ما يردعهم ويزجرهم هما هم فيسه من القيائح ، إذ أبادهم فى الدنيا وسيمذبهم يوم الدين جزاء وفاقا لما دنسوا به أغسهم من الشرك بربهم وعصيان رسله ، واجتراحهم السيئات .

ثم بین الذی جاءهم به فقال :

(حكمة بالنة) أى هذه الأنباء غاية الحكمة فى الهداية والإرشاد إلى طريق الحق لمن اتبع عقله وعصى هواه .

(فا تفنى النذر) أى إن النذر لم يبعثوا ليلجئوا الناس إلى قبول الحق ، و إنا أرسلوا مبلغين فحسب ؛ فليس عليك ولا على الأنبياء قبلك الإغناء والإلجاء إلى اتباع سبيل الهدى ، فإذا بلّفت فقد أثنيت بما عليك من الحكمة البالغة التي أمرت بها فى نحو قوله « ادْعُ إِلَى سَبِيل رَبِّكَ بَالْحَكُمةُ وَالْمُوْعِظَةُ المُسْتَةِ » وتول عنهم بعد ثذ .

ونحو الآية قولُه ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفيظًا »

ثم أمر رسوله ألا يجادلهم ولا يناظرهم فإن ذلك لايجدى نفعا فقال :

(فتول عنهم) أي فأعرض عن هؤلاء للشركين المكذبين ولاتحاجهم ،

فإنهم قد بلغوا حدا لايقنمون معه بحجة ولابرهان ، فأحرى بك ألا تلتفت إلى نصحهم وإشادهم ، فقد عبيت بأمرهم ، وتبرئتَ بعنادهم .

(يوم يدعو الداع إلى شيء نكر) أى واذكر حين ينادى الداعى إلى شيء فظيع تنكره نفوسهم ، إذ لاعهد لها بمثله ، وهو موقف الحساب وما فيه من أهوال .

وقد جرت العادة أن من ينصح شخصا لايؤثر فيه النصح أن يعرض عنه ويقول لسواه ما فيه نصح المعرّض عنه ، وهدايته وإرشاد، لو أداد .

ثم ذكر حال الكافرين في هذا اليوم فقال:

(خشّما أبصارهم يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر) أى يخرجون من قبورهم ذليلة أبصارهم من هول ما يرون ، كأنهم فى انتشارهم وسرعة سيرهم إلى موقف الحنياب إجابة للداعى ــ جراد قد انتشر فى الآفاق .

وجاء تشبيهم فى الآية الأخرى بالفراش فى قوله « يَوْمَ بَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَ اشِ الْمَبْئُوثُ » .

وهم يكونون أولا كالفراش حين يموجون فزعين ، لايهتدون أين يتوجهون ، لأن الفراش لاجهة لها تقصدها ، ثم يكونون كالجراد المنتشر إذا توجهوا للحشر ، فهما تشبهان باعتبار وقتين ، وحكى ذلك عن مكى بن أبي طالب .

(مهطمین إلی الداع يقول السكافرون هذا يوم عسر) أی مسرعين إلی الداعی لابخالفون ولا يتأخرون ، و يقولون هذا يوم شديد الهول سي. النقلب .

ونحو الآية قوله : ﴿ فَذَلِكَ يَوْمَنْذِ يَوْمٌ عَسِيرٌ · كَلَى الْسَكَافِرِينَ غَيْرُ بَسِيرٍ ﴾ . وفي هذا إيماء إلى أنه هين على المؤمن لاعسر فيه ولا سشة ·

قصص بعض الأنبياء مع أعهم

(۱) قصص قوم نوح

كَذَّبَتْ قَبْلُمُ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّ بُواعَيْدَ نَا وَقَالُوا عَبُمُونُ وَازْدُجِرَ (٩) فَدَعَارَ بَهُ أَنْ مَمْلُوبُ فَانْتَصِرْ (١٠) فَقَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاء بِمَاه مُنْهَمِ (١١) وَخَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ وَفَكِرْ نَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاء عَلَى أَمْرِ قَلْدُ قُدْرِ (١٧) وَخَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَوْلَا إِلَا وَكُلُنَا مَنْ مَلَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ مَدَّ كِنَاهَا اللَّهُ اللَّهُ مَنْ مُدَّ كِرِ (١٥) وَلَقَدْ بَسَرْنَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّ

تفسير المفردات

وازدجر : أى وزُ جِر عن التبليغ بأنواع الأذى والتخويف ، فانتصر : أى فانتقم لى منهم ، منهمر : أى كثيركما قال :

أعيناى جودا بالدموع الهوامر على خير بادٍ من مَمَدّ وحاضر فالتتى الماء: أى ماه السهاء وماء الأرض على خير بادٍ من مَمَدّ وحاضر التتى الماء: أى ماه السهاء وماء الأرض ، على أمر : أى على حال ، قد قدر : أى قد قدّره الله في الأزل ، ذات ألواح : أى ذات خُشُب عريضة ، دسر: أى مسامير واحدها دسار ككتب وكتاب، بأعيننا : أى عرأى منه والمراد بحراستنا وحفظنا ، كفر: أى جعد به وهو نوح عليه السلام ، تركناها : أى أبقينا السفينة ، آية : أى علامة ودليلا ، مدكر : أى متذكر ومعتبر ، ونذر : واحدها نذير بمنى إنذار ، يسرنا : أى مهلذكر : أى المظة والاعتبار ، مدكر : أى متعظ بمواعظه .

(٣ - مراغي - السابع والعشرون)

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه فيا سلف أنه جاءهم من الأخبار ما فيه زاجر لهم لو تذكروا لكن لم تفهم تلك الزواجر شيئا – أردف هذا ذكر قصص من قبلهم من الأمم كقوم نوح وعاد وثمود ، ليبين لرسوله أنهم ليسوا بيدع في الأمم ، بل كنير منهم فعلوا فعلهم بل كانوا أشد منهم عقوا واستكبارا ، وأن الأنبياء قبله قد لاقوا امنهم من البلاء مالاقيت، فلا تأس على ما فرط منهم ، ولا تبتشر بحا كانوا يفعلون كا جاء في قوله سبحانه : « فَلَمَلُكُ بَا خِمْ مُنْهَكُ عَلَى آفَارِهِمْ إِنْ لَمْ بُونُهُ مِنْهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

وفى هذا وعيد للشركين من أهل مكة وغيرهم على تنكذبهم رسولهم ، وأنهم إن لم ينيبوا إلى ربهم فسيحل بهم مرت المذاب مثل ما حل بمن قبلهم ، وينجّى نبيه والمؤمنين كانجّى من قبله من الرسل وأتباعهم من نقمه التي أحلها بأنههم .

الايضاح

(كذبت قباهم قوم نوح) أى كذب قبل قومك قومُ نوح فسكانوا أسوة لمن بعدهم من المسكذبين للرسل .

ثم فصل هذا التكذيب بقوله :

(فَكَذَبُوا عِبْدُنَا وَقَالُوا مُجْنُونَ وَازْدَجُر) أَى فَكَذَبُوا عِبْدُنَا نُوحًا وَنَـبُوهُ إِلَى الجنون، وزجروه وتوعده، أَنْنَ لم يُنْتَهُ لِيكُونَ مِن للرجومِينِ.

وأضاف العبد إليه فى قوله « عَبدَنَا ، للاشارة إلى أنه لم يعبد سواه ، فهو فى جميع أضاله لله ؛ وإلى أنه صادق فى دعواه النبوة ، فهو لاينطق عن الهوى ، فتكذيبهم له قبيح غاية القبح ، بالغ نهاية المعرّ والإنكار .

ثم بين أنه عيل بهم صبرا ، وضاق بهم ذرعا فدعا عليهم فقال :

(فدعا ربه أنى مفلوب فانتصر) أى فدعا نوح ربه قائلا إن قومى قد غلبونى لتمردهم وعتوهم ، ولا طاقة لى بهم، فانتصر مهم بىقاب من عندك على كفرهم بك . ثم أخبر سبحانه أنه قد أجاب دعاء، فقال:

(ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) أى فصبينا هليهم ماء تجاجا من السماء ، وتقول العرب فى المطر الوابل : جرت ميازيب السماء · روى أنهم طلبوا المطر سنين فأهلكهم الله ما طلبوا .

وفي الآية إيماء إلى أن الله انتصر منهم ، وانتقم بماء لابجند أنزله .

(وفجرنا الأرض عيونا) أي وجعلنا الأرض كلها كأنها عيون متفجرة .

(فالتقى للماء على أمر قد قدر) أى فالتقى للماء أى ماء السهاء وماء الأرض على أمر قد قدره الله وهو هلاكمم بالطوفان .

والخلاصة -- إن الله أرسل ماء السحاب مدرارا ، وأخرج من الأرض ماء نجاجا فالنتى الماءان فأحدثا طوفانا على وجه الأرض ، فأغرق به قوم نوح ، ومجا نوح بركوب سفينته التى بناهاكا أشار إلى ذلك فى هود بالتفصيل وأشار إليه هنا بقوله :

(وحملناه على ذات ألواح ودسر) أى وأنقذناه من الطوفان ، فحملناه على سفينة ذات خشب ومسامير .

وجاء في سورة المنكبوت « فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفينَةِ » .

وفى هذا إيماء إلى أنه تعالى يوجد الأسباب لتتحقيق ما يريد من المسببات ، بحسب السنن التى وضعها فى الحليقة ، وأنه يمهل الظالمين ، ولا يهملهم كما جاء فى الحديث « إن ربك لا يهمل ولكن يمهل » .

ثم أشار إلى أنه كان محروسًا بعناية الله وكلاءته فقال :

(نجری بأعیننا) أی تجری محفوظة بحراستنا ، فقد کانت بمرأی منا فنحن نکاؤها ونرعاها، كما برعی المرء مابراه بعینه ، و یقع نحت سممه و بصره ، و یقول القائل إذا وشی آخر بأمر وشدد علیه : اجله نُصْب عینیك أی اهتم به ، ولا تهمله . ﴿ ثُم بِينَ أَنْ هَذَا هُو الجزاء العادل على سوء صنيعهم ، وكفرهم بربهم فقال :

(جزاء لمن كان كفر) أى فعلنا ذلك بهم جزاء كفرهم بآياتنا، وجحودهم بنماثنا، ...

وتكذيبهم برسولنا .

ثم ذكر أنه أبقى السفينة عبرة لمن بمدهم على كر الدهور والأعوام فقال :

(ولقد تركناها آية) أى ولقد جملنا السفينة التى حملنا فيها نوحا ومن معه _ عبرة لمن بعده من الأمم ، ليد بروا ويتمغلوا ، و يرعووا أن يسلكوا مسلكهم وينهجوا نهجهم في الكفربائلة وتكذيب رسله ، فيصيبهم مثل ماأصابهم من العقو بة ؟ وقد رووا أن الله حفظها آمادا طويلة بأرض الجزيرة على جبل الجودى . وقال قتادة: أبقاها الله بباليردي من أرض الجزيرة حتى أدركتها أوائل هذه الأمة .

ونحوالآية قوله تعالى: ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاهِ حَلَمْنَاكُمُ ۚ فِي الْجَارِيَةِ . لِيَعْمَلُهَا لَسَكُمُ تَذُكِّرَةً وَتَمْيَهَا أَذُنْ وَاعِيَّةٌ ﴾ ا

(فهل من من كر؟) أى فهل من معتبر بتلك الآية الحريَّة بالاعتبار ، الجديرة بطويل التفكير والتأمل فى عواقب المكذبين برسل الله ، الجاحدين بوحدانيته ، المتخذين له الأنداد والأوثان .

ثم بين سبحانه شديد نكاله وعتابه فقال:

(فسكيف كان هذابي ونذر؟) أى ما أشد ما أنزلته بهم من البوار والهلاك ، وما أفظع إنذارى لهم بما أحلته بهم من النقمة بعد النصة ، وهمكذا عاقبة كل مكذب جبار .

ولا يخنى مانى هذا من شديد الوعيد ، وعظيم التهديد ، لـكل باغ عنيد ، ساخط على الرسل ، مكذب بر به .

والخلاصة — انظركيف كان عذابي لمن كفر بى ، وكذب رسلى ، وكيف انتصرت لهم ، وأخذت أعداءهم بما يستحقون ؟ . ثم ذكر أن هذا القصص وأمثاله إنما ذكر فى القرآن للمبرة ، لا ليكون قصصا تاريخيا يتلى ، فقال :

(ولقد يسرنا الفرآن للذكر) أى ولقد سهلنا لفظه ، ويسرنا معناه ، وملاً ناه بأنواع العبر والمواعظ ، ليتمظ به من شاء ، ويتدبر من أراد ﴿ وَذَ كُرٌ ۖ فَإِنَّ اللهُ ۖ كُرِّى يَنْفَدُ الْمُؤْمِنِينَ » .

وَمُو الْآيَة قوله: ﴿ كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُهَارَكُ لِيدَّبَرُوا آيَاتِهِ وَلِيمَذَ كَرَّأُولُوا الْأَلْبَابِ، وقوله: ﴿ فَإِنَّمَا يَسَرَّنَاهُ بِلِيسَانِكَ لِتَبْشَرَ بِدِ المُثَمِّينَ وَتُدْذِرَ بِهِ قَومًا لُدًا، روى الضحاك عن ابن عباس قال: لولا أن الله يسره على لسان الآدميين ما استطاع أحد من الخلق أن يتكلم بكلام الله عزوجل.

(فهل من مدّ کر) أى فهل من متعظ به ، مزدجر عن معاصيه ، أى ما أقل من تذكر به ، وانعظ بأمره ونهيه .

(٢) قصص عاد قوم هود

كَذَّبَتْ عَادُّ فَكَيْفَ كَانَ عَذَا بِي وَنُدُرِ (١٨) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمَ نَحْسِ مُسْتَمِنِّ (١٩) تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ تَخْلِ مُنْقَمَرِ (٢٠) فَكَيْفَ كَانَ عَذَا بِي وَنُذُرِ (٢١) وَلَقَدْ يَسَرُّنَا الْفُرْآنَ للذَّرِّ وَهَلْ مِنْ مُدَّكِر (٢٢).

تفسير المفردات

الريح الصرصر : الباردة أشد البرد، والنحس : الشؤم ، منقمر : أى مقتلع من أصوله ؛ يقال قمرتُ النخلة: أى قلمتها من أصلها فانقمرت ·

المعنى الجملي

بمد أن ذكر قصص قوم نوح وما فيه من العبرة لمن تدبر وفكر ، أعتبه بقصص عاد قوم هود، ليبين للمكذبين أن عاقبة كل مكذب الهلاك والبوار و إن تمددت أسهابه .

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره تعددت الأسباب والموت واحد

فقد أرسل الله عليهم ربحا عاصفا ، لصوبها صرير حين هبوطها فى يوم شؤم عليهم ، واستمر بهم البلاء حتى حل بهم الدمار ، وكانت الريح لشدتها تقتلم الناس من الأرض وترضهم إلى السماء ثم ترمى بهم على ردوسهم ، فتندق رقابهم ، وتبين من أجسامهم ، فانظروا أيها المكذبون إلى ماحل بهم من العذاب جزاء تكذيبهم لرسوله، كما هى سنة الله فى أمثالهم من المكذبين .

الايضاح

کذبت عاد) أی کذبت عاد نیبهم هودا فیا آتاهم به عن الله ، کما کذبت قوم نوح من قبلهم نبیهم.

(فسكيفكان عذابى ونذر) أى فانظروا معشر قريش ،كيفكان هذابى إياهم، وعقابى لهم على كغرهم بالله ، وتكذيبهم رسوله هودا ، و إنذارى من سلك سبيلهم وعادى فى النيّ والضلال بحلول مثل ذلك العقاب به .

وفى هذا توجيه لقلوب السامعين إلى الإصفاء لما يلقى عليهم قبل ذكره ، وتعجيب من حالهم بمد بيانه ، كأنه قيل : كذبت عاد فانظروا كيف كان عذابى و إنذارى لهم به قبل نزوله .

تم فصّل ما أجمله أولا فقال:

(إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى يوم نحس مستمر) أى إنا بعثنا إلى عاد إذ تمادَّوْا فى طغيانهم وكفرهم بربهم ريحا شديدة العصوف فى برد ، لصوتها صرير ، فى زمن شؤم ونحس عليهم ، إذ ما زالت مستمرة حتى أهلكتهم .

ونحو الآية قوله : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رَبِحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ ﴾ وقوله : ﴿ سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالِ وَ ثَمَانِيّةَ أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ أى متنابعة . وما روى من شؤم بعض الأيام فلا يصح شىء منه ، فالأيام كلها فه ، لاضرر فيها لذانها ، ولا محذور منها ، ولا سعد فيها ولا نحس ، فما من يوم يمر إلا وهو سعد على قوم ونحس على آخرين ، باعتبار ما يحدثه الله فيه من الخير والشر لهم ، فحكل منها يتصف بالأمرين :

ألا إنما الأيام أبناء واحمد وهذى الليالي كلمها أخوات

وتخصيص كل يوم بعمل كا يزعم بعض الناس وبنسبون فى ذلك أبياتا إلى على كرم الله وجهه ، لايصح منه شىء ، وإنما هو نزغات شيعيّة لاتستند إلى ركن من الدين ركين .

(تنزع الناس كأنهم أمجاز نخل منقمر) أى تقتلمهم حتى يصيروا كأنهم أعجاز نخل قد انقلم من مفارسه فى الأرض .

وفى الآية إيماء إلى أن الرمح كانت تقتلع رءوسهم فتبقى الأجسام ولا رءوس لها ، وإلى أنهم كانوا ذوى جثث عظام طوال كالنخل ، وإلى أنهم أعلوا أرجلهم فى الأرض وقصدوا بذلك مقاومة الربح ، وإلى أن الربح جعلتهم كأنهم خشب يابسة لشدة بردها .

ثم هو ّل من أمر العذاب والإنذار بعد بيانهما فقال :

(فکیف کان عذابی ونذر) أی فانظروا کیف کان عذابی و إنذاری ، وقد کرره تعظیا لشأه ، وهذه سنة فی بلیغ السکلام ، فی باب النصح والإرشاد ، و باب المهديد والوعيد، وقد يكون الأول إشارة إلى عذاب الدنيا ، والثانى إلى عذاب الآخرة كما جاء فى قصصهم فى آية أخرى «ليَنْدِيقَهُمْ عَذَابَ الْجُرْمَى فِى الْخَيْاةِ الدُّنْيَا وَلَمَذَابُ الآخِرَةِ أُخْرَى وَهُمْ لاَيُنْصَرُونَ » .

(ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) الحكلام فيه كسابقه فلا نميده .

(٣) قصص ثمود

كَذْبَتْ عُودُ بِالنَّذُرِ (٣٧) فَقَالُوا أَبْشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَبِهُ إِنَّا إِذَّا لَفِي صَلَالَ وَسُدُر (٢٧) أَأْلِينَ اللَّا كُنُ عَلَيْهِ مِنْ يَنْنَنَا بَلْ هُوَ كَذَّابُ أَشِرُ (٧٧) صَلَالَ وَسُدُو النَّافَةِ فِتْنَةً كُمْمُ مَنَّمَلُمُونَ فَغَدَّا مِن النَّافَةِ فِتْنَةً كُمْمُ فَارْتَقِيْهُمْ وَالنَّعَامِهُمْ وَتَعَلَّمُهُمْ أَنْ المَاء فِسْمَةٌ يَنْنَهُمْ كُنُ شِرْبِ عُتَمَامِنَ فَنَقَرَ (٢٧) فَنَادَوْا صَاحِبُهُمْ فَتَمَاطَى فَنَقَرَ (٢٧) فَكَيْفُ كَانَ عَذَا فِي وَنَهُو (٣٧) فَنَادَوْا صَاحِبُهُمْ فَتَمَاطَى فَنَقَرَ (٢٧) فَكَيْفُ كَانَ عَذَا فِي وَنَهُو (٣٧) وَنَكَيْفُ كَانَ عَذَا فِي وَنَهُمْ وَنَهُ وَاحِدَةً فَكَا نُوا كَمْشِيمِ المُخْتَظِرِ (٣٠) وَلَقَدْ يَسْرَا الْقُرْآنَ لِلذَّ كُنِ وَهُلُ مِنْ مُدَّ كِن (٣٧) .

تفسير المفردات

بالنذر: أى بالرسل ، وتكذيب صالح تكذيب لهم جميعا لاتفاقهم على أصول الشرائع، وسعر: أى جنون، ومنه ناقة مسعورة: إذا كانت تفرط فى سيرها كأنها عجنونة، والذكر: الوحى؛ وللراد بالند وقت نزول العذاب مهم، والأشر: شديد البطر، والبطر: دهش يعترى الإنسان من سوء احبال العمة وقلة القيام بحقها ، فتنة: أى امتحانا واختبارا ، فارتقبهم : أى فانتظرهم، واصطبر : أى واصبر على أذاهم ، والشَّرْب: النسيب ، محتضر: أى يحضرون أخرى، النسيب ، محتضر: أى يحضرون أخرى، صاحبهم : هو قدار بن سالف أحَيْم بمود ، فتعاطى : أى فاجتراً على تعاطى الأمر المظم غير مكترث به ، فعقر : أى فضرب قوائم الناقة بالسيف ، صبحة واحدة : هى صبحة صاحبا جبريل عليه السلام ، والهشيم : ما تهشم وتفتت من الشجر ، والمحتظر : الذى يعمل الحظيرة فتتساقط منه بعض أجزاء وتفتت حال العمل .

المعنى الجمل

قص الله علينا قصص تمود مع نبيها صالح ، إذ قالوا : أتمن المدد الجم ، والكثرة الساحقة ، نتبع واحدا منا لاامتياز له عنا ؟ إنا إذا فمننا ذلك لني ضلال و بعد عن محبحة الصواب ، و إنه لكاذب فيا يد عيه من الوحي عن ربه ، وما هو إلا بشر وليس بملك، فقال لهم ربهم ، ستعلمون بعد حين قريب من الكذاب البطر ؟ وقد جعلنا ناقته فتنة واختبارا لهم ، فأمرناه أن يحتبره بأن ماء البئر يقسم بينها وبينهم ، فلها يوم ولهم آخر ، فا ارتضوا هذا وقام فاسقهم قُدار وعقر الناقة فخرت صريعة ، فجازاهم الله فأرسل عليهم الهذاب فصاروا كالهشيم الذي يتفتت حين بناء حظيرة الماشية ،

الايضاح

(كذبت ثمود بالنذر) أى كذبت نمود بنذر الله ورسله الذين بشهم لخلقه ، وهم و إن كذبوا صالحا فحسب ، فإن تكذيبه تكذيب لهم جميعا ، لاتفاقهم على الأصول المعامة للتشريع ، وهى التوحيد ومجىء الرسل واليوم الآخر .

ثم فصل تكذيبهم وحكى عنهم مقالهم فقال :

(فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه ؟) أى أنتبع واحدا من الدهماء ، لامت عِلْيَةً

القوم ولا من أشرافهم ، وليس له ميزة عن امرى منا بعلم ظاهر ، ولا تُروة وغنى ، تمجمله يدّعى أن يكون الزعيم لنا .

ثم ذكروا وجه إصرارهم على تكذيبه بقولهم :

(إنا إذا لني ضلال وسعر) أى إنا لو اتبعناه نكون قد ضللنا الصراط السوى" ، وجانبنا الصواب ، وصرنا لا محالة إلى الجنون الذى لا رضى به عاقل لنفسه .

روى أن صالحا كان يقول لهم : إن لم تتبعونى كنّم فى ضلال عن الحق وسعر ، فعكسوا عليه مقاله بمتوَّم واستكبارهم فقالوا : إنا إن اتبعناك كناكما تقول :

ثم بالنوا فى المتو والإنكار وتعجبوا من أمره ونسبوه إلى الاختلاق والكذب فقالوا :

(أألتى الذكر عليه من بيننا؟ بل هوكذاب أشر) أى أأنزل عليه الوحى من بيننا وأوتى النبوة وهو واحد منا؟ ولم اختصه الله بإنزال الشرائع عليه وهو ليس بملك مكرتم؟ الحق إنه لكذاب متجبر، يريد أن تكون له السيطرة والسلطان علينا، ويود" أن يكون الرئيس للطاع، وماذاك إلابما زينته له نفسه، وأغواه به الشيطان، ولايستند إلى وحى سماوى، ولا أمر إلهي .

ثم حكى سبحانه ماقالة لصالح وعدا له ووعيدا لقومه فقال :

(سيملمون غذا من الكذاب الأشر؟) أى سيملمون عن قويب حين يحل بهم الهلاك الدنيوى ــ من الكذاب البطر الذى حمله بطره على ما قمل ، أصالح فى دعواه الرسالة من ربه ، وأنه أمره بالتبليغ لهداية قومه إلى الحق و إلى طريق مستقيم ، أم هم فى تكذيبهم إلاه ودعواهم عليه الاختلاق والكذب؟.

وقصارى ذلك -- سيتبين لهم أنهم هم الكذابون الأشرون .

وأورد الكلام على طريق الإيهام للإشارة إلى أنه مما لايخنى ، جريا على أساليبهم كقوله تعالى آمرا رسسوله أن يقول للشركين : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُم ۗ لَمَلَى هُدَّى أَوْ فِي شَلَالِ مُبِينَ ﴾ وقوله : فلأن لقيتك خاليَيْن لتملن أيِّي وأيك فارسُ الأحزاب

ثم ذكر مقدمات العذاب للوعود به فقال :

(إنا مرسلو الناقة فتنة لهم) أى إنا مخرجو الناقة من الهضية التي طلبوا من نبيهم بشها منها، لتكون آية لهم ، وحجة على صدقه فى ادعائه النبوة ، وتكون فتلة واختبارا لهم ، أيؤمنون بالله ويتبعونه فيا أمرهم به مر توحيد ، أم يكذبونه ويكفرون به ؟ .

(فارتقبهم واصطبر) أى فانتظر ماذا يفعلون ؟ وأبصر ماذا يصنعون ؟ واصبر على أذاهم ولا تمجل حتى يأتى أمر الله ، فإن الله ناصرك ، ومهلك عدوك .

(ونبئهم أن الماء قسمة بينهم كل شرب محتضر) أى وأخبرهم أن ماء بترهم مقسوم بينهم وبين الناقة ، لها يوم ولهم يوم ، وكل حصة منه يحضر صاحبها ليأخذها فى نو بته ، فتحضر الناقة تارة ، و يحضرون هم أخرى .

وقد جملت القسمة على هذا الوجه لمنع الضرر ، لأن حيوان القوم كانت تنفر منها، ولا ترو للاء وهي عليه ، فصعب ذلك عليهم .

(فنادوا صاحبهم فتماطى فعقر) أى فَمَلّت تمود هذه القسمة ، وأرادوا الخلاص منها ، فنادَوًا قُدار بن سالف وكان أشقاهم ليمقرها وحضّوه على ذلك ، فلتي طلبهم وتناولها بيده وأهوى بالسيف ضر با على قواتُها ، فخرت صريعة .

ثم ذكر عقابهم الفظيم فقال :

(فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذَرِ ؟) قَدْ سَبَقَ تَفْسَيْرُ هَذَا .

تم فصل هذا العذاب بقوله :

(إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتفلر) أى إنا أرسلنا جبريل فصاح بهم صيحة فصاروا كالحشيش البالى الذى يجمعه صاحب الحظايرة لماشيته، وكأنهم هلكوا من أمد بعيد . وقصاری ذلك — إنهم بادوا عن آخرهم ولم تبق سهم باقية ، وهمدواكا يهمه. يبيس الزرع والنبات .

(ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر؟) مر بيان هذا .

(٤) قصص قوم لوط

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطِ بِالنَّذُرِ (٣٣) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلاَّ آلَ لَوَ لَوْ لَ لَوْ لَ لَكَ لَكُ لِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٣٥) لُوطِ نَجْيْنَاهُمْ بِسَحَرِ (٣٤) إِنْمُدُّمِنْ عَنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ (٣٥) وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ صَيْفِهِ وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمُ بَطْشَدَنَا فَتَمَارَوْا بِالنَّذُرِ (٣٦) وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ صَيْفِهِ فَطَكَسَنَا أَعْيَنَهُمْ فَذُولُوا عَذَا بِي وَنُدُرِ (٣٧) وَلَقَدْ يَشَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكَرَةَ عَذَابُ مُسْتَقَرِ (٣٨) فَلُولُوا عَذَا بِي وَنُدُرِ (٣٨) وَلَقَدْ يَشَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكَرِ فَلَنْ مِنْ مُدَّكِرِ (٤٠) وَلَقَدْ يَشَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكَرِ فَلَنْ

تفسير المفردات

حاصبا: أى ريحا ترميهم بالحصباء وهي الحصا ، قال في الصحاح : الحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء ، والحصب (بفتحتين) ما تحصب به النار : أى تر في ، وكل ما أقنيته في النار فقد حصبتها به ، والسحر : السدس الأخير من الليل ، وقال الراغب : السحر والسيَّشرة : اختلاط غلام آخر الليل بصفاء النهار ، والبطش : الأخذ المنديد بالمداب ، فتاروا بالنذر : أى فشكوا في الإنذارات ولم يصدقوها ، راودوه عن ضيفه : أى صرفوه عن رأيه فيهم فعللبوا منه أن يسلم إليهم أضيافه ليفيشروا بهم ، فعلمسنا أعيهم : أى فحبناها عن الأبصار فلم ترعينا ، بكرة : أى أول النهار ، مستقر : أى دائب بهم إلى أن يهلكوا .

المعنى الجملي

ذكر هنا تكذيب قوم لوط لنيهم ومخالفتهم إياه ، واجتراحهم من السيئات مالم يسبقهم به أحد من العالمين ، بإنيامهم الذكران دون النساء ، ثم أردفه ذكر عذابهم بإرسال حجارة من سجيل عليهم إلا من آمن منهم ، فقد نجاهم بسحر ، وما أهلسكهم إلا بعد أن أنذرهم عذابه على لسان رسوله فكذبوه .

الأيضاح

(كذبت قوم لوط بالنذر) أى كذبت قوم لوط بآيات الله التي أنذرهم بها .

ثم أعقبه بذكر جزائهم على هذا التكذيب ونجاة من آمن منهم فقال :

(إنا أرسلنا عليهم حاصبا إلا آل لوط نجيناهم بسحر) أى إنا عاقبناهم بإرسال ريح تحمل الحصباء ، وما زالت بهم حتى دمرتهم ، إلا من آمن منهم ، فإنا أمرناهم بالخروج آخر الديل لينجوا من الهلاك .

ثم بين أن سبب إنجاء المؤمنين هو شكرانهم للنعمة فقال:

(نعمة من عندنا كذلك نجزى من شكر) أي أنصنا عليهم بالنجاة كرامة لهم منا،

وهكذا نجرى من شكرنا على نستنا وأطاعنا فائتمر بأمرنا ، وانتهى عما سهينا عنه .

ثم ذكر أنه ما أهلك من أهلك إلا بعد أن أنذرهم عذابه وخوفهم بأسه فقال : (ولقد أنذرهم بطشتنا فتاروا بالنذر) أى ولقد أنذرهم نبيهم بأس الله وعذابه،

قبل حَلوله بهم، فما التفتوا إلى ذلك ولا أصفَوًا إليه، بل شَكُّوا فيه وتمارَوًا به.

ثم بين جُرمهم الذي استحقوا به العذاب فقال :

(ولقد راودوه عن ضيفه) أى طلبؤا منه ضيوفه وهم الملائكة الذين جاءوا في صورة شباب مُرّد حسان ، محنة من الله لهم ، إذ قد بعثت إليهم امرأته المحور السوء فأعلمتهم بأضيافه ، فأقبلوا إليه 'يهر عون من كل مكان ، فأغلق لوط عليهم الباب ، فوحلوا يمالجونه ليكسروه ، وهو يدافعهم و يمانعهم دون أضيافه و يقول لهم : هو لا أبنا في هن أطهر لكم من أرب ، وإنك لتعلم ما نريد ، فاما اشتد بينهم الصراع وأبو الإ الدخول - طمس الله أبسارهم فلم يروا شئا ، وهذا ما عناه سيجانه بقوله :

(فطمسنا أعيمهم) فجمل بعضهم بحول في بعض ولا يرون شيئا ، ويقولون : أين ضيوفك؟ وقد تقدم تفصيل ذلك في سورة هود .

(فذوقوا عذابى ونذر) أى فقلنا لهم على ألسنة ملائكتنا : ذوقوا هذا المذاب عذاب طمس الأعين وما بعده بعد أن أنذرتكم على سوء أفعالكم ، وقبيح خلالكم . ثم بين وقت مجيء العذاب فقال :

(ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر) أى ولقد نزل بهم المذاب وقت البكور وما زال مُليحًا عليهم حتى أخمدهم ، و بلغ غايته فى دمارهم وهلاكهم .

ثم حكى ما قيل لهم بعد التصبيح من جهته تعالى تشديدا للمذاب فقال :

(فذوقوا عذابی ونذر) أی فذوقوا حجزاء أفعالسكم من عذاب عاجل ، وما لزم من إنذاركم من عذاب آجل .

(ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدّكر؟) هذه الجلة القسمية وردت في آخر كل قصة من القصص الأربع، تقريرا لمضمون ما سبق من قوله: (ولقد جادهم من الأنباء ما فيه مزدجر) وتفيها إلى أن كل قصة منها مستقلة بإيجاب الادّكار ، كافية في الازدجار، ولم يحصل بها مع هذا عظة واعتبار.

وقد جاه هـــذا التكرير فيا سيأتى فى سورة الرحمن من قوله : ﴿ فَيَأْتُ آلَاَهُ رَبُّكُماً تُسَكَّذُبَانِ ﴾ وقوله فى سورة الرسلات : ﴿ فَوَيْلٌ يَوْتَشِذِ لِلْمُسَكَّذَ بِينَ ﴾ . وهذا كثير في كلام العرب إذا أرادوا العناية بما فيه من هام ّ الأمور، كقول مهلهل في رثاء أخيه كليب حين قتل :

قرّ با مربط النسمامة منًى القِحَت حرب وائل عن حِيالى قرّ با مربط النسمامة منًى شاب رأسى وأنكرتنى عيالى وهي طويلة جارية على هذا السنن ، والنعامة فرسه ، ولفحت : أى حملت .

(ه) قصص آل فرعون

وَلَقَدْ جَاءِ آلَ فِرْعُونَ النَّذُرُ (٤١) كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلُّهَا ۖ فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزَ مُقْتَدِرٍ (٤٢) .

تفسير المفردات

النذر : واحدها نذير بمعنى إنذار ؛ وهى الآيات النسع التى أنذرهم بها موسى صلوات الله عليه ، عز يز : أى لايغالب ولا يُملّب ، مقتدر : أى لايمجزه شىء .

الإيضاح

(ولقد جاء آل فرعون النذر) أى تاقه لقد توالت عليهم الإنذارات ، وجاءتهم الآبة تلو الآية فكذبوا بها .

ثم أبان ما فعلوه على توالى النذر فقال :

(كذبوا بآيانناكلها) أى كذبوا بأدلتنا وبرهاناتنا التي أرسلناها إلى موسى له وقد تقدم ذكرها في سورة الأعراف

ثم ذكر جزاءهم على ذلك فقال :

(فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أى فعاقبناهم بكفرهم بالله – عقوبة مقتدر على ما بشاه غير عاجز ولا ضعيف .

توبيخ قريش على كفرهم بربهم

أَكُفَّارُكُمُّ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَ فِي الزَّبُرِ (٣٤) أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَسِيعٌ مُنْقَصِرٌ (٤٤) سَيَبُرُّمَ الْجُمْعُ وَيُولُّونَ الدُّبُرُ (٥٥) بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهِي وَأَمَرُ (٤٤) .

تفسير المفردات

براءة : أى صك مكتوب بالنجاة من المذاب ، والزبر: الكتب الساوية واحدها زبور ، يولون : أى يرجمون ، والدبر : أى الأدبارهار بين منهزمين ، والساعة : هى القيامة ، موعدهم : أى موعد عذابهم ، أدهى : أى أعظم داهية وهى الأمرالفظيم الذى لايهتدى للخلاص منه ، يقال دهاه أمركذا : أى أصابه ، وأمر ت : أى أشد مرارة فى الذوق ؛ والمراد الشدة والهول .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه قصص قوم نوح وعاد وتمود وقوم لوط وقوم فرعون، وفعتل ما أصيبوا به من عذاب الله الذي لامرد له ، بسبب كفرم بآياته وتكذيبهم لرسله - أعقب هذا بتنبيه كفار قريش إلى أنهم إن لم يقو بوا إلى رشدم و يرجعوا عن غيهم فستحل بهم سنتنا ، ويحيق بهم من البلاء مثل ما حل بأضرابهم من المكذبين من قبلهم ، ولا يجدون عنه عميسا ولا مهر با ، ثم خاطبهم خطاب إنكار

وتو بيخ فقال لهم : علام تتكلون ، وماذا تظنون ؟ أأثم خير ممن سبقكم عددا وكثرة مال و بطشا وقوة ، أم لديكم صلك" من ربكم بأنه لن يمذبكم مهما أشركتم واجترحتم من السيئات؟ أم أنكم تظنون أنكم جمع كثير لايمكن أن ينال بسوء ، ولا تصل إلى أذا كم يد ما أوتيت من القوة ؟ كلا إن شيئا من هذا ليس بكائن ، و إنكم ستهزمون وتولون الأدبار في الدنيا وسيحل بكم قضاء الله الذي لامفر منه ، وما سترونه في الآخرة أشد نكالا ، وأعظم و بلا ، فأفيقوا من غفلتكم ، وأنيبوا إلى ربكم ، عسى أن يرحكم .

الايضاح

(أكفاركم خير من أولئكم) أى أكفاركم يامعشر قو يشخير من أولئكم الذين أحللت بهم نقسى من قوم نوح وعاد وثمود ؟ فيأملوا أن ينجوا من عذابى وغمقى ، على كفرهم بى وتكذيبهم رسولى .

وتلغيص المعنى — ماكفاركم خير بمن سبقهم ، فهم ليسوا بأكثر منهم قوة ، ولا أوفر عددا ، ولا ألين شكيمة في الكفر والعصيان والضلال والطفيان ، وقد أصاب من هم خير منهم ما أصابهم ، فكيف يطمعون في الهرب من مثل ذلك ، فليثو بوا إلى رشدهم ، وليرجعوا عن غيهم قبل أن يندموا ولات ساعة مندم .

ثم انتقل من تو بيخهم الأول إلى تو بيخ أشد منه فقال :

(أم لكم براءة فى الزبر) أى أم لُـكم صك بالبراءة من تبعات ما تجترحون من السيئات ، وأن ربكم لن يساقيكم على ما تدسّون به أنفسكم من الشرور والآثام ؟ فأتم على هذا الصك تستمدون ، وبهذا الوعد آمنون ، حتا إنكم لتطمعون فى غير مطمع ، وليس بين أيديكم ولا قُلامة طَفْر من هذا ـ فعلام تتكلون ؟ و إلام تستندون ؟ وليس بين أيديكم ولا قُلامة طَفْر من هذا ـ فعلام تتكلون ؟ و إلام تستندون ؟

(أم يقولون نحن جميع منتصر) أى بل هم يقولون نحن والقون بشوكتنا، فنحن قوم أمرنا مجتمع، لاترام ولا نضام، وإنا ستصورون على من قصدنا بسوء، أو أراد حربنا وتفريق جمعنا.

وجاع القول — إنه تمالى صدّ عليهم المسالك ، ونقض جميع المهاذير التي ربما تمثلوا بها فى عدم تصديقهم بالرسول ، وفى كفرهم بآيات ربهم، فقال لهم: لم لاتخافون أن يحل بكم مثل ما حل بمن قبلكم ؟ أأنتم أقل كفرا وعنادا منهم ، فيكون ذلك سبب الأمن من حلول مثل عذابهم بكم؟ أم أعطاكم الله براءة من هذا به ؟ أم أنتم أعز منهم جندا فأثير تنتصرون على جند الله ؟

ثم ردّ عليهم مقالهم وأبان لهم أنهم يعيشون فى بحر من الأوهام ، وأن قضاء الله سيحل بهم ، وسبهزمون ويولون الأدبار متى جاء قضاؤه فقال :

(سيهزم الجع ويولون الدبر) أى سيتفرق شملهم ويُمْلَبُون حين يلتقى جيشهم وجيش المؤمنين ، وقد صدق الله وعده ، فانهزموا وولوا الأدبار يوم بدر ، وكان هذا دليلا من دلائل النبوة ، فإن الآية نزلت بمكة ولم يكن له صلى الله عليه وسلم يومشذ جيش ، بل كان أتباعه مشرّدين فى الأفاق ، يلاقون المذاب من المشركين فى كل صوب، حتى لقد فال حمر رضى الله عنه : لما نزلت لم أعلم ماهى ؟ فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول : سيهزم الجلم فعلمته — ثم استمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول : سيهزم الجلم فعلمته — ثم استمر

روى البخارى عن ابن عباس : ﴿ أَن النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَمْ قَالَ وَهُو فَي قُبُةٌ لَهُ
يوم بدر : أَنشُدكُ عهدك ووعدك ، اللهم إن شئت لم تُمبَّد بعد اليوم في الأرض أبدا ؟
فأخذ أبو بَكر رضى الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله ، ألحمت على ربك ،
فخرج وهو يثب في الدرع ويقول : ﴿ (سَبُهُزَمُ الْبَلْمَعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ، بَلِ السَّاعَةُ
مَوْعَدُهُمُ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَوُ) ﴾ .

ثم يين أن هذا عذاب الدنيا وسيلاقون يوم القيامة ماهو أشد منه نكالا فقال :

(بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر") أى إن ما سيلاقونه من المذاب
في الدنيا من الهزيمة والقتل والأسر — هين إذا قيس على ما سيلاقونه من المذاب
في الآخرة ، فإن ذا أشد وآلم ، فهو عذاب خالد دائم ، وسيأتي بعد وصف ما فيه من
فظاعة وأسكر .

إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي صَلَالِ وَسَمُرِ (٤٧) يَوْمَ يُسْعَجُونَ فِي النَّارِ عَلَى وَجُوهِمِيمْ ذُوتُوا مَسَّ سَقَرَ (٤٨) إِنَّا كُلَّ شَيْء خَلَقْنَاهُ يِقَدْرِ (٤٩) وَمَا أَمْرُنَا إِلاَّ وَاحِدَةٌ كَلَمْحِ بِالْبَصَرِ (٥٠) وَلَقَدْ أَهْلَـكُنَا أَشْيَامَـكُمْ فَهَلَ أَمْرُنَا إِلاَّ وَاحِدَةٌ كَلَمْحِ بِالْبَصَرِ (٥٠) وَلَقَدْ أَهْلَـكُنَا أَشْيَامَـكُمْ فَهَلَ مَنْ مُدَّ كِي وَلَقَدْ أَهْلَـكُنَا أَشْيَامَـكُمْ فَهَلَ مَنْ مُدَّ كِي وَلَقَدْ أَهْلَـكُنَا أَشْيَامَـكُمْ فَهَلَ مَنْ مُدَّ كَي مِنْ مُدَّ فَهُ وَمُلُوهُ فِي الزُّبُرِ (٥٥) وَكُلُّ صَدِي وَكَبِيرِ مُشْتَطَرُ (٥٥) إِنَّ الْمُتَقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ (٤٥) فِي مَقْمَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكُ مُقْتَدِر (٥٥) اللّهُ مُقْتَدِر (٥٥)

تفسير المفردات

المراد بالمجرمين: المشركون كها جاء في قوله: ﴿ يُمْرَفُ اللَّجْرِ مُونَ بِسِيهاً هُمْ ﴾ . في ضلال: أي في الدنيا عن الحقى، وسعر: أي نيران واحدها سعير، السحبون: أي يجرّون، سقر: اسم لجنم، ومسها: حرها، بقدر: أي مقدر مكتوب في اللوح المحفوظ، أمرنا: أي شأننا، واحدة: أي كلة واحدة وهي قوله (كن) كلح البصر: أي في البسر والسرعة، أشياعكم: أي أشباهكم في السكفر من الأمم السالفة، واحدهم شهمة، وهم من يتقوى بهم المرد من الأتباع، مدكر: أي متعظ، في الزير: أي في كتب الحفظة،

مستطر : أى مسطور مكتوب فى اللوح بتفاصيله ، نهر : أى أنهار ، فى مقمد صدق : أى فى مكان مرضى ، عند مليك مقتدر : أى عند ملك عظيم الفدرة واسع السلطان .

ألمعنى الجملى

يعد أن ذكر تكذيب الأسم الماضية لرسلها كما كذبت قريش نديها، وأهقبه بذكر الصابهم في الدنيا من المذاب والهوان - أردف ذلك ذكر ما سينالهم من النكال والوبال في الآخرة ، فبين أنهم سياقون على وجوههم إلى جهنم سوقا ، إهانة وتحقيما لهم، ويقال لهم حيفناذ تو بيخا وتعنيفا: دوقوا عذاب النار وشديد حرها . ثم أعقبه ببيان أن كل شيء فهو بقضاء الله وقدره ، وإذا أراد الله أمرا فإنما يقول له كن فيكون ، ثم نبههم إلى ماكان يجب عليهم أن يتنبهوا له من هلاك أمنالهم من الأمم التي كذبت رسلها من قبل ، وفعلت فعلها فأخذها أخذ عزيز مقتدر؛ ثم خم السورة بذكر ما يعمتع به للتقون في جنات النميم، من إجلال وتعظيم، ويرون ما لاعين رأت ، ولا أذن سمت ،

الإيضاح

(إن الجرمين فى ضلال وسعر) أى إن المشركين باقة المسكذبين لرسله — فى ضلال عن الصراط المستقيم ، وعماية عن الهدى فى الدنيا ، وعذاب أليم فى نارجهنم يوم القيامة .

ثم بين ما يلحقهم من الإهانة والإذلال حينئذ فقال :

(يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) أى يعذبون وبهانون يوم 'يجرُّون على وجوههم فى النار، ويقال لهم إيلاما وتمنيقا : ذوقوا حر الناروآلامها جزاء وفاقا لتكذيبكم رسل ربكم فى كل ما جاءوا به من الإنذار بهذا اليوم، والتحذير مما يقع فيه للكافرين من المذاب، والتبشير بما للمتقين فيه من ثواب . ثم بين أن كل مايوجد في هذه الحياة فهو لايحدث اتفاقا ، و إنما يحصل بقضاء الله وقدره فقال :

(إنا كل شىء خلقناه بقدر) أى إن كل كأش فى هذه الحياة ، فهو بتقدير الله وتكوينه على مقتضى الحكمة البالفة والنظام الشامل ، وبحسب السنن التي وضعها فى الخليقة .

ونحو الآية قوله : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقَدِيرًا ﴾ وقوله : ﴿ سَبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأُعْلَى ، الذِي خَلَقَ فَسَوَّى ، وَالَّذِي قَدَّرُ فَهَدَى ﴾ وفي الحديث الصحيح ﴿ استمن بالله ولا تسجز ، فإن أصابك أمر فقل : فَدَرُ الله وما شاه فسل ، ولاتقل لوأنى فسلت لكان كذا ، فإن (لو) تفتح عمل الشيطان ﴾ وفي حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : ﴿ … واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم يكتبه الله لك لم ينفعوك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يكتبه الله عليك لم يضروك ، جفت الأقلام ، ولمؤيت الصحف » .

و بعد أن بين نقاذ قدره في خلقه بين نقاذ مشيئته فيهم فقال :

(وما أمرنا إلا واحدة كلح بالبصر) أى إنا إذا أردناأمرا قلنا له كن فإذا هوكائن ولا بحتاج إلى تأكيد الأمر بثانية ولا ثالثة ، ولله در القائل :

إذا أراد الله أمرا فإنحــــا بقول له (كن) قولة فيكون وهذا تمثيل لسرعة نفاذ المشيئة في إيجاد الخلق ، فهي كلح البصر أو هي أقرب .

وجماع القول_ما أمرنا للشيء إذا أردنا إيجاده إلا قولة واحدة (كن) فيكون لا مراجعة فنها ولا ردَّ ، فهي في السرعة كلح البصر لا إبطاء ولا تأخير .

ثم أنبهم على ماهم فيه من غفلة وعماية عن الحق بعد وضوحه فقال :

(ولقد أهلكنا أشياعكم فهل من مدّكر؟) أى ولقد أهلكنا أشباهكم يامشر قريش من المكذبين لأنبيائهم من الأمم الخإلية ، واستأصلنا شأفتهم بجسب سنتنا فى أمثالهم ، بشتى العقوبات ، ومختلف الوسائل قرّ إنَّكُمْ لَتَكُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِعِينَ وَ بِاللَّيْلِ أَفَلاَ تَمْوِلُونَ؟ » أَفَاكَانَ لَـكُم فَى ذلك مزدجر تعتبرون به ، فتنيبوا إلى ربكم تُمارين من الله أنك الإنار الله أن الأنهابية الله الإنهابية ؟

وتُسْلِمُواله مِن قبل أن يأتيكم المذاب بفتة وأثم لاتشعرون ؟ .

ونحوالآبة قوله: « وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَا يَشْهُونَ كَا فَعُلِ بِأَشْيَاعِيمْ مِنْ قَبْلُ ؟

ثم بين لهم أن كل أعمالهم محصاة عليهم وسيحاسبون على النقير والقطءير فقال : (وكل شيء فعاوه فى الزبر . وكل صغير وكبير مستطر) أى وكل شيء يفعلونه ،

رو الله به انفسهم من الكفر والمعامى ، ويُدنسونها به من الأرجاس والآثام فهو مقيد من المحرام السكفر والمعامى ، ويُدنسونها به من الأرجاس والآثام فهو مقيدته السكرام السكاتبين كما قال : « ما يَكَفِظُ مِنْ قَوْلُ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٍ عَتَيدٌ» فا من صغيرة ولا كبيرة إلا وهي مسطورة في دواو ينهم ، وصائف أعملهم ، فليحذروا ماه عليه قادمون من الحساب العسير على الجليل والحقير ، يوم لاينفي مولى عن مولى شيئا ولاهم ينصرون ، يوم لاينفي مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

روى الإمام أحمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: ﴿ يَاعَائشَةَ إِيَاكِ وَمُعَمَّراتِ الدَّنُوبِ ، فإن لها من الله طالبًا ﴾ •

وقيل :

و بعد أن ألمع إلى ما يصيب الكافرين من الإهانة فى ذلك اليوم —أردفه ما يناله المتقون من الكرامة عند ربهم ، وما يحظون به من الشرف والزلنى ، بحسب سنة القرآن من ذكر الثواب إثر العقاب والعكس بالعكس فقال :

(إن المتقين في جنات ونهر . في مقمد صدق عند مليك مقتدر) أي إن الذين اتقوا عقاب ربهم فأطاعوه ، وأدوا فرائضه واجتنبوا معاصيه ، وأخلصوا له الممل في السر والعلن ، يثبهم بما عملوا جنات تجرى من تحمها الأنهار بحلون فيها من أساور من ذهب ، و يجلسون على فرش بطائعها من إستبرق ، و بجدون فيها من النميم مالا مخطر على قلب بشر ، كفاه ما بذلوا من الصبر على شاق الطاعات ، وحرموا منه أننسهم من اللذات ، كما قبل للربيع بن خَيْمُ وقد صلى حتى ورِمَتُ قدماه ، وتهجد حتى غارت عيناه : أتعيت نفسك ، فقال : راحتها أطلُب .

كما ينالون الزلني عند ربهم القادر على جزائهم بإحسانه وجوده ، وفضله ومنّته فكل شيء تحت قبضته وسلطانه ، لايماً نم ولا يغالب، وهو العز يز الحـكم .

اللهم احشرنا في زمرتهم واجعلنا بمن يسمعون القول فيتبعون أحسنه ، إنك أنت السميم الجميب ، ذو الطَّوْل العظيم .

خلاصة موضوعات هذه السورة الكرعة

- (١) الإخبار بقرب مجيء الساعة .
- (٢) تكذيب المشركين للرسول وقولهم في معجزاته : إنها سحر مفترى .
 - (٣) غفلتهم عما في القرآن من الزواجر .
- (٤) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالإعراض عنهم حتى يأنى قضاء الله فيهم .
- (ه) إنذارهم بأنهم سيحشرون أذلاء ناكسي الرءوس مسرعين كأنهم جراد منتشر .
- (٦) قسم المكذبين من سالني الأمم كقوم نوح وعاد وثمود وقوم فرعون ،
 وما لاقوه من الجزاء على تكذيبهم .
 - (٧) توبيخ المشركين على ماهم فيه من الففلة عن الاعتبار بهذه النذر .
 - (A) ما يلاقونه من الجزاء في الآخرة إهانة وتحقيرا لهم .
 - (٩) بيان أن كل مانى الوجود فهو بقضاء الله وقدره .
 - (١٠) نفاذ مشيئة الله وسلطانه في الكون .
 - (١١) بيان أنَّ كل أعمال للرء في كتاب قد خطه الكرام الحاتبون .
 - (١٢) ما أوتيه المتقون من الكرامة عند ربهم ومالهم من الزلني لديه ·

سورة الرحمن

هى مكية وآيها ثنان وسبعون ، نزلت بعد سورة الرعد .

ووجه صلتها بما قبلها :

(١) إن فيها تفصيل أحوال المجرمين وللتقين التي أشير إليها في السورة السابقة إجمالا في قوله: «إنَّ الْجُهْرِمِينَ فِي ضَلَالِ وَسُمُرٍ» وقوله: «إنَّ الْمُثَقِّينَ فِي جَنَّاتُ وَنَهَرٍ »

(٧) إنه عدّد فى السورة السابقة ما نزل بالأمم التى قد خلت من ضروب النقم و بين عقب كل ضرب منها أن القرآن قد يُسِّر لتذكر الناس و إيقاظهم ، ثم نعى عليهم إعراضهم _ وهنا عدد ما أفاض الله على عباده من ضروب النعم الدينية والدنيوية فى الأنفس والآفاق ، وأنكر عليهم إثركل فن منها إخلالهم بموجب شكرها .

 (٣) إن قوله : « الرَّاحْمَنُ مَلِّمَ النَّمْرَآنَ » كأنه جواب سائل يقول : ماذا صنع المليك المقدر ، وما أذاد برحمة أهل الأرض ؟ .

بشم الله الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الزَّحْمُنُ (١) عَلَمَ الْقُرْآَنَ (٢) حَلَقَ الْإِنْسَانَ (٣) عَلَمَهُ الْبَيَانَ (٤) الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِ (٥) وَالنَّجْمُ وَالشَّجْرُ يَسْجُدَانِ (٢) وَالسَّمَاءَ رَفَمَهَا وَوَضَعَ الْمَذِانَ (٧) وَالْمَاءَ رَفَمَهَا وَوَضَعَ الْمَذِانَ (٧) وَأَقْيِمُوا الْوَرْنَ بِالْقِسْطِ وَلاَ تُحْسِرُوا الْمِذِانَ (٨) وَالْأَرْضَ وَصَمَهَا لِلْأَنَامِ (١٠) فِيها فَاكِمَةُ وَالنَّمْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ (١١) وَالْحُبْ ذُو, الْمَصْفَ وَالرَّجْعَانُ (١٢) فَيلًى اللَّمَاءِ (١٥) فَيلًى اللَّهُ مَا مُورَدًا اللَّهُ عَلَمَ (١٢) فَيلًى اللَّهُ مَا مُورَدًا اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ الللَّهُ اللْمُؤْمِنِي اللللْهُ اللْمُعَلِمُ الللْمُولِلْمُ اللللللْمُ الللللْمُولَ اللللللَّهُ ا

تفسير المفردات

الرحمن: اسم من أسماء الله الحسنى ، والإنسان هوهذا النوع ،البيان: تعبيرالإنسان عا في ضميره و إفهامه لغيره ، يحسبان : أى بحساب دقيق منظم ، والنجم : ما لاساق له من النبات كالحنطة والفول ، والشجر : ما له ساق كالنخل والبرتقال ، يسجدان : أى يتادان لله طبعاً كما يتقاد المسكلفون اختيارا ، رضها : أى خلقها سرفوعة المحل والمرتبة ، والميزان : العدل والنظام ، وأقيموا الموزن بالقسط : أى قوتموا وزنكم بالمدل، ولا تخسروا الميزان : أى لا تنقصوه ، للأنام : أى للحلق ، والأكام : واحدها كم والمسكر وعاء الثمر ، والمصف : ورق النبات الذي على السنبلة ، والريحان : كل مشموم طيب الرائحة من النبات ، والآلاء : النعم واحدها م كل و بفتح الهمزة وكسرها) و إلى والوثة والريحان ،

المعنى الجملي

بين سبحانه ما صنمه الليك المقتدر من النعم لعباده ، رحمة سهم فأفاد :

- (١) أنه هلم القرآن وأحكام الشرائع لهداية الخلق وإتمام سعادتهم في معاشمهم ومعادهم .
 - (٢) أنه خلق الإنسان على أحسن تقويم وكمله بالعقل والمعرفة .
 - (٣) أنه علمه النطق و إفهام غيره ، ولا يتم هذا إلا ينفس وعقل .
- (٤) أنه سخر له الشمس والقمر والنجوم على نظام بديع ووضع أنيق لحاجته إليها فى دنياه ودينه .
 - (٥) أنه سخر له النجم والشجر ليقتات منهما .

(٦) أنه رفع السماء وأقامها بالحكمة والنظام .

(٧) أنه أوجد الأرض وما فيها من نخل وفاكهة وحب ذى عصف ور يحان .

الإيضاح

(الرحمن علم القرآن) أى الله سبحانه علم محمدا صلى الله عليه وسلم القرآن ، ومحمد علمه أمته .

وهذه الآية نزلت جوابا لأهل مكة حين قالوا : « إِنَّمَا 'يُمَلِّمُهُ' بَشَرْ" » .

ولماكانت هذه السورة لتعديد نمه التي أنم بها على عباده _ قدَّم النعمة التي هي أُجلَّها قدرا وأكثرها نفعا، وأتمها فائدة، وهي نمعة تعليم القرآن الكريم، فباتباعه تكون سعادة الدارين ، وبالسير على نهجه تنال الرغائب فيهما وهو سنام المكتب السهاوية ، وقد نزل على خير البرية .

ثم امتنّ بعد هذه النمم بنمية الخلق التي هي مناط كل الأمور ومرجع جميع الأشياء فقال :

(خلق الإنسان علمه البيان) أى خلق هذا الجنس وعلمه التعبير عما يختلج بخاطر. و يدور بخلد، ، ولولا ذلك ما علم محمد الترآن لأمته .

ولماكان الإنبان مدنيا بطبعه لابعيش إلا مجتمعا بسواه حكان لابدله من لفة يتفاهم بها مع سواه من أبناء حبنسه ويكتب إليه فى الأقطار النائية ، والبلاد النازحة ، ويحفظ علوم السلف ، ليتنقم بها الخلف ، ويزيد فيها اللاحق ، على ما فعل السابق .

وهذه منة روحية كبرى لاتمدلها منة أخرى فى هذه الحياة ، ومن ثم قدمها على النم الأخرى الآتية .

وقد بدأ أوّلا بما يُتَمَمَّمُ وهو القرآن الذى به السحادة ، ثم ثمَّى بالتعلم ، ثم ثلَث بطريق التعلم وكيفيته ، ثم انتقل إلى ذكر الأجرام العلوية التى ينتفع بها الناس في معاشهم فقال : (الشمس والقمر بحسبان) أى إن الشمس والقمر وهما من أعظم الأجرام بجريان في بروجهما ومنازلها بحساب مقدر معلوم ، وبهما تنتظم أمور الحخلوقات الأرضية ، وتختلف الفصول ، وبهذا الحسبان انتفع بهما الناس فى شئون الزراعات كمواعيد البذر والحساد ، وما ينفع منها فى كل فصل من الفصول ، وفى الأمور المالية من بيع وشراء لآجال محدودة من شهور وسنين ، وفى تقدير الأعمار والآجال التى تقدمت ، وجاءت فى أخبار الماضين ، والتى ستكون للحاضرين .

و بعد أن ذكر أن الشمس والقمر طوع قدرته وقد جعل لها النظم الدقيقة في الحسبان ــ أردفه انتياد العوالم الأرضية له فقال :

(والنجم والشجر يسجدان) أى والزرع والشجر ينقادان لله فيما أراد . هما طبعا كما ينقاد المكلف اختيارا ، فما اختلاف تمرهما فى الشكل والهيئة واللون والمقدار والطعم والرائحة ، إلا انقياد للقدرة التى أرادت ذلك .

(والسماء رفعها ووضع الميزان) أى وجعل العالم العلوى رفيع القدر ، إذ هو مبتدأ أحكامه ، ومتنزل أوامره ونواهيه لعباده ، وسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحى على أنبيائه، وجعل نظم العالم الأرضى تسيرعل مهج العدل، فعد ل فى الاعتقاد كالتوحيد، إذ هو وسط بين إنكار الإله والشرك به ، وعدل فى السيادات والقضائل والآداب ، وعدل بين القوى الروحية والبدنية ، فأمر عباده بتركية نفوسهم وأباح لهم كثيرا من الطيبات لحفظ البدن ، ونعى عن الغلا فى الدين والإسراف فى حب الدنيا ، ومكذا ترى أن عدله شامل لكل مافى هذا العالم لايفادر الصغير ولا الكبير منه .

(ألا تطنوا فى الميزان) أى فعل ذلك لئلا تمتدوا وتتجاوزوا ما ينبنى من العدل والنَّصَفة وجرى الأمور وفق ما وُصْع لـكم من سنن الميزان فى كل أمر ، فترق شئونكم ، وتنظم أحمالكم وأخلاقكم .

ثم أكدهذا يقوله :

(وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا للميزان)أى وقوّسوا وزنكم بالمدل ، ولاتنقصو. شيثا ؛ وفي هذا إشارة إلى مراعاته في جميع أحمال الإنسان وأقواله .

والتكرير للتوصية به ، وتأكيد الأمر باستماله والحث عليه ، وقد أمر سبحانه أو لا بالتسوية ، ثم نهى عن الطفيان الذى هو مجاوزة الحد ، ثم نهى عن الخسران الذى هو النقص والبخس .

وقال قتادة فى الآية : اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يُعدُّل لك ، وأوْف كما تحب أن يوفَى لك ، فإن فى المدل صلاح الناس .

و بعد أن ذكر نصه الدالة على قدرته برفع السياء ذكر مقابلها وهو الأرض نقال : (والأرض وضعها للأنام) أى والأرض بسطها لسكنى الحيوان من كل ما له روح وفيه حياة ، لينتفع بمافى ظاهرها ومافى باطنها فى معايشه على ضروب مختلفة وأشكال لاحصر لها .

ثم فصل ما تقدم بقوله :

(فيها فاكهة) أى فيها ما يتفكه به من ألوأن الثمار طازجة ومطبوخة ومجنفة على شتى الأشكال وضروب الألوان .

(والنخل ذات الأكام) أى والنخل ذات الأوعية لثمرها حين ظهوره .

وأفردها بالذكر لكثرتها بالبلاد العربية ، وكثرة فوائدها ، لأنه ينتفع بثمارها رطبة ويابسة ، وينتقع بجميع أجزائها ، فيتخذ من خوصها السلال والزنابيل، ومن ليفها الحبال ، ومن جريدها سقف البيوت ، ويؤكل مجكّارها ، ومن ثم ذكرها باسمها ، وذكر الفاكهة دون أشجارها .

(والحب ذو العصف والريحان) أى وجميع الحبوب التى يقتات بها كالحلطة والشمير، ولها عصف من الورق على ستابلها ، وكل مشموم من النبات تطيب رائحته .

وذكر أولا الفاكهة ، لأنها للفكهة فحسب ، ثم النخل لأن تمرها فاكهة وغذاء

ثم الحب الذي عليه المعول في الغذاء في جميع البلاد ، فهوأتم نصة لموافقته لمزاج الإنسان، ومن ثم خلقه الله في سائر البلاد ، وجعل النخل في البلاد الحارة دون غيرها .

(فبأى آلاء ربكا تكذبان) أى فبأى النم المتقدمة يامعشر الثقلين من الجن والإنس تكذبان ؟ والمراد من تكذيب آلائه كفره بربهم ، لأن إشراكهم آلهتهم به فى السادة دليسل على كفرانهم بها ، إذ من حق النمم أن تشكر ، والشكر إنما يكون بعبادة من أسداها إليهم :

والتعبير (بالرب) أللاشارة إلى أنها نعم صادرة من المالك المرتبى لها الذى ينعيهما أجساما وعقولا ، فهو الحقيق بالحمد والشكر على ما أولى وأنهم ، والعبادة له دون سواه. وقد كررت هذه الآية فى واحد وثلاثين موضعا من السورة تقريرا النعمة ، وتأكيدا للتذكير بها ، فتراه عند نعمه على الخلق وفصل بين كل نعدين بما يذكرهم و يقررهم بها . وهذا أسلوب كثير الاستمال فى كلام العرب ، فترى الرجل يقول لمن أحسن إليه بنعمة وهو يكفر بها : أم تكن فقيرا فأغنيتك ، أفتكر هذا ؟ أم تكن غريانا فكسوتك؟

فكا أنه سبحانه قال: ألم أخلق الإنسان. وأعله البيان. وأجعل الشمس والقمر يحسبان. وأنوح الشجر. وأبدع الثمر. وأصمها فى البدو والحضر، لمن آمن بى وكفر. وأسقيها حينا بالمطر، وآونة بالجداول والنّهر، أفتكران ذلك أيها الإنس والجن ؟.

وقد جاء مثل هذا في أشعارهم : انظر قول مهلهل يرثى أخاه كليبا :

وهى قصيدة طويلة على هذا النسق، ولها نظائراً يضا فيرثائه ، ولولا خشية التطويل لأوردنا شيئا منها . وعدلا أي مثلا ونظيرا .

خَلَقَ الْإِنْسَان مِنْ صَلَصَالِ كَالْفَضَّارِ (١٤) وَخَلَقَ الْجَان مِنْ مَارِج مِنْ نَارِ (١٥) وَبِهُ الْشُرِقَيْن وَرَبُّ
مِنْ نَارِ (١٥) فَيْأَى آلَاء رَبَّكُمَّا ثُكَدَّبَان (١٦) رَبُّ الْشُرِقَيْن وَرَبُّ
الْمُفْرِ بَيْنِ (١٧) فَيْأَى آلَاء رَبَّكُمَا ثُكَدَّبَان (١٨) مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ
يَنْتُقِيان (١٩) يَيْنَهُا اللَّوْلُو وَالْمَرْجَانُ (٢٧) فَيْأَى آلاَء رَبِّكُما تُكذَّبان (٢٧)
يَعْمُرُجَ مِنْهَا اللَّوْلُو وَالْمَرْجَانُ (٢٧) فَيْأَى آلاَء رَبِّكُما تُكذَّبان (٣٧)
وَلَهُ الْمُوارِ الْمُنْشَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلام (٣٤) فَيَأْى آلاَء رَبِّكُما تُلاَء رَبِّكُما تُكذَّبان (٣٧)
وَلَهُ الْمُوارِ الْمُنْشَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلام (٣٤) فَيَأْى آلاَء رَبِّكُما تُلاَء رَبِّكُما تُكذَّبان (٣٠)

تفسير المفردات

الصلصال: العلين المابن الذي له صلصلة وصوت إذا نُقر ، والفخار: آخر ف وهو العلين المعلبوخ ، والجان: نوع من الجن ، وللارج: اللهب الخالص الذي لا دخان فيه ، رب المشرقين : أى مشرق الشمس صيفا وشتاء ، ورب المغربين : أى مغربيهما كذلك ، مرج البحرين : أى أرسلهما وأجراها من قواك مرجت الدابة في المرحى : أى أرسلتها فيه ، يلتنيان : أى يتجاوران وتناس سطوحهما لا فصل بينهما في رأى المين، برزخ : أى حاجز ، لا يبنيان : أى لا يبني أحدها على الآخر بالمازجة و إبطال خاصته ، والمؤلؤ : الدر المخاوف في الأصداف، والمرجان: الخرز الأحر، الجوارى : السفن السكبار، المنشات : أى المعنوعات ، والأعلام : الجبال واحدها علم وهو الجبل السالى .

المعنى الجملي

بعد أن عدد سبحانه كثيرا من النعم وكان بعضها يحتاج إلى زيادة إيضاح و بيان كخلق الإنسان ، وحساب الشمس والقمر ، وأسباب نمو الزرع والشجر ــ فصل أحوالها على الترتيب السابق .

الايضاح

(خلق الإنسان من صلصال كالفيخار) أى خلق الإنسان الأول وهو آدم عليه السلام من طين يايس له صلصلة إذا نُقرِ، وهوكالخرف الطبوخ في صلابته .

إيضاح هذا أن العلين المطبوخ مركب من العلين والحرارة التي أنضجته وسوته لتحفظ كيانه ؛ وهكذا الانسان له شهوة العلمام والشراب والترارج ، لتبقى بنيته وتدوم حياته بالمادة الأرضية التي اجتذبها النبات من الأرض، وله قوة غضبية تورثه الشجاعة والقوة ، ليحافظ مي بقائه وحياته ، و يمنع عن نفسه عاديات الكواسر ، ومهاجات الجيوش والأعداء الحيطة به من كل جانب ، وهذه القوة في الإنسان تقابل طبخ الطعام ليصير فخارا، فتماسك أجزاؤه ، ولولاها لما استطاع المحافظة على هيكله النصوب ، وحسمه المحبوب ، من الكواسر وأهل القسوة من بني الإنسان ، ولأصبح قتيلا في القاوات تأكله الطير، أو تهوى بأجزائه الربح في مكان سعيق ، كما أن الطين إذا في العاملة على عنفت وتذروه الرياح أو يذوب في أجزاء الأرض .

وقد جاء فى الكتاب الكريم عبارات مختلفة فى خلق الإنسان باعتبار مراتب الخلق ، فمرة قال إنه خلقه من تراب وأخرى قال إنه من طين لازب : أى لاصق باليد لما اختلط به من الماء ، وهنا قال من صلصال . (وخلق الجان من مارج من نار)أى وخلق الجن من النار الصافية المختلط بعضها ببعض ، فن لهب أصقر إلى أحر إلى مشوب بالخضرة ، فكما أن الإنسان من عناصر مختلفات ، فالجان من أنواع من اللهب مختلطات .

ولقد أظهر الكشف الحديث أن الضوء مركب من ألوان سبعة ، ولفظ (المارج) يشير إلى ذلك ، وإلى أن اللهب مضطرب دائمًا .

(فبأى آلاء ربكما تكذبان) ممــا أفاض عليكما فى تضاعيف خلقكما مرـــــ سوابغ النعم .

روى نافع عن ابن عمر قال : ﴿ إِن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرجمن أو قرئت عنده فقال : مالى أسمع الجن أحسن جوابا لربها منكم ؟ قالوا وما ذاك يارسول الله ؟ قال ما أنيت على قول الله (فَيِأْنُ آلاء رَ بَّكُما تُكَذَّبُانِ) إلا قالت الجن : لابشيء من نعمة ربنا نكذب » .

ولما فرغ من إيضاح خلق الإنسان شرع يوضح خلق الشمس والقمر بحسبان قال: (رب المشرقين ورب الغربين) أى رب مشرق الصيف والشتاء ومغر بهها، اللذين يترتب عليهما تقلب الفصول الأربعة، وتقلب الهواء وتنوعه، وما يلى ذلك من الأمطار والشجر والنبات والأنهار الجاريات.

(فبأى آلاء ربكا تكذبان) أى فبأى نمه من هذه النحم تكذبان ؟ أفتكران الأمطار وفوائدها ؟ أم تنكران ما لاختلاف الفصول من منافع ، فبها تختلف صنوف المزروعات من صيفية إلى شتوية ، أم تنكران ما لاختلاف الأجواء من مزايا فى تنظيم مزاج الإنسان والحيوان .

ولما ذكر نمه التي تترى على عباده فى البرأعقبها بنصه عليهم فى البحر فقال : (مرج البحرين يلتقيان . بينهما برزخ لايبقيان) أى أرسل البحر لللح والبحر المذب متجاورين متلاقيين لايبقى أحداها على الآخر ، فلا الملح يطفى على المذب فيجمله ملحاء ولاالمذب بجمل البحر الملح مثله ، فقد حجز بينهما ربهما بجاجز من قدرته ، أو بحاجز من الأجرام الأرضية ، فنرى نهر النيل بمصر بخرج من جبال الحبشة ، و يجرى شمالا حتى يصب فى البحر الأبيض المتوسط ، ولا يبغى أحدها على الآخر .

(فيأى آلاء ربكما تكذبان؟) أى فبأى هذه المنافع تكذبان؟ إذ لو بغى الملح على العذب لم نجد ماء للشرب ولا لسقى الحيوان والنبات ولم نجد ما نقتات به فنهلك جوعا ، ولو بغى العذب على الملح لم نجد ما يُصلِح الهواء و يمنع عاديات الجراثيم التى فيه .

(يخرج منهما الثؤلؤ والمرجان) وقد ثبت فى الكشف الحديث أن الثؤلؤ كما يستخرج من البحر الملح يستخرج من البحرالمذب ، وكذلك المرجان و إن كان الفالب أنه لا يستخرج إلا من الماء الملح .

(فبأيّ آلاء ربكما تكذبان) أي فبأي هذه النسم تكذبان ؟

(وله الجوارى المنشئات فى البحركالأعلام) أى وله السفن الكبار التى رُغِمَت شُرَهها فى الهواءكالجبال الشاهقة ، تجرى فى البحر بما ينفع الناس ، فتنقل المتاجر من بلد إلى آخر ، والأقوات من إقليم هى كثيرة قيه إلى آخر هو محروم منها ، و بذا يتمّ تبادل السلع، وسدّ حاجات الأمم فى أقواتها ومشاربها .

(فبأى آباد ربكما تكذبان) أى فبأى هذه النمم تكذبان _ أبخلق موادّ السفن أم بكيفية تركيمها ، أم بإجرائها في البحر بأسباب لايقدر عليها غيره سبحانه .

أى عبادى ، هل ظننتم أن مجرد الإيمان كاف لسكم فى شكر هذه النعم ، فهل خلفت أسلس والقمر والنجم والرح والحد ، والأنهار والبحمار ، والأنهار والبحمار والدر والمرجان لقوم لايمقلون ، أو خلقتها لقوم يقبلون منى النعمة ، وكيف يقبلونها دون أن يعرفوها ؟

⁽ ٨ – مراغى – السابع والعثرون)

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ (٣٦) وَيَبِثْنَى وَجْهُ رَبَّكَ ذُو الْجِلَالِ وَالْإِكْرَامِ (٣٧) فَبَأَى ۚ آلَا مَ رَبُّكُما تُكَذِّبُانِ (٢٨) يَشْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْم هُو فِيشَأْنِ (٣٩) فَبَأَى ۗ آلاء رَبِّكُما تُحَدَّبُانِ (٣٠).

تفسير المفردات

نان: أى هالك، وجه ربك: أى ذاته، ذو الجلال والإكرام: أى ذو العظمة والكبرياء، يسأله من فى السموات والأرض: أى يطلبون منه ما يحتاجون إليه فى ذواتهم حدوثا وبقاء وفى سائر أحوالهم بلسان المقال أو بلسان الحال، هو فى شأن: أى فى أمر من الأمور، فيحدث أشخاصا وبجدد أحوالا.

المعنى الجملي

بعد أن ذكر النعم التي أنعم بها على عباده فى البروالبحر ، فى السهاء والأرض أردف ذلك بيان أن هذه النعم تفنى ولا تبتى ، فحكل شىء يغنى إلا ذانه تعالى ، وكل من فى الوجود مفتقر إليه ، فهو المدبرأمره ، والمتصرف فيه ، فهو يميى قوما و يميت آخرين ، و برفع قوما و يختفض آخرين .

الايضاح

(كل من عليها فان . ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام) أى أى إن جميع أهل الأرض يذهبون و يموتون ، وكذلك أهل السموات ، ولا يبقى سوى وجه ربك الكريم ، فإنه الحى الذى لايموت أبدا .

قال قتادة : أنبأ بما خلق ، ثم أنبأ أن ذلك كله فان ، وقد ورد فى الدعاء المأثور يا حى يا قيرم ، يابديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، لا إله إلا أنت ، برحمتك نستنيث ، أصلح لنا شأنناكله ، ولا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ، ولا إلى أحد من خلقك ·

ثم وصف سبحانه نفسه بالاستفناء المطلق ، والفضل العام ، وأنه ذو الجود والكبرياء ، يعطى خلقه من النعم والإكرام ما يليق بحالهم ، ولا يحجب فضله عن مخلوق خَلقَهُ :

انظر إلى هذه النجوم الثواقب في ظلمات الليل ، ترها مشرقة ساطمة تتلاًلاً نورا تنشرح له الصدور، وتقرّبه الميون ، فتتجلى لك عظمة الخالق وكبرياؤه ، تموت الأحياء وتلك النجوم باقية ، والأرض لم تتغير على ما نشاهد ، وهذا مظهر الجلال والعظمة ، جال في النجوم ، بهجة في الإشراق ، مناظر باهرة ، أنوار ساطمة ، أجسام عظيمة ؟ أحوال تتقلب ، وأهوال تتعاقب ، والناس من بينها يخرون صعقين ، فهذا لعمرك هو الجلال والعظمة ، فسيحان الخلاق العظيم .

(فيأى آلاه ربكها تكذبان) أى فيأى هذه اللهم تكذبان ؟ فالفتاه باب اللبقاء والعمياة الأبدية ، واللهم السرمدية ، ولولا تحليل أجسامنا بالموت لتعطلت الحياة ، إذ المادة الأرضية إذا بقيت على حال واحدة كانت قواها محدودة ، لكن انبحاث العمور الكثيرة وتعاقبها جيلا بعد جيل يلبس المادة جميع العمور والأشكال و يجمل الماكم في تجدد مستمر .

انظر إلى بنى الإنسان مثلا إذا توالدوا جيلا بعد جيل ولم يمت منهم أحد، فلا تمضى إلا أجيال ممدودة حتى يكون على القدم ألف قدم ، وتعلى الأرض بالآدميين ، فلا يكذيهم حيوان أرضى ولا نبات مأكول ولا يجدون وسيلة العيش إلا أن يأكل بعضا، وثمتلى، الأرض رمما آدمية من السفّب وللخْمَصة .

والخلاصة --- إن فى الفناء نميتين : نممة الرحمة بتعاقب الأجيال ، ونعمة الخروج من سجن المادة إلى فسيح العالم الروحى وإلى المحتم بنعم آخر بعد الموت . ولماكان ما ذكر يتضمن الافتقار المتجدد إليه تعالى أوضحه بقوله :

(يسأله من فى السموات والأرض) لأن المادة دائما تلبس جديدا وتخلع قديما ، فأجسامنا وأجسام الحيوان على هذا المنوال ، فهما فى حاجة إلى بقاء الأجسام وتغذيتها وإذا انحل جسم افتقر إلى شى، يعوّض ما ذهب ، فالتغيرات المستمرة افتقار ، وهذا الافتقار مستمر فى كل لحظة ، وذلك يدعو إلى السؤال من الواهب المدهلي إما بالنطق وإما بتوجه الفس وطلبها المون والمدد والفيض من فضله .

وجماع القول — أن المادة مفتقرة إلى بقاء ما يناسبها ، فالنبات فى كل لحظة مفتقر إلى ما يبقيه من ماء وهواء ومواد أخرى ، والحيوان يطلب ما يحتاج اليه ، والإنسان يسأل ماهو فى حاجة إليه : إما سؤال حال ، وإما سؤال مقال فى كل وقت وآن .

(كل يوم هو فى شأن) فن شئونه أنه يحيى و يميت و يرزق ، و يعزّ و يذل ، وُ يمرض و يَشْفى، و يعطى و يمنع ، و ينفر و يعاقب ، و يرحم و يفضب ، الى نحوأولئك.

ومن شئونه إعطاء أهل السموات والأرض ما يطلبون منه على اختلاف حاجاتهم وتباين أغراضهم .

عن عبد الله بن منيب قال : « تلا علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقلنا يارسول الله وما ذلك الشأن ؟ قال : أن يففر ذنبا ، ويُمَرَّج كربا ، و يرفع قوما ويضع آخرين » أخرجه الحسن بن سفيان والبزاروابن جرير والطبرانى وأبو نديم وابن عساكر . وقال ابن عيينة : الدهر عند الله يومان : يوم الدنيا وشأنه فيه الأمر والنهى ، والإماتة والإحياء . ويوم القيامة وشأنه فيه الجزاء والحساب ، وسأل عبد الله بن طاهر الحسين بن الفضل عن الجمع بين هذه الآية ، وما صح من قوله صلى الله عليمه وسلم «جفة الفلم يما هوكائن إلى يوم القيامة » فقال ; شئون يبديها، لاشئون يبتديها .

(فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى فبأى هذه النعم تكذبان ؟ فحكم من سؤال

أجبته ، وكم من جديد أحدثته ، وكم من ضيف فى الحياة أرحته ، إما بصحة تُسُميده ، أو بموت من سجن المادة بخرجه .

سَنَفُرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا النَّقَلَانِ (٣) قَبِأَى ۗ آلاَ عَرَبِّكُما تُكَلَّدُ بَانِ (٣٧) يَامَمْشَرَ الْجُنَّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَعَلَّمْتُمْ أَنْ تَنْفُدُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّعَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانَفُدُوا ، لاَ تَنْفُدُونَ إِلاَ بِسُلْطَانِ (٣٣) فَبِأَى ۗ آلاَء رَبِّكُما تُكَمَّدُ بَانِ (٣٤) يُرْسَلُ عَلَيْسُكُما شُوااللهِ مِنْ أَارٍ وَتُعَاسُ فَلاَ تَنْتَصِرَانِ (٣٥) فَبِأَى آلاَء رَبِّكُما تُكَدَّبانِ (٣٦) .

تفسير المفردات

سنفرغ لكم : أى سنتجرد لحسابكم وجزائسكم يوم القيامة ، والراد التوفر على الجزاء والانتقام منهما .

قال الزجاج : الفراغ فى اللغة على ضر بين : أحدهم الفراغ من الشغل ، والآخر القصد للشيء والإقبال عليه كما هنا اه .

والثقلان : الجن والإنس كما علمت ، أن تنفذوا : أى تخرجوا ، والأقطار : الجوانب واحدها قطر، والسلطان : القوة والقهر، والشواظ : اللهب الخالص ، والنحاس: الدخان الذي لا لهب فيه ، قال النابغة الذيباني :

المعنى الجملي

بعد أن عدَّد سيحانه نماءه على عباده في الهروالبحروفي الأرض والسهاء ، ليشكروه على ما أنحم ، ويعبدوه وحده على ما أعطى وتمم ، وذكر أنهم مفتقرون إليه آناء الليل وأطراف النهار ، ثم أرشد إلى أن هذه العم لاتدوم ، بل هى إلى زوال ، فكل ماعلى وبا الرض سيقنى ، وتبدل الأرض غير الأرض والسموات نبههم إلى أنه فى يوم القيامة سيلتى كل عامل جزاء ماعل، وثواب ماا كتسب، ولامهرب حيثنذ من المقاب، ولا سبيل إلى الامتناع منه ، وسيكون جزاء المشركين به الماصين لأوامره ، نارا تلفل لايصلاها إلا الأشقى الذى كقر بر به وكذب برسله ، فاستمدوا لهذا اليوم قبل أن تندموا ، ولات ساحة مندم .

الايضاح

(سنفرغ لسكم أيها الثقلان) أى سنقصد لحسابكم ومجازاتكم على أعمالكم ، وهذا وميد شديد وتهديد من الله لسباده ، كما يقول القائل لمن يهدده : إذا أتفرغ لك : أى أقسد قصدك .

هذا، و إن شأن الآخرة ماهو إلا شأن من الشئون ، فلا بشفله شأن عن شأن وهو القائل : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ ۚ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ بَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَسَكُونُ ﴾ والقائل : ﴿ وَمَاأَمْرُ ۖ نَا إِلاَّ وَاحِدَةٌ كَلَفْحِرٍ بِالْبَصْرِ ﴾ .

(فَيَاى آلاء ربَكَمَا تَكَذَبان) أى فبأى نم ربكما تَكذبان ياممشر الثقلين ، ومن جلتها التنبيه إلى ما ستلقونه من الجزاء في هذا اليوم ، تحذيرًا ثما سيؤدى إلى سوء الحساب، وشديد العقاب.

ثم ذكر أنه لامهرب في هذا اليوم من جزاء كل عامل على عمله فقال :

(يامعشر الجن والإنس إن استطمتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا) أى إن قدرتم أن تخرجوا من جوانب السموات والأرض هار بين من عقاب الله ، فارَّين من عذابه فافعاوا، والمراد أنكم لاتستطيعون ذلك ، فهو محيط بكم لاتقدرون على الخلاص منه ، فأينا ذهبتم أحيط بكم . ثم بين السبب في عدم إمكان الموب فقال:

(لاتنفذون إلا بسلطان) أى إن المهرب إعا يكون بالقوة والقهر ، وأتَّى احكم بهما ؟ ويمن تستمدونهما وأتَّم لاتجدون إذ ذاك حولاً ولا طولاً ؟

(فيأى آلاء ربكها تكذبان) ومن جلتها النصة الحاصلة بالتحذير والتهديد ، فإنها تزيد المحسن إحسانا ، وتكف المسىء عن إساءته ، مع أن من حذركم وأنذركم فادر على الإيقاع بكم دون مهلة ، والمفو عن المذنب مع كال القدرة عليه من أجل النعم التي يسديها ألله إلى عباده .

ثم بين السيب في طلب المهرب فقال:

(يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران) أى يصب عليكما ألوان من النيران ، فمن لهب خالص يضى؛ كضوء السراج ، إلى نارمختلطة بالدخان، فلاتستطيمان المهرب منها ، بل يسوقـكم إلى الحشر صوقا .

(فبأى آلاء ربكما تكذبان ؟) أى فبأى هذه النصم تكذبان ، فإن التهديد لطف والتمييز بين المطيع والعاصى بالإنمام على الأول والانتقام من الثانى ، من أجلّ نعم الإله القادر على جزاء عباده .

فَإِذَ الْشَقَّتِ السَّمَاءِ فَكَا نَتْ وَرْدَةً كَا لَدُهَانَ (٣٧) فَبِأَى ۗ لَا مِرَ بَّكَمَا ثَكَدَّ بَانُ (٣٨) فَيَوْمَنْذِ لا يُشَالُ عَنْ ذَنْهِ إِنْسُ وَلاَ جَانُ (٣٨) فَيَوْمَ لَكَدَّ بَانَ (٣٨) فَيَوْمَ لَنَ الْمُجْرِمُونَ سِيماَهُمْ فَيُوْخَذُ بَالنَّوَ الْمِي وَالْأَقْدَامِ (٤١) فَيَأَى ۗ اللَّهْ رَبُوكُما تُكَذَّبَانِ (٤٢) هَذِه بِالنَّوَامِي وَ الْأَقْدَامِ (٤١) فَيَأَى ۗ اللَّهْ رَبُوكُما تُكذَّبَانِ (٤٢) هَذِه جَهَمَّ اللَّهِ يُعَلِّمُ وَلَا اللَّهُ مِنُونَ (٤٢) يَطُوفُونَ يَبْنَهَا وَبَيْنِ حَمِيمٍ مَنْ (٤٤) وَيَعْمَ مَنْ اللَّهُ وَبَيْنِ حَمِيمٍ اللَّهُ وَلَا يَكُذُ بَانِ (٤٤) .

تفسير المفردات

انشقت: تصدعت، وردة: أى كالوردة فى الحرة، والدهان: مايدهن به: أى كانت مذابة كالدهان، والسيا: العلامة، والنواصى: واحدها ناصية وهى مقدم الرأس، والأقدام: واحدها قدم، وهى قدم الرجل المعروفة، والحيم: الماء الحارّ، وآن: أى متناه فى الحرارة لا يستطاع شر به من شدة حرارته .

المعنى الجملي

بعد أن عدد عرت قدرته نماه على عباده ، وما يجب من شكرهم عليها ، ثم أرشدهم إلى أن هذه النعم لا يقاء لها ولا ثبات ، ثم ذكر أن الناس محاسبون على الصغير والحبير من أعالهم ، وسيلقون الجزاء عليها ، ولا مهرب حينئذ منها ، ولا نصير لهم يتقذم مما سيحل بهم من العذاب — ذكرهنا أنه إذا جاء ذلك اليوم اختل نظام العالم ، فتنصد ع السموات ، ويحمر لوبها ، وتصير مذابة غير متماسكة ، كالزيت ونحوه مما يدهن به ، ويكون للمجرمين سيئذ علامات يمتازون بها عن سواه ، فيتعرفهم الرائي لهم دون حاجة إلى سؤال نكالا وخزيا لهم ، ثم يجرون إلى جهم من نواصيهم وأرجاهم ، ويقال لهم تو بيخا وتقريعا : هذه جهم التي كنتم تسكذ بون بها ، ويُذَقّل بهم من جهم إلى ماه وأشد منه .

الإيضاح

(فإذا انشقت السهاء فسكانت وردة كالدهان) أى فإذا جاء يوم القيامة تصدعت السموات واختلت نُظُمها ، وتبعثرت أجرامها وكواكبها عن مداراتها ، واحمر لومها وأذيبت حتى صارت كأنها الزيت ونحوء مما يدهمن به .

ونحو الآية قوله : « إِذَا السَّمَاهِ انْفَطَرَتُ · وَ إِذَا الْسَكُوَاكِبُ انْبَــَثَرَتْ · .

وقوله : « إذَا السَّمَاء انْشَقْتْ وَأَذِنَتْ يَرَبُّهَا وَحُفَّتْ » وقوله : « وَانْشَقَّتِ السَّمَا هَ فَهِيَ يَوْمَنَاذِ وَاهِيَّهُ " » .

والخلاصة — إنها تذوب كما يذوب دردئ الزيت والفضة حين السبك ، وتتلوّن كما تتلون الأصباغ التي يدّ هن بها ، فتارة تسكون حراء وأخرى صفراء وثالثة زرقاء .

(فبأى آلاء ربكما تكذبان) فإن الإخبار بنحو ما ذكر مما يزجر عن الشر ، فهو لطف ، ونعمة أنما نعمة .

(فيومئذ لايسأل عن ذنبه إنس ولا جان ؑ) لأسهم يعرفون بسياهم حيمًا يخرجون من القبور ويحشرون إلى الموقف .

ونحو الآية قوله تعالى: « هَذَا يَوْمُ لاَ يَنْطِيْمُونَ ، وَلاَ يُؤُذَنُ ۚ لَمُمْ فَيَمَّذَذِرُونَ ﴾ شم يسألون بمدثذ كما يدل على ذلك قوله: « فَوَرَبَّكَ لَنَسْأَلَنَهُمْ أَجْمَعِينَ . حَمَّا كا نُوا يَتْمُلُونَ » .

(فيأى آلاء ربكما تكذبان ؟) أى فيأى هذه النمم تكذبان ، فإن تخويف الحجرم نعمة عليه ، حتى يرتدع عن ذنبه ، ويئوب إلى رشده ، ويتوب إلى ربه .

ثم ذكر السبب في عدم سؤال الإنس والجان عن ذنوبهم فقال:

(يعرف الحجرمون بسياهم فيؤخذ بالنواسى والأقدام) أى يعرف الحجرمون حينئذ بعلامات يمتازون بها عن سواهم ، فلاحاجة حينئذ إلى السؤال والجواب ، لأن السية ميزت كل مجرم بنوع مجرَّمه .

ولقد اهتدى الإنسان بعقله إلى فوائد هذه العلامات فى الدنيا، فأنشأت الحسكومات إدارات خاصة لعلامات المشتبه فى سلوكهم ومعتادى الأجرام، فتأخذ إبهاماتهم وتحفظها فى أضايير خِصِّيمكى بهم ، ولسكل امرى خطوط فى إبهامه لانشابه خطوط غيره فيه ولا بحصل فيها النباس، فتى أحدث أحدم حدثا وجاء بجُرْم روجع مِلَّهُ الخاص، واستخرجت صورة إبهامه من ملفه ، وطبقت على الصورة الخارجية ولاتى فى الحماكم ما يستحقه من عقاب .

والخلاصة - إن لكل امرى أحوالاً تخصه فى جسمه وعقله وأخلاقه ، يعرف الناس منها الآن قليلا ، وبقية علمها عند الله 'يُمْيِها ملائكته يوم الثيامة فيعرفون المجربين بها .

ثم تسجمهم لللائكة تارة بأخذ النواصى ، وأخرى بأخذ الأقدام ، روى عن الضحاك « أن لللك يجمع بين ناصية أحدهم وقدميه في سلسلة من وراء ظهره ، ثم يكسر ظهره ويلقيه في النار ، وقيل : تأخذ الملائكة عليهم السلام بعضهم سحبا بالناصية ، و بعضهم سحبا بالقدم ، ولا تجزم بشىء من ذلك إلا بالنص القاطع .

وهذا الوضع معهم سبيل من سبل الإهانة والإذلال والنكال .

(فبأى آلاء ربكما تكذبان) يقال هنا مثل ما سلف حذو القُذَّة بالقَدَّة .

(هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون . يطوفون بينها و بين حميم آن) أى و يقال لهم على سبيل التأنيب والتو بيخ : هذه جهنم التي كنتم تسكذبون بها فى الدّنيا ، فهأ تم الآن قد شاهدتموها ورأيتموها رأى المين ، فذوقوا عذابها واشر بوا من الحيم الذي يقطع الأمعاء والأحشاء فائتم بين الجعم والحيم .

والخلاصة – إنهم إذا استفائوا من النارجيل عذابهم الحيم الآنى الذى صاركالمهل (دردىء الزيت : أي عِكره) .

ونحو الآية قوله : ٥ إذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ والسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ . فِي الْخُومِمِـ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ » .

(فبأى آلاء ربكما تكذبان) يقال هنا مثل ما قيل فيما سلف.

وَ لَمَنْ خَافَ مُقَامَ رَبِّهِ جَتَّانِ (٤٩) فَيِأَى الْآوَ رَبَّكُمَا تُكَذَّبَانِ (٤٧) فَيهِما عَيْمَانِ قَوْمِها مَيْمَانِ قَوْمِها مَنْ لَكَذَّبَانِ (٥١) فَيهِما عَيْمَانِ تَحْدِيانِ (٥٠) فَيهُما مَنْ كُلُّ فَا كَهِدَّ بَانِ (٥٠) فَيهِما مِنْ كُلُّ فَا كَهِدَ رَبِّكُمَا تُكَذَّبَانِ (٥٠) مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشِ بَعَانُهُمَا مِنْ إَسْتَبْرِقَ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانِ (٥٥) مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشِ بَعَانُهُما مِنْ إَسْتَبْرِقَ وَجَنَى الْجَنَّتِينِ دَانِ (٥٥) مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشِ بَعَانُهُم مِنْ اللهَ عَلَى فُرُشِ مَكَانُهُم وَلا بَعَلَمُ اللهُ وَلا مَنْ اللهُ وَلا مَنْ اللهُ وَلا اللهِ مَانُ (٥٥) فَيهِنَ قَامِرَاتُ الطَّرْفَ لَمْ يَطْمِثُهُنَّ إِنْ اللهِ قَبلَهُمْ وَلا جَانُ (٥٥) مَا أَمِنَ اللهَافُوتُ مَانُ (٥٥) مَا أَمَّلَ اللهَافُوتُ وَالْمُرْجَانُ (٥٥) مَا مُؤَمِّلُ الْهَافُوتُ وَالْمُرْجَانُ (٨٥) مَا مُؤَمِّلُ الْهَافُوتُ وَالْمُرْجَانُ (٨٥) مَا مُؤَمِّلًا الْهَافُوتُ وَالْمُؤْمِنُ أَنْ اللهُ وَرَاءُ الْإِدْسَانِ وَالْمُؤْمِنَ اللهَافُوتُ مَانُ اللهُ الْمُؤْمِنَ الْمَانُونُ وَاللهُ عَالَهُ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ اللهُ وَمِنْ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنُ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَ اللهُ الْمُؤْمِنَانِ (١٦٥) مَلْ مُؤْمِنَانُ (١٦) مَنْ مَنْ مُؤْمِنَانِ (١٦٥) مُلَمَّانِ وَالْمُؤْمِنَانِ (١٦٤) .

تفسير المفردات

الخوف فى الأصل : توقع المكروه عند غلهور أمارة مظنونة أو محققة ، وضده الأمن ؛ و براد به هنا الكفّ عن الممامى مع فعل الطاعات ، ومقام ر به : أى قيامه عليه واطلاعه على أعاله ، جنتان : أى جنة روحية لقلبه ، وجنة جسانية على شاكلة ما على فى الدنيا ، وقيل إنهما مزلان ينتقل بينهما لتتوافر دواعى لذته ، وتظهر آثار كرامته ، ذواتا : مثنى ذات بمعنى صاحبة ، والأفنان : الأنواع واحدها فن ت : أى ذواتا أنواع من الأشجار والخمار ، زوجان : أى صنفان رطب ويابس ولا يقصر يابسه عن رطبه فى الفضل والطيب ، والقرش : واحدها فراش ، والبطائن : واحدها بطانة ، والإستبرق : الديباج أى الحرير التنفين ، والجغيم : الثمر ، دان : أى قريب بناله القائم والمقاعد والمضطبع ، فاصرات الطرف : أى نساء يقصرن أبصارهن على أزواجهن

لايتظرن إلى غورهم، لم يطمئهن : أى لم يمسمهن ، وأصل الطمث : خروج اللهم.، ويراد به قر بان النساء ،كأنهن الياقوت : أى فى الصفاء، والمرجان : أى صفار اللؤلؤ فى البياض.

المعنى الجملي

بعد أن ذكر ما براه المشركون بربهم ، والماصون لأوامره ونواهيه من الأهوال ، من إرسال الشواط من النار عليهم ، ومن أخذهم بالنواسى والأقدام ، إهانة لم واحتقارا ومن التنقل بهم بين النار والحيم الآبى الذى يشوى الوجوه — ذكر هنا ما أعده من النعيم الروحى والجسمانى لمن خشى ربه ، وراقبه فى السر والعلن ، فن جنات متشابهة المثار والقواكه تجرى من تحتها الأنهار ، جناها دان لمن طلبه وأحب نيله ، بجلس فيها على فرش بطائنها من الديباج ، ومن نساء حسان لم يقرب منهن أحد لامن الإنس ولامن الجن ، وهن كالياقوت صفاء واقاؤلؤ بياضا ، وذلك كفاء ما قدموا من صالح الدمل ،

الايضاح

(ولمن خاف مقام ربه جنتان . فبأى آلاء ربكها تكذبان؟) أى ولمن خشى ربه وراقبه فى أعماله ، وأيقن بأنه مجازيه عليها يوم العرض والحساب ، يوم تجزى كل نفس بما كسبت ، فإذا هو هم بمصية ذكر الله وأنه عليم بسره ونجواه ، فتركها مخافة عقابه ، وشديد حسابه ، فقعل الخير وأحب الخير الناس — جنتان : جنة روحية تصل به إلى حظيرة القدس ، وجال لللكوت ورضا الله عنه ﴿ وَرِضُو َ انْ مِنَ اللهِ أَ كُبرُ ﴾ وجنة جمائية بمقدار ما عمل فى الدنيا من خير ، وقدم من صالح عمل ، فبأى نعم ربكها

إيها الثقلان تكذبان ، فإثابته الحسن منكم بما وصف، وعقابه العاصى بما عاقب من النعم المظمى ، وللغن الكبرى .

(ذوانا أفنان . فبأى آلاء ربكها تكذبان) أى ذوانا أنواع وألوان من الأشجار والنمار من توقيم والمنار من الأشجار والنمار من توقيم « افتن فلان في حديثه إذا أخسذ فى فنون منــه وضروب مختلفة ، والمتنوقون فى الدنيا يتنقلون من فاكمة إلى أخرى فيكون ذلك أدعى إلى زيادة اللذة ، وأكثر شهوة للطمام ، كاقال فأكلهم :

ومن كل أفنان اللذاذة والصَّبا للموتُ به والعيشُ أخضر ناضرُ

(فيهما عينان تجريان . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى فيهما عينان تسرحان وتسقيان تلك الأشجار والأغصان ، إحداها يقال لها التسنيم ، والأخرى السلسبيل قاله الحسن البصرى . وقال أبو بكر الوراق : تجريان لمن كانت عيناه في اللدنيا تجريان من مخافة الله عزوجل ، فتجريان في كل مكان شاء صاحبهما وإن علا مكانه ، كما تصعد المياه في الأشجار في كل غصن منها وإن زاد علوها .

(فيهما من كل فاكه زوجان . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى فيهما من كل فاكه صِنْفان : رطب و يابس ، لاينقص أحدهما عن الآخر لذة وطيبا ، بخلاف تمار الدنيا فإن الطازج فيها ألد طمعا وأشهى مأكلا .

و بعد أن ذكر طمامهم ذكر فراشهم فقال :

(متكثين على فرش بطائنها من إستبرق) أى مضطبعين على فرش بطائنها من الديباج الفليط ، و إذا كانت هذه حال البطائن فما ظنكم بالظهائر ؛ ومن ثم روى عن ابن مسمود أنه قال : أخبرتم بالبطائن ، فكيف لو أخبرتم بالظهائر ؟ وقيل لسميد بن جبير: البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال : هذا بما قال الله فيه « فَلَا تَمْكُمُ نَفُسْ مَا أَخْفَى كُمْ مِنْ قُرَّةً أَعْمُنِ » و بمثله قال ابن عباس .

وفى هذا دليل على شرف هذه الفرش، وتمتع أهلها بالثواب العظيم، والنميم المقيم. وإنسيم المقيم. وإنسيم المقيد و إنماذكر الانسكاء، لأنه هيئة تدل على صمة الجسم، وفراغ القلب، إذ العليل لايستطيع أن يستلقى أو يستند إلى شيء، وهو مشغول الفلب يتحرك تحرك المحضر.

(وجنى الجنتين دانر . فبأى آلاء ربكها تكذبان) أى وثمرها قريب منهم متى شاءوا ، ونحو الآية قوله : ﴿ قَطُونُهَا دَانِيَةٌ ﴾ وقوله : ﴿ وَدَانِيَةٌ عَلَيْهُمْ ظِلاَ لُهَا وَدُنَّاتَ قُطُونُهَا تَذْلِيلاً ﴾ فهى لاتمتنع بمن أرادها ، بل تنحط إليه من أغصانها .

ثم ذكر أوصاف النساء اللواتي يمتمون بهن فقال :

(فيهن قاصرات الطرف لم يطعثهن إنس قبلهم ولا جان . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى فى تلك الجنات نساء غضيضات الطرف عن غير أزواجهن ، فلا ير ين شيئا فيها أحسن منهم ، وهن أبكار لم يمسمهن أحد قبل أزواجهن لامن الجن ولا من الإنس .

(كأنهن الياقوت والمرجان ، فبأى آلاء ربكها تكذبان) أى كأنهن الياقوت صفاء وصفار الذاذ بياضا .

أخرج عبد الرزاق وعبد بن ^{بر}حميد وابن جرير عن قتادة أنه قال فى الآية : فى صفاء الهاقوت وبياض الثؤاؤ .

ثم بين السبب في هذا الجزاء فقال:

(هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ، فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى ما جزاء الإحسان في الصل إلا الإحسان في للثو بة .

ونحو الآية قوله : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا اللَّهْ فَى وَزِيَادَة ﴾ .

وعن أنس بن مالك قال : ﴿ قرأ رسول الله صلى الله عليمه وسلم : هَلْ جَزَاهِ

الْمُحْسَانِ إِلاَّ الْمُحْسَانُ ، وقال : هل تدرون ما قال ربكم ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : ما جزاء من أنست عليه بالتوحيد إلا الجنة » أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهتي ، وروى عن ابن عباس « هل جزاء من قال : لا إله إلا الله في الدنيا إلا الجنة . في الآخرة ؟ » .

وَمِنْ دُونِهِما جَنَّنَانَ (۱۲) فَيلِّى آلَاهِ رَبِّكُما تُسَكَدُ بَانَ (۱۳) مُدْهَامْتَانَ (۱۲) فَيهِما عَيْنَانِ نَشَاخَتَانِ (۱۲) فَيلِّى أَنِّ كَا اللهِ رَبِّكُما تُكَدُّ بَانِ (۱۲) فِيهِنَ خَيْرَاتُ حِسَانٌ (۷۰) فَيلًى آلَاءِ رَبِّكُما تُكَدُّ بَانِ (۱۷) حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الخَيامِ (۷۷) فَيلًى آلَاءِ رَبِّكُما تُكَدُّ بَانِ (۱۷) مَانَّ (۱۷) فَيلًى آلَاءِ رَبِّكُما تُكَدُّ بَانِ (۱۷) مُثَلِّينَ عَلَى وَقُرقَ فَحُدْرٍ وَعَقْرِيً وَمِينَ وَمُرفَ خُدْرٍ وَعَقْرِيً وَمِينَ اللهِ وَالْكَاءِ رَبِّكُما تُمَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَوْرَف خُدْرٍ وَعَقْرِيً وَمِينَ عَلَى وَقُرق فَحُدْرٍ وَعَقْرِيً وَعَلَيْكُونَ اللهُ رَبِّكُما تُمَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَانُولُ اللهُ مَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَانِّ (۱۷۷) فَيلُولُ اللهُ مَانِّ (۱۷۷) فَيلًى مَانُولُ اللهُ مَالْمُؤْنَ (۱۷۷) فَيلُولُ وَالْمُؤْنَ (۱۷۷) فَيلًى مَانِّ مُنْ اللهِ مُراعِ (۱۷٪) فَيلًى مَانُولُ اللهُ مَانُولُ اللهُ مَانُولُ اللهُ مَانُولُ مُنْ اللهُ اللهُ مَانِّ مُنْ اللهُ ا

تفسير المفردات

ومن دونهما: أى من وراثهما وأقل منهما، مدهامتان: أى خضراوان بسواد ؛ لأن الخضرة إذا اشتدت ضربت إلى السواد من كثرة الرى بالماء ونحوه، نضاختان: أى فوارتان بالماء، والنضخ: فوران الماء، حور واحدتهن حوراء: أى بيضاء . قال إن الأثير: الحوراء هى الشديدة بياض المين والشديدة سوادها، خيرات: أى خيرات بالتشديد فحقف كما جاء فى الحديث « هينون لينون » ، مقصورات فى الخيام : أى مخدرات ، يقال امرأة قصيرة ومقصورة : أى محدرة ملازمة بيتها لاتطوف فى الطرق . قال قيس بن الأسلت :

وتكسل عن جاراتها فيزرنها وتعتلُّ من إتيانهن فتُمُذَّر

والخيام: واحدها خيمة وهى أربعة أعواد تنصب وتسقف بشىء من نبات الأرض، وما يتخذ من شعر أو وبر فهو خباء، والرفرف واحده رفرفة: وهى الوسادة (الحداة) أو ما تدلّى من الأسرة من غالى النياب، والعبقرى : منسوب إلى عبقر ترخم المرب أنه بلد يسكنه الجن ويسندون إليه كل شىء مجيب، والمراد العجيب النادر لموشى من البسط، تبارك اسم ربك: أى تقدس وتنزه ربنا الذى أفاض على عاده نعه.

المعنى الجملي

هذا تتميم لوصف الجنات بمسا يشوق الراغبين فيها ، ليعملوا ما يوصلهم إليها ، و رُ شِي ربهم عنهم ، يوم لاينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

الايضاح

(ومن درمهما جنتان . فبأى آلاء ربكما تكذبان . مدهامتان . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى ومن وراء هاتين الجنتين وأقل منهما فضلا جنتان تنبتان اللبات والرياحين الخضراء التي تضرب إلى السواد من شدة خضرتها ، لكثرة الرى ، وأما الجنتان السابقتان ففيهما أشجار وفواكه ، وفرق مابين الحالين ، فبأى هذه النعم تكذبان وهي نمم واضحة لاتجحد ولا تنكر به

قال الحسن : الأوليان السابقين والأخر بان التابعين لهم .

وعن أبي أيوب الأنصارى قال : « سألت النبي صلى الله عليــه وسلم عن قوله مدهامتان؟ قال : خضراوان » أخرجه الطبراني وابن مردويه · (فيهها عينان نضاختان. فبأى آلاء ربكما تكذبان) النضح كالرش فهو دون الجرى، ومن ثم قال البَرَاء بن عازب فيما أخرجه عنه ابن للنذر وابن أبى حاتم : « السينان اللتان تجر بإن خير من النضاختين » .

أى فيهما هينان تفوران بالماء . وقال مجاهد : نصّاختان بالخيروالبركة •

(فيهما فاكمة ونخل ورمان · فبأى آلاء ربكا تكذبان) خص النخل والرمان مع دخولها فى الفاكمة ، تغييما إلى مالها من ميزة عن غيرهما من الفواكه ، لأنهما يوجدان فى الخريف والشتاء ، ولأنهما فاكمة و إدام ، وقد جاء مثل هذا فى قوله تعالى : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلُوَ التِي الصَّلَوَ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى » وقوله : « ومَلاَرْتُكْتِهِ ورُسُلِهِ وجِيْرِيلَ ومِيْرِيلَ » .

(فسهن خيرات حسان . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى فى تلك الجنات نساء خيّرات الأخلاق ، حسان الوجوء .

روى الحسن عن أمه عن أم سلمة قالت : « قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله أخبرنى عن قوله تمالى خيرات حسان ؟ قال : خيّرات الأخلاق حسان الوجود » .

وقال الرازى : فى باطنهن الخير ، وفى ظاهرهن الحسن . وروى أن الحور يغنّين : نحن الخيرات الحسان ، خلقن لأزواج كرام .

(حور مقصورات فى الخيام . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أى وهؤلاء الخيرات الحسان واسمات الميون مع صفاء البياض حول السواد، محبوسات فى الحجال، فلسن يطوّافات فى الطرقات ، والعرب بمدحور النساء الملازمات للبيوت للدلالة على شدة الصيانة .

(لم يطمئهن إنس قبلهم ولا جان . فبأى آلاه رَبُّكَا تَكَذَبَان) تقدم الكلام في نظيره قبل .

(۾ -- مراغي -- السابع والعشرون)

(متكثين على رفرف خضر وعبقرى حسان . فبأى آلاء ربكما تكذبان) أي وهم يتكثون على ثياب ناعمة وفرش رقيقة النسج من الديباج ، ووسائد عظيمة ، و بسط لها أطراف فاخرة ، غاية في كال الصنعة وحسن النظر ·

(تبارك اسم ر بك ذى الجلال والإكرام) أى تعالى ربك ذو الجلال والعظمة والشكريم على ما أنعم به وتفضل من نعم غوال ، ومنن عظام .

وهذا تعليم منه لعباده بأن كل هذا من رحمته ، فهو قد خلق السياء والأرض والجنة والنار ، وعذَّب العاصين ، وأناب للطيمين ، وآتاهم من فضله ما لاعين رأت، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر .

سورة الواقعة

هى مكية إلا قوله : « أَ فَهِلْذَا الخَدِيثِ أَ نَمْ مُدْهِنُونَ . وَتَجْمَلُونَ رِزْفَكُمْ ۗ أَشِّكُمُ تُكَذَّبُونَهُ فدنية ، وآبها ست وتسعون ، نزلت بعدطه .

ووجه مناسبتها ما قبلها :

- (١) أن في كل منهما وصف القيامة والجنة والنار ٠
- (٣) أنه ذكر فى السورة السابقة عذاب المجرمين ونعيم المتقين ، وفاصل بين جنتى بعض المؤمنين وجنتى بعض آخر منهم ، و بين هنا انقسام المسكلفين إذذاك إلى أصحاب مسئة وأصحاب مشأمة وسابقين .
- (٣) أنه ذكر في سورة الرحمن انشقاق السهاء، وذكر هنا رج الأرض، فكأ نُ السورتين لتلازمهما واتحادها موضوعا سورة واحدة مع عكس في الترتيب ، فقد ذكر في أول هذه ما في آخر تلك، وفي آخر هذه ما في أول تلك.

بِسُمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَمَتِ الْوَاقِمَةُ (١) لَيْسَ لِوَقْمَتِهَا كَاذَيْةُ (٢) خَافِضَة رَافِمَةُ (٣) إِذَا وَقَمَتِ الْجِبَالُ بَسًا (٥) فَكَانَتْ هَبَاء مُنْبَقًا (٢) وَكُنتُمْ أَرْوَاجًا الْكَرْنَةُ (٧) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَةِ (٨) وَأَصْحَابُ الْمَيْمَةِ (٨) وَأَصْحَابُ الْمَيْمَةِ (٨) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (١٠) أَو السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ (١٠) أَو النَّا اللَّهِ أَنْ السَّابِقُونَ (١٠) أَو النَّا اللَّهِ (١٠) .

تفسير المفردات

وقعت : حدث ، والواقعة القيامة ، لوقعتها : أى لوقوعها ، كاذبة : أى كذب ، ورجت: زلزلت وحركت تحريكا شديدا بحيث ينهدم مافوقها من بناه وجبال ، وبست ؛ أى فنتت وصارت كالسويق الملتوت ، من قولهم بس فلان السويق : أى لقه ، وهباه : أى غبارا ، منبئا : أى متفرقا ، أزواجا : أى أصنافا . قال الراغب : الزوج يكون لكل من القرينين الذكر والأثنى في الحيوانات المتزاوجة ، ولكل قرينين منها ومن غيرها كالحف والنمل ، ولكل ما يقترن بآخر عائلا له أو مضادا اه والميمنة ناحية الهين ، والمشأمة ناحية الشمال ؛ والعرب يتيمنون بالميامن و يقشاهمون بالشهائل ، والمراد أصحاب المرتبة السنية الرفيمة القدر، والسابقون: هم الذين سبقوا إلى الحيرات في الدنيا، والمتربون: هم أذربهم .

المعنى الجملي

حين تقع الواقمة و يجيء يوم القيامة لا تكذب نفس على الله فتنكره ، إذ يحمقى بالماينة وشهد كل أحد ، أما في الدنيا فيما أكثر النفوس المكذبة به ، المنكرة له ، لأنهم لم يذوقوا العذاب كما عاينه للعذبون فى الآخرة .

ثم وصف هذه الواقعة بأنها تخفض أقواما وثرفع آخرين ، وأن الأرض حينئذ تزازل فيندك ما عليها من جبال وأبنية ، وأنالجبال تتفتت وتصير كالفبار المنتشر في الجوء وأن الناس إذ ذاك ينقسمون أفواجا ثلاثة : أصحاب المهمنة وأصحاب المشأمة والسابقون .

الأيضاح

(إذا وقست الواقعة - ليس لوقعتها كاذبة) أى إذا قامت القيامة لايكون لوقعتها ارتداد ولا رجمة كالحلة الصادقة من ذى سطوة قاهر قاله الحسن وقتادة ؟ وقد يكون المغى ــ ليس فى وقت وقوعها كذب ، لأنه حتى لاشبهة فيه .

ثم هوَّل شأنها وعظم أمرها فقال :

(خافضة رافحة)أى هى خافضة لأقوام ورافحة لآخر بن قاله ابن عباس ، إذ الوقائم المظهمة شأنها الخفض والرفم كما يشاهد فى تهدل الدول من ذل الأعزة وعزّ الأذلة .

وفى هذا إيماء إلى ما يكون يومثذ من حط الأشقياء إلى الدكات ، ورفع السمداء إلى درجات الجنات ، ومن ثم قال عمر من الخطاب رضى الله عنه : خفضت أعداء الله إلى النار ، ورفعت أولياء إلى الحنة .

(إذا رجت الأرض رجا) أى إذا وقعت الواقعة تزلزل الأرض زلزالا وتضطرب اضطرابا شديدا طولا وعرضا ، فتندك الحصون والجبال ، وتهدم البيوت والصياصى : قال الربيع بن أنس : ترج بما فيها كرج الفرابال بما فيه .

ونحو الآية قوله تعالى: ﴿ إِذَا زُلْزِ لَتِ الْأَرْضُ زِلْزَا لَهَا ﴾ وقوله: ﴿ رَأَيْهَا النَّاسُ انتَّوا رَبُّكُمُ ۚ إِنَّ زَلْزَلَةُ السَّاعَة نَبَى ۚ عَظِيرٌ ﴾ . (و بست الجبال بسًا) أى وتفتت الجبال تفتتا ، وصارت كشيبا مهيلا بعد أن كانت شامخة .

(فــكانت هباء منبثا) أى فصارت كالهباء المنبث الذى ذرّته الريح وفرقته . وقال قتادة : صارت كييس الشجر الذى تذروه الرياح .

والخلاصة -- إن الجبال تزول عن أماكنها حينثذ، وتنسف نسفا، وتكون كالعهن المنفوش ·

(وكنتم أزواجا ثلاثة) أى وصرتم أصنافا ثلاثة ، وكل صيف يذكر أو يوجد مع صنف آخر يسمى زوجا كالمينين والرجلين ، فسكل منهما يسمى زوجا ، وهما مما زوجان ، فهاهنا أزواج ثلاثة لا زوجان .

ثم فصل هذه الأزواج فقال :

(فأسحاب الميمنة ما أسحاب الميمنة) أى فأسحاب الميمنة الذين يأخذون كتمهم بأيمانهم ، أي شيء هم في حالهم وصفتهم وسعادتهم ؟ والمراد أنهم في حال هي الغاية في الحسن والسكال .

ولا يختى مافى هذا من تفخيم شأنهم ، وتعظيم أمرهم ، وأنهم بلغوا حدا لايقدر قدره من السعادة .

(وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) أى وأسحاب المشأمة الذين يؤخذ بهم ذات الشيال إلى النار، أى شىء هم فى حالهم ؟ والمراد أنهم بلغوا الفاية فى سوء الحال ?

وقال المبرد : أسحاب الميمنة أصحاب التقدم ، وأصحاب المشأمة أسحاب التأخر ، والعرب تقول اجمانى فى يمينك ، ولا تجملنى فى شمالك ، أى اجمانى من المتقدمين ولا تجمعانى من المتأخر بن اه .

. أخرج أحمد عن معاذ بن جبل ﴿ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية ثم قيض بهديه قبضتين وقال هذه في الجنة ولا أبالى وهذه في النارولا أبالي ﴾ . (والسابقون السابقون) أى والسابقون الذين يتقدمون غيرهم إلى الطاعات -هم الذين اشتهرت أحوالهم، وعرفت فخامة أمورهم، وقد يكون المعنى والسابقون إلى
طاعة الله تعالى هم السابقون إلى رحمته سبحانه، فن سبق فى هذه الدنيا إلى فسل الخير
كان فى الآخرة مر السابقين إلى دار الكرامة، ظالجزاء من جنس الممل وكما
تدين تدان.

وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أندرون من السابقون إلى ظل الله يوم القيامة؟ قالوا الله ورسوله أعلم ،قال : الذين إذا أعْطُوا الحق قبلو، ، وإذا سئلوه بذلو، ، وحكموا للناس كحكمه لأنفسهم » أخرجه أحمد .

(أولئك المقر بون . فى جنات النصيم) أى أولئك المتصفون بذلك الوصف الجليل (السبق) هم الذين نالوا حظوة عند ربهم ، وهم فى جنات النصيم ، يشتعون فيها بما لاعين رأت ، ولا أذن سمست ، ولا خطر على قلب بشر .

أُمَّلَةٌ مِنَ الْأُوَّلِينَ (١٣) وَقَلِيبِ لُ مِنَ الآخِرِينَ (١٤) عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ (١٥) مُشَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَالِلِينَ (١٦) يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ عَلَيْهِمْ وَلَا مَنْ مَعِينِ (١٦) لِأَيُسَدَّعُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا مَيْنِ (١٧) لِأَيُسَدَّعُونَ عَنْها وَلَا مَيْنِ (١٧) وَلَحْم طَيْرِ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٢٧) وَحُورَ عِينَ (٢٧) كَأَمْنَالِ الْلَوْ أُو الْمَكْنُونِ (٢٣) جَزَاهً عِا كَانُوا يَمْمَلُونَ (٢٣) لِأَيْ يَشْمَعُونَ فِيهَا لَمْوًا وَلَا تَأْمُنِها (٢٧) إِلاً قِيلًا مَيْلًا مَلْمًا (٢٧) لِلَّا يَشْمَعُونَ فِيهَا لَمْوًا وَلَا تَأْمُنِها (٢٧) إِلاَّ قِيلًا مِيلًا مَيلًا مَلْمًا (٢٥) إِلاَّ قِيلًا مِيلًا مَيلًا مَلْمًا لَاهُونَا وَلاَ اللَّوْمُ الْكُونَ (٢٧) وَلَا مَيلًا فَيلًا

تفسير المفردات

الثانة: الجاعة قلّت أوكثرت ، وقيل الجاعة الكثيرة من الناس كما قال : وجاءت إليهــــــم ثُلَّة ُخِنْدِفِيَّة َ بَجيش كنيَّار من السيل مُزَّيد موضونة من الوضن وهو : النسج ، والولدان : واحدهم ولد ، مخلدون : أى مبقون أبدا على هذه الصفة ، أكواب : أى آنية لاعرا لها ولا خراطيم ، أباريق : واحدها إبريق وهو إذا نه خوطوم . قال عدى بن الرَّقاع :

ودعوا بالصبّوح يوما فجاءت به قينّـة في يمينها إبريق كأس من معين : أى خرجارية من العيون كا قال ابن عباس وقتادة ، والمراد أنها لم تصحر كخبر الدنيا ، لا يصدّ عون عنها ، أى لا يلحقهم صداع بسبها كما محدث ذلك في خر الدنيا ، ولا ينزفون : أى ولا تذهب عقولهم بالسكر منها ، يقال تزف الشكران تريف ومنزوف ، يتخبرون : أى يختارون ورضون ، حور : واحد بهن حوراء : أى بيضاء ، عين : واحد بهن عيناء : أى واسعة المينين ، المكنون : المصون الذى لم تمسه الأيدى وهو أصفى وأبعد من التغير قال : قامت تراءى بين سعيني كلة كالشمس يوم طلوعها بالأسعد

أو دُرُّة و صَدَوَيَــــة عُوّاصُها بِهِــج مَّى يُرها بُهِلَ ويسجد لفوا : أي هُرًاء لاخير فيه ، ولا تأتيا : أي ما يقال حين سماعه وقعم في الإنم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أن الناس يوم القيامة أصناف ثلاثة : سابقون وأحماب ميمنة وأصحاب مشأمة – أعقب ذلك بذكر ما يتمتع به السابقون من النميم فى فرشهم وطعامهم وشرابهم ونسائهم وأحاديثهم التى تدل على صفاء النفس، وأحد الخلق، وسمو العقل:

الايضاح

(ثلة من الأولين . وقليل من الآخرين) أى هم جماعة كثيرة من سالني الأمم وقليل من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويستأنس لهذا بقوله صلى الله عليسه وسلم : «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة » .

(على سرر موضونة) أى على سرر مَنْسُوجة بالنَّهب مُشَبَكَة باللَّدُ واليَّاقُوت ، قال الأَعشى في وصف الدرع :

ومن نسج دَاود كَ مَوْضُونَة للسير مع الحيُّ عيراً فعيرا

(متكثين عليها متقابلين) أى متكثين علىالسرر ينظر بعضهم إلى وجوه بعض، فهم فى صفاء وعيش رغد وحسن معاشرة ، لا يوجد فى نفوسهم من الشحناء والبغضاء ما يوجب الافتراق .

ثم ذكر ماهم فيه من ترف ونسيم ، وأنهم مخدومون في شرابهم وطعامهم ، مكفيون مثونة ما يريدون فقال :

(يطوف عليهم ولدان خخلدون) أى يطوف عليهم غلمان وخدم على صفة واحدة لا يكبرون ولا يتغيرون ، فهم دائما على الصفة التى تسبر المخدوم إذا رأبى الخادم .

(بأكواب وأباريق وكأس من معين . لايصدعون عنها ولا بنزفون) أى يطوفون عليهم بأداة الشراب كاملة من أكواب وأباريق وخمر تجرى من العيون ولا تمصرعصرا فعى صافية نقية لاتنقطم أبدا ، وهم يطلبون منها ما يريدون ، ولاصداع ف شرابها ، ولا ذهاب منها للعقل كا في خور الدنيا .

روى عن ابن عباس أن في خمر الدنيا أربع خصال : السكر والصداع والتيء والبول، نره الله خرالجنة عنها» .

و بعد أن وصف الشراب وصف الطمام فقال :

(وفا كهة مما يتخيرون . ولحم طير مما يشتهون) أى ويطوفون بألوان من الفاكهة

المختلفة للطاعم، يختارون منها ماتميل إليه تفوسهم، و بأنواع من لحوم الطير مما لذَّ وطاب، فيأخذون منها ما يشتهون ، وفيه يرغبون .

وبعد أن ذكر طعامهم وشرابهم أعقبه بذكر نسائهم فقال:

(وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون)أي و يتعتمون بنساء بيض مشرقات الوجوم تبدو عليهم نضرة اللعبم، وكأنهن اللاكىء صفاء ومهجة .

ثم ذكر السبب في متعتهم بكل هذا النميم فقال:

(جزاء بمكانوا يسلون) أى جازاهم ربهم على ما عملوا ، وأثابهم بمساكسبوا فى الدنيا ، وزكُوا به أغسهم من صالح الأعمال ، ونصبوا له بأداء فروض دينهم على أثم الوجوه وأكملها ، فهم كانوا قوَّامين لليل ، صوَّامين النهار «كانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيلِ مَا يَهْجَمُونَ . وَ بِالْأَسْحَارِ هُمْ يَشْتَغْفِرُونَ . وَفِي أَمْوً الحِيمْ حَقَّ لِلسَّالِلِ والْمُحْرُومِ»

و بعد أن وصف النساء وصف حديثهم حينئذ فقال :

(لايسممون فيها لفوا ولا تأتيا . إلا قيلا سلاما سلاما) أى لايسممون اللغو المرامين الحديث، ولا هُجُر القول وماتقرز منه النفوس الراقية، ذات الأخلاق العالمية، ولحمن يسممون أطيب السلام ، وسامى الكلام ، مما يستساغ كما قال سبحانه :

ه تَحْمَيْتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ " » .

وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ (٣٧) فِي سَدْرِ تَحْضُودِ (٢٨) وَطَلْحَ مِنْضُودِ (٣٨) وَطَلْحَ مَنْضُودِ (٣٨) وَطَلْحَ مَنْضُودِ (٣٠) وَظَلَّ مَمْدُودِ (٣٠) وَمَاء مَسْكُوبِ (٣١) وَفَأَكَمِةً مَ كَثِيرَةٍ (٣٢) لاَ مَقْطُوعَةٍ وَلاَ مَمْنُوعَةٍ (٣٣) وَقُرُسِ مَرْفُوعَةٍ (٣٤) إِنَّا

أَنْشَأَ نَامُنَ إِنْشَاءٌ (٣٥) فَجَمَلْنَاهُنَ ۚ أَبْكَأَرًا (٣٦) عُرُبًا أَثْرَابًا (٣٧) لِأَضْمَا لِللهِ إِنْ (٣٦) وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (٤٠) لِأَصْمَابِ الْبَعِينِ (٣٨) وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ (٤٠)

تفسير المفردات

السدر: شجر النبق ، مخضود : أى خُفيد شوكه أى قُطيع ، والطلح : شجر للوز ، منضود : أى نضد حمله من أسفله إلى أعلاه فليست له سوق بارزة ، ممدود : أى منسط ممتد لايتقلص ولا يتفاوت ، مسكوب : أى مصبوب يسكب لهم كما يشاءون بلا نصب ولا تعب ، فرش : واحدها فراش كشرُج وسِرّاج ، مرفوعة : أى عالية منضدة ، عربا ؛ واحدتهن عُروب كصبر وصبور ، أثرابا : أى متساويات فى السن واحدتهن يُرْب ،

المعنى الجملي

بعد أن ذكر حال السابقين و بين مالهم من نصيم مقيم ، فى جنات النعيم – أردف ذلك ذكر حال أصحاب البين ، فبين أنهم فى جنات يتخللها السدر المحضود ، والمورز المنصد بعضه فوق بعض ، والفاكهة السكتيرة التى لاتنقطم أبدا ، ولا تمتنع عنهم متى شاءوا ، وفيها فرش وثيرة مرتفعة عالية ، ونساء حسان أبكار فى سن واحدة .

الايضاح

(وأصحاب الحمين ماأصحاب الحمين) أى وأصحاب الحمين هم الفاية فى فخامة شأنهم، ورفعة قدرهم ، وعلق منزلتهم بر

وقد جا. هذا الأساوب في كلام العرب لإفادة المبالفة في مدح أو ذم فيقولون فلان ما فلان?

ثم فصل ما أبهم من حالهم بقوله :

(في سدر مخضود ، وطلح منضود ، وظل ممدود . وماء مسكوب . وفاكمة كثيرة لامقطوعة ولا ممنوعة) أى هم يتمتمون بجنات فيها السدر الذى قطم شوكه لاكسدر البرية في الدنيا ، وفيها الموز الذى ملىء ثمرا ، فلاتظهر له سيقان ، وفيها ظل غلنيل يقيهم شديد الحر ووهيج الشمس ، وفيها ماء مصبوب لايحتاج أهلها إلى تعب ونصب للمحصول عليه ، وفيها ضروب من الفاكهة التي لانتقطع أبدا ، ولا تمتنع عنهم في وقت ، فهم يجدونها متى شاءوا وأحبوا .

ثم ذكر ما يمتعون به من الفرش فقال :

(وفرش مرفوعة) أى وهم يجلسون على فرش وثيرة عالميـــة وطيئة لاتتعب الجالس علمها .

و بسدئذ ذكر ما عتمون به من النساء فقال:

(إنا أنشأناهن إنشاء . فجعلناهن أبكارا . عربا أترابا . لأصحاب اليميين) أى إنا أعددناهن نساء أبكارا متحببات إلى أزواجين ، إذ هن يحسن التيمّل ، كلهن فى سن واحدة ، لاتمتاز واحدة عن أخرى ، وأعطيناهن لأصحاب اليمين .

وأعاد ذكر (لأصحاب اليمين) للمتأكيد والتحقيق .

(ثلة من الأولين - وثلة من الآخرين) أى أصحاب اليمين جماعة من مؤمنى الأمم السالفة ، وجماعة من مؤمنى أمة محمد صلى الله عليه وسلم

و إنما لم يقل فى حتى هؤلاء جزاء بماكانوا يمعلون كما قال ذلك فى حتى السابقين إشارة إلى أن عملهم لقصوره عن عمل السابقين لم يستبر اعتباره .

وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ (٤١) فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ (٢٤) وَظِلِّ مِنْ يَحْمُومٍ (٤٣) لاَ بَارِدٍ وَلاَ كَرِيمٍ (٤٤) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ (ه٤) وَكَا نُوا يُصِرُونَ عَلَى الْحَنْثِ الْمَظِيمِ (٢٤) وَكَا نُوا يَقُولُونَ أَثِلَنَا مِثْنَا وَكُنَا ثُوا يَقُولُونَ أَثِلَنَا أَنْ الْمَعْرُونَ (٤٧) أَوْ آاَبُلُونَا الْأُولُونَ (٤٨) قُلُ إِنَّ الْأُولُونَ (٤٨) قُلُ إِنَّ الْأُولُونَ (٤٨) قُلُ إِنَّ الْأُولُونَ وَلَا اللَّالُونَ وَلَا اللَّالُونَ مِنْ أَنْهُمُ وَلَا اللَّهُ مِنَ الْحُمِيمِ (٤٥) فَشَارِ بُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحُمِيمِ (٤٥)

تفسير المفردات

السموم: حر نارينفذ في المسام ، والحميم : المساء الشديد الحرارة ، واليحموم : دخان أسود كما قال ابن عباس وابن زيد ، لا بارد ولا كريم : أي لا هو بارد كسائر الظلال ، ولا دافع أذى الحر لمن يأوى إليه ، مترفين : أي منممين مقبلين على النات أشسهم لا يلوون على شيء بما جاء به الرسل ، يصرون : أي يقيمون ولا يقلمون ، والحنث المظيم : أي الذنب العظيم وهو الشرك بالله وجمل الأوثان والأنداد أربابا من دون الله ، والبقات : ما وقت به الشيء والمراد به يوم القيامة ، وسمى به لأنه وقتت به الدنيا ، وشجر الزقوم : شجر ينبت في أصل الجحيم ، والهيم : واحدها أهيم وهو الجل الذي يُصيبه الحيام (بالضم) وهو داء يشبه الاستسقاء يصيب الإبل فتشرب حتى تموت أو تسقم سقما شديدا ، والذيل : ما يقدم المفيف إذا نزل تكرمة له، ويوم الدين يوم الجزاء .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر زوجين من الأزواج الثلاثة ، وبين ما يلقاء كل منهم من عز مقيم ، وشرف عظيم ، في جنات ونسيم ، في جملة شئونهم ، في مآكلهم ومشاربهم وفرشهم وأزواجهم ــ أردف ذلك ذكر الزوج الثالث ، و بين ما يلقاء من النكال والو بال وسوء الحال ، و بين ما يلقاء من النكال والو بال وسوء الحال ، في ويتطلى فى السموم ، و يشرب ماء كالمهل يشوى الوجوه ، ثم أعقبه بذكر السبب فى هذا ، بأنهم كا نوا فى دنياهم مترفين غارقين فى ذنوبهم ، منكرين هذا اليوم يوم الجزاء ؟ ثم أمره أن يخبرهم بأن هذا اليوم واقع حمّا وأن مأ كلهم سيكون من شجر الزقوم يملئون منه بطونهم ، ثم يشر بون ولا برتوون كالإبل الهيم ، وهذا ما أعد لهم من كرم وحسن وفادة فى هذا اليوم .

تفسير المراغى

الايضاح

(وأصعاب الشهال ، ما أصحاب الشهال) أى أصحاب الشهال فى حال لايستطاع وصفها، ولا يقدر قدرها من نكال ووبال وسوء منقاب :

ثم فسر هذا البهم بقوله :

(في سموم وحميم . وظل من يحموم . لابارد ولاكريم) أى هم فى حرّ ينقذ فى المسامِّ ، وماه متناه فى الحرارة ، وظل من دخان أسود ، ليس بطيَّب الهبوب ، ولا حسن المنظر ، لأنه دخان من سعير جهنم يؤلم من يستظل به .

قال ابن جرير: العرب تُدَيِّع هذه اللفظة (الكريم) في النفي فيقولون هذا الطعام ليس بطيب ولاكريم ، وهذا اللحم ليس بسمين ولاكريم ، وهذه الدار ليست بواسعة ولاكر ممة اه .

وذكر السموم والحميم ولم يذكر النار ، إشارة بالأدنى إلى الأعلى ، فإن هواءهم إذا كان سموما ، وماءهم الذى يستفيشون به حميا ، مع أن الهواء والماء من أبرد الأشياء وأنفصها ، فا ظلك بنارهم ، فكا أنه قال : إن أبرد الأشياء لديهم أحرها ، فما بالك بحالهم مع أحرّها ؟ .

ونحو الآية قوله تعالى : ﴿ انْطَلَقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذَّبُونَ ، انْطَلِقُوا إِلَى ظلَّ ذِي ثَلَاثٍ شُعَبِ ، لاَ ظَلِيلٍ وَلاَ يُنْهَنِي منَ اللهَبِ · إِنهَا تَرْمِي بشَرَرَ كَالْقَعْمُرِ. كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صُغْرٌ . وَيْلُ يَوْمَئِذِ لِلْمُكَكِّذِّ بِينَ ﴾ .

والخلاصة — إن السموم تضربهم فيمطشون ، وتلتهم تارة أحشاءهم ، فيشر بون الماء فيُقطِّم أمماءهم ، و ير يدون الاستظلال بظل ، فيكون ظل اليحموم .

ثم ذكر السبب في تعذيبهم فقال:

(إنهم كانوا قبل ذلك مترفين . وكانوا يصرون على الحدث العظيم . وكانوا يقولون الذيا متنا وكنا توابون المدنيا وكنا في الدنيا أثانا لمبموثون . أو آباؤنا الأولون ؟) أى إنهم كانوا في الدنيا منصين بألوان من للآكل والمشارب ، والمساكن الطبية ، والمقامات السكريمة ، منهمكين في الشهوات ، فلا جرم عَدَّبوا بنقائضها ، إلى أنهم كانوا يتكرون هذا اليوم ويقولون : أنبقث نحن وآباؤنا الأولون ونعود كرة أخرى ، وقد صرنا أجسادا بالية ، وعظاما مخرة ؟ .

والخلاصة — إنهم كانوا "يمتّعون بوافر النّعم وجزيل المنن ، وهم مع ذلك أصروا على كفرانهم ، ولم يشكروا أنهم الله عليهم ، فاستحقوا عقاب ربهم ، وكانوا مكذبين بهذا اليوم ، مستبعدين وقوعه ، وركبوا روسهم فل يلووا على شيء ، وهاموا في أودية الضلالة ، وساروا في سبيل الفواية ، لا رقيب ولا حسيب .

وقد جرت سنة القرآن أن يذكر أسباب المقاب ، ولا يذكر أسباب الثواب ، لأن الثواب فضل ، والمقاب عدل ، والفضل إن ذكرسببه أولم يذكرلايتوهم فى المتفضل به نقص ولا ظلم ، أما المدل فإن لم يعلم سببه فر بما يظن أنه ضرب من الظلم ·

وقد ذكروا لاستبعاد هذا البعث أسبابا:

- (١) الحياة بعد للوت ٠
- (٢) طول المهد بعد الموت حتى صارت اللحوم ترابا والعظام رفاتا :
 - (٣) بلغ الأمر منهم أن قالوا متعجبين : أو يبوث آباؤنا الأولون ؟
 فرد الله عليهم كل هذا وأمر رسوله أن يجيبهم .

(قل إن الأولين والآخرين . لجموعون إلى ميقات يوم معلوم) أى أجبهم أيها الرسول الكريم قائلالهم: إن الأولين الذين تستيمدون بعثهم أشد الاستيماده والآخرين الذين تظنون أن لن يبشوا ـ ليجمعون في صعيد واحد في ذلك اليوم المعلوم ، ولا شك أن اجتاع عدد لايحمى كثرة أعجب من البعث نفسه *

ونحو الآية قوله فى سورة الصافات : « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ . فَإِذَاهُمْ بالسَّاهرَةِ » .

ثم بين ما يلقاء أولئك للكذبون من الجزاء في مآكلهم ومشاربهم فقال :

(ثم إنكم أيها الضائون المكذبون . لآكلون من شجر من زقوم · فالثون منها البطون ، فشار بون عليه من الحميم . فشار بون شرب الهم) أى أيها الذين ضلاتم فأصررتم على الذنب العظيم ، إذ لم توحدوا الله ولم تفعلوا ما يوجب تعظيم ، ثم كذبتم رسلا ، فأنكرتم البعث والجزاء في هذا اليوم ـ إنكم لآكلون من شجر الزقوم ، فالثون منها بطونكم ، فشار بون بعد ذلك من ماء حار لفلية العطش عليكم ، ولكنه شرب لايشني الغليل ، ومن ثم تشربون ولا ترتوون ، فكا أنكم الإبل التي أصيبت بداء الهيام ، فلا بروى لها الله غليلا .

وخلاصة ذلك — إنه لزيادة المذاب لاترتوون من شرب هذا المساء المنتن الحار فلا تمسكوا عنه ، بل يكون شر بكم كشرب الإبل التي تشرب ولا تروى .

ثم بين أنه ليس هذا كل المذَّاب بل هو أوله وقطمة منه فقال:

(هذا نزلهم يوم الدين) أى هذا الزقوم المأكول ، والحجيم المشروب ، أول الضيافة التى تقدم لهمكا يقدم النازل بما حضر ، فما بالك بهم بعد ما يستقر بهم المقام فى النار؟ .

ولا يخنى مافى هذا من النهكم بهم ، والنوبيخ لهم كما قال : وكنا إذا الجبّار بالجيش ضافنا جملنا القنا والمرْتَمَات له نُزْلا

تفسير المفردات

تمنون : أى تقذفونه فى الأرحام من النطف ، تخلقونه أى تقدرونه وتصورونه بشرا سويا تام الخلق ، قدرنا: أى قسمنا ووقتنا موت كل أحد بوقت ، نبدل أمثالكم: أى تميتكم دفعة واحدة ونخلق أشباهكم ، فيا لاتعلمون : أى من الخلق والأطوار النى لاتعلمونها ، فلولا تذكرون: أى فهلا تتذكرون ذلك ، تحرثون : أى تبذرون حبه ، وتعملون فى أرضه ، تزرعونه : أى تنبتونه وتجعلونه نباتا برف ، حطاما : أى هشيا متكسرا متفتتا لشدة يبسه بعد ما أنبتناه ، تفكمون : أى تتعجبون من سوء حاله ، مغرمون : أى معذبون مهاكون من الغرام وهو الهلاك قال :

إن يعذُّب يكن غراما وإن يُقسط جزيلا فإنه لايبسالي

محرومون: أى غيرمجدودين ، فليس لنا جَدّ وحظ، المزن: السحابواحدته وزنة ، أجاجا : أى ملحا زعاقا لا يصلح لشرب ولا في زرع ، لولا : بمعنى هلا ، وهي كلة تفيد الحث على فعل ما بعدها ، تورون: أى تقدحونها وتستخرجونها من الزنادة نذكرها بالبعث ، ومتاعا: أى منفعة ، المقوين : أى المسافر بن الذين يسكنون القواه : أى القفر والمفاوز ، فسبح : أى تحب من أمرهم ، وقل : سبحان الله العظيم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر الأزواج الثلاثة ، و بين مآل كل منها ، وفصل ما يلقاه السابقون وأصحاب لليمنة من نعيم مقيم ، وذكر ما يلقاه أصحاب المشأمة من عذاب لازب في حميم وغساق ، وذكر أن ذلك إنما نالهم ، لأنهم أشركوا ربهم وعبدوا معه غيره وكذبوا رسله ، وأنكروا البعث والجزاء أردف ذلك إقامة الأدلة طى الألوهية من خلق ورزق لطمام وشراب ، وأقام الدليل على البعث والجزاء ، ثم أثبت الأصل الثالث وهو النبوة فها بعد .

الايضاح

(نحن خلتناكم فلولا تصدقون) أى نحن بدأنا خلقكم بفد أن لم تكونوا شيئا مذكورا ، أفليس الذى قدر على البداءة بقادر على الإعادة يطريق الأولى ؟ فعلا تصدقون بالبحث .

وفى هذا تقرير للمعاد ، ورد على المسكذبين به ، المستبعدين له من أهل الزينع والإلحاد، الذين قالوا : « أَنِذَا مِثْنَا وَكُنّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَثِنًا لَمَبْمُوثُونَ ؟ » .

ثم أعاد الدليل فقال :

(۱۰ - مراغی - السابع والعشرون)

(أفرأيتم ما تمنون ، مأتتم تخلقونه أم نحن الخالقون؟) أى أخبوونى عما قذفتم به. فى الأرحام من النطف: مأنتم تقدرونه بشرا سويا تام الخلق أم الله الخالق لذلك؟ . ولا شك أنهم لايجدون إلا جوابا واحدا لا ثانى له .

والخلاصة - أخبروني أيها المنكرونقدرة الله على إحيائكم بعد عماتكم - عن النطف التي تمنون في أرحام نسائسكم، وأنتر تخلقونها أم نحن الخالقون في أرحام نسائسكم، وأنتر تخلقونها أم نحن الخالقون في أرحام

(نحن قدرنا بينكم للوت ومانحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشكم فيا لاتعلمون) أى نحن قسمنا للوت بينكم ، ووقتنا موت كل واحد بميقات معين لايعدوه بحسب ما اقتضته مشيئتنا المبنية على الحكم البالغة ، ومانحن بماجزين عن أن نذهبكم ونأتى بأشباهكم من الخلق، ونشتكم فيا لاتعلمون من الأطوار والأحوال التى لاتعدونها. والخلاصة سد نحن قدرنا بينكم للوت لأن نبدل منكم أمثالكم بعد مهلككم ، ونجى ، بانحرين من جنسكم ، فتحن نميت طائفة ونبدلها بطائفة أخرى قرنا بعد قرن وجبلا بعد جبل .

ثم ذكر دليلا آخر على البعث فقال:

(ولقد علم النشأة الأولى فلولا تذكرون) أى لقد علم أن الله أنشأ كم بعد أن لم تكونوا شيئا مذكورا ، فغلقكم وجعل لسكم السيم والأبصاروالأفندة ، فهلاتنذكرون وتعرفون أن الذي قدر على هذه النشأة وهى البداية قادر على النشأة الأخرى وهى الإعادة بطريق الأولى كما قال : ﴿ وَهُوَ الّذِي بَبَدَأَ أَعْلَلْقَ ثُمَّ يُسِيدُ مُ وَهُوَ أَهُونَ عَلَيْهِ ﴾ وقال: ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتِرَكُ شُدَى ؟ أَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِي يُمُنَى ؟ ثُمُ كَانَ عَلَقَةً فَخَالَقَ فَسَوَى . فَجَعَلَ مِنْهُ الرَّوْ بَعِيْنِ الذَّكَرُ وَالْأُ ثَمَى . أَلَيْسَ ذَلِكَ يَقَادِرِ قَلَى أَنْ يُحْسِي الْمُوتَى ؟ ﴾ .

وفى الحديث « عجباكل العجب للمكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى، وعجبا للصدق بالنشأة الآخرة وهو يسمى لدار النرور ». . ثم أردف ذلك دليلا آخر في الرزق في المطموم فقال :

(أفرأيتم ما تحرثون . ءأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) أى أخبرونى عن الحرث الذى تحرثونه ، مأنتم تفيتونه أم نحن الذين نفيته ؟ أى ءأنتم تصيرونه زرعا أم نحن الذين نصيرًه كذلك ؟ :

وروی عن حُجْر المنذری أنه کان إذا قرأ (مأثتم تررعونه أم نحن الزارعون) وأمثالها. يقول : بل أنت يارب .

(لو نشاه لجملناه حطاما فظائم تفكهون . إنا لمغرمون . بل نحن محرومون) أى خن أنبتناه بلطقنا ورحمتنا ، وأجيناه لسكم ، ولو شثنا لأيبسناه قبل استوائه واستحصاده، فأصبح لاينتفع به في مطعم ولا في غذاء ، فصرتم تمجبون من سوء حاله إثر ما شاهدتم فيه من الخضرة والنضرة والبهجة والرُّواء ، وتقولون : حمّا إنا لمدّبون مهلكون لهلاك أرزاقنا ، لا بل هذا أمر قدر علينا لنحس طالمنا ، وسوء حظنا .

والخلاصة - لونشاء لجعلناه هشيا متكسرا لشدة يبسه، فأقتم تمجبون تما نزل بكم، و يعتبّب بعضكم بعضا لذلك وتقولون إنا لممذبون ، لا بل نحن محرمون غير مجدودين ، لنحس طالمنا ، وسوء حظنا .

ثم أعقبه بدليل آخر في المشروب فقال :

(أفرأيتم الماء الذى تشر بون . ءا تتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون)أى أفرأيتم أيها الناس المـاء العذب الذى تشر بونه ، ءا تتم أنزلتموه من السحاب الذى فوقــكم إلى قرار الأرض أم نحن منزلوه لــكم ؟ .

(لو نشاه جسلناه أجاجا فلولا تشكرون) أى لونشاه لجسلناه ملحا زعاقا لاتنقسون به في شرب ولا غرص ولا زرع ، فهلا تشكرون ربح على إنزاله المطر عذبا زلالا ؟
﴿ لَـكُم مُ مِنهُ شَرَابٌ وَمِنهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ · يُنْمِيتُ لَـك مُ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّبْتُونَ والنَّغِيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَالَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمَعْيلَ وَالْمُعْيلُونَ وَالْمُعْيلُونَ وَالْمَعْيلُونَ وَالْمَعْيلُونَ وَاللَّهِ الْمُؤْمِنِ وَاللَّهِ الْمُؤْمِنَ وَالْمُعْيلُونَ وَاللَّهِ وَاللَّهِ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَاللَّهِ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَاللَّهِ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِيلُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَالَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُعْتَالِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمَعْلَ وَالْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنَا وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَاتُ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمَعْرَالُ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَالِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنِ وَالْمَعْلَى اللَّهِ الْمَالِقَالَ وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمُؤْمِنِينَا وَالْمَعْلِيلُونَا وَالْمَعْلِيلُونَا وَالْمَعْلَى الْمَالِمُ الْمَالِقَالِ الْمَالِقَالِ الْمَالِمُ الْمِنْ الْمَالِمُ الْمِنْ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمِنْلِيلُونَا وَلَالِمُ لَلْمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمِنْ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ وَالْمِلْمِينَا وَالْمِلْمِ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمَالِمُ الْمِلْمِ الْمِلْمِينَا الْمَالِمُ الْمُعْلِمُ الْمِلْمِلْمُ الْمُلْمِلْمُ الْمُلْمِيلُولُونُ الْمُعْلِمُ الْمِلْمُ الْمَالِمُ الْمِلْمِلْمِلْمِ الْمِلْمُ الْمِلْمُونُ الْمِلْمُونُ الْمِلْمُ الْمُلْمِلُولُ الْمُل

أخرج ابن أبي حاتم عن أبي جعفر رضى الله عنه ﴿ أَنَ النَّبِي صَلَّى اللهُ عَلَيْمُهُ وَسَلَّمُ كَانَ إِذَا شَرِبِ المَاءَ قَالَ : الحَمْدُ لللَّهُ اللَّذِي سَمَّانًا عَذَبًا فَرَاتًا بَرَحْمَتُهُ ، وَلَمْ يَجُعُلُهُ مَلَحًا أُجَاجًا بذنو بنا » .

(أفرأيتم النار التي تورون - «أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون) أى أفرأيتم النار التي تقدحوبها وتستخرجونها من الزناد ، «أنتم أنشأتم شجرتها التي منها الزناد أم نحن المنشئون لها يقدرتنا ؟ .

وكانت العرب توقد النار بطريق احتكاك المرخ بالفَكَا (نوعان من الشجر) فيأتون بمود من الفار و بقطمة عريضة من المرخ يحفرون في وسطها حفرة ثم يضمون عود المفار في هذه الفجوة ، ويأتى فتى من فتيان القبيلة و يحرك عود المفار فيها بالتوالى، ويأتى بعده آخر و يصنع صنيع سابقه ، ولا يزالون يفعلون هكذا حتى تشتمل النار من كثرة الاحتكاك .

وهذه هملية شاقة عسرة ، ومن ثم كان البيت فىالقبيلة إذا رأى النارموقدة استعار جذوة منها ، و إلى هذا أشار فى قوله سبحانه فىقصص موسى ﴿ إِنَّى آ تَسْتُ نَارًا لَمَكَّى آتِيكُمْ شِنْهَا يَشْبَسِ أَوْ جَذْوَةً مِنَ النَّارِ لَمَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ .

ثم بين منافع هذه النار فقال :

(نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين) أى نحن جعلنا النار تبصرة فى أمر البعث حيث علقنا بها أسباب المعاش لينظروا إليها، ويذكروا بها ماأوعدوا به ؛ لأن من أخرج النار من الشجر الأخضر للضاد لما فهو قادر على إعادة ما تفرقت مواده ، ومنفعة لمن يترفون القدواء والمقاوز من السافرين ، فسكم من قوم سافروا ثم أرماوا فأجموا نارا فاستدفئوا وانتفعوا بها ، وقد كان من لطف الله أن أودعها الأحجار ، وخالص الحديد ، فيتمكن المسافر من حلها فى متاعه و بين ثبايه ، و إذا احتاج إليها فى منزله أخرج زندم وأوقد نارا فطبخ بها واصطلى ، واشتوى واستأنس بها ، وانتفع بها فى وجوه المنافع المخافة .

وفى الحديث ﴿ المسلمون شركاء فى ثلاثة : النار والحكلاِّ والحــاء ﴾ .

وقد يكون المدنى : وجملناها تذكرة وأنموذجا من نار جهنم لما فى الصحيحين وغيرها عن أبى هو يرة أنه صلى الله عليه وسلم قال : ﴿ ناركم هذه التى توقدون جزء من سيمين جزءا من نار حجنم ﴾ .

(فسبح باسم ر يك المظايم) الذى خلق هذه الأشياء بقدرته ، فخلق الماء العذب البارد ، ولوشاء لجعله ملحا كالبحار والمحيطات ، وخلق الناروجعل فيها منافع قلناس في معايشهم ، وجعلها تبصرة لهم في معادهم .

فَلاَ أُشْمِمُ بِمَوَاقِعِ النَّجُومِ (٧٥) وَإِنَّهُ اَتَسَمْ لَوْ تَسْلَمُونَ عَظِيمُ (٢٧) إِنَّهُ لَقُرْا َنْ كَرِيمُ (٧٧) فِي كِتابِ مَكْنُونِ (٧٨) لاَ يَمَشُّهُ إِلاَّ الْطَهَرُونَ (٧٨) الْمَالِمَيْ الْمُطَهَّرُونَ (٧٨) وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّـكُمْ النَّكِيْدَ (٨٠) أَفْهِزَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهُونَ (٨١) وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّـكُمْ النَّكَةَ ابُونَ (٨١)

تفسار المفردات

لا أقسم : هذا قسم تستعمله العرب فى كلامها ، ولا مزيدة قلقاً كيد مثلها فى قوله : « لِتَلَاَّ يَشْرُ أَشْلُ الْسَكِتَابِ » ، ومواقع النجوم : مساقط كواكب السياء ومقاربها ، مكنون : أى مصون عن التغيير والتبديل ، للطهرون : أى المزهون عن دنس الحظوظ النفسية ، مدهنون : أى متهاونون كن يدهن فى الأمر: أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه.

المعنى الجملي

بعد أن ذكر الأدلة على الألوهية والبعث والجزاء — أعقب هذا بذكر الأدلة على النبوة وصدق الفرآن الكريم ، وأقسم على هذا بما برونه في مشاهداتهم من مساقط النجوم ، إنه لكتاب كريم لايمسه إلا الطهرون ، وأنه نزل من لدن حضرة القدس على يد جبريل عليه السلام ، فكيف تتهاونون فى اتباع أوامره ، والانتهاء عن نواهيه ، وتجملون شكركم على هذا تكذيبكم بنعم الله وجزيل فغنله عليكم؟ .

الإيضاح

(فلا أقسم بمواقع النجوم) أى أقسم بمساقط النجوم ومفاربها ، و إنما خص القسم بهذه الحال ، لما فى غروبها من زوال أثرها ، والدلالة على وجود مؤثر دائم ، ومن ثم استدل إبراهيم عليه السلام بالأقول على وجود الإله جلت قدرته .

وقد أقسم سبحانه بكثير من مخلوقاته العظيمة ، دلالة على عظم مبدعها ، فأقسم بالشمس والقمر ، والليل والنهار ، ويوم القيامة ، والتين والزيتون ، كما أقسم بالأمكنة فأقسم بطور سينين ومكة للسكرمة .

ورى أبو مسلم الأصفهانى وشراؤمة من الفسرين: أنّ لا ليست مزيدة والكلام على ظاهره التبادر منه ، وللمنى : لا أقسم بهذه : إذ الأمر أوضح من أن يمتاج إلى قسم ما ، فضلا عن هذا القسم العظايم .

(و إنه لقسم لو تملمون عظيم) أي و إن هذا القسم عظيم لو تملمو ن ذلك .

وفى هذا تفخّم للمقسم به ، لما فيه من الدلالة على عظيم القدرة ، وكمال الحكمة ، وفرط الرحمة ، ومن مقتضيات رحمته ، ألا يترك عباده سدى .

ثم ذكر سبحانه القسم عليه فقال :

(إنه لقرآن كريم) أى إن هذا القرآن جم المنافع ،كثير الفوائد ، فقد اشتمل على مافيه صلاح البشر فى دنياه وآخرتهم .

قال الأزهرى : السكريم اسم جامع لمما يحمد ، والقرآن كريم يحمد ، لما فيه من الهدى والبينات ، والعلم والحكمة ، فالفقيه يستدل به ويأخذ منه ، والحسكيم يستمد منه و يحتج به ، والأديب يستفيد منه و يتقوى به ، فكل عالم يطلب أصل علمه منه اه .

(فى كتاب مكنون) أى فى لوح محفوظ مصون عن غير المقرّ بين من الملائكة الكرام .

(لايمسه إلا المطهرون) أى لايمس هذا اللوح إلا المنزهون عن دنس الأرجاس والحفاوظ النفسية ؛ وقد يكون المراد : لاينزل به إلا المطهرون وهم الملائكة الكرام ، أو لايمس هذا القرآن إلا المطهرون من الحدث الأصغر والحدث الأكبر ، والمراد بذلك النعي : أى لاينبني أن يمس القرآن إلا من هو على طهارة .

أخرج ابن أبى شببة فى المصنف وابن المنذر والحاكم عن عبد الرحمن بن زيد قال: كنا مع سلمان الذارسى فا نطلق إلى حاجة فتوارى هنا ثم خرج إلينا ، فقلنا لو توضأت فمألناك عن أشياء من القرآن ، فقال : سلونى فإنى لست أمسه ، إنما يمسه المطهرون ، ثم تلا (لا يمسه إلا المطهرون) .

وقد ذهب جمهور العلماء إلى منع الححدِث عن مس المصحف ، و بذلك قال على وابن مسمود وسعد بن أبي وقاص وجماعة من الفقهاء سهم مالك والشافعي .

وروى عن ابن عباس والشمهي في جماعة منهم أبو حنيفة أنه يجوز للمحدث مسه ، يراجع شرح المنتقي للشوكاني .

وقال الحسين بن الفضل : المراد أنه لايمرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق .

(تنزيل من رب العالمين) أى وهو منزل تجوماً من لدن رب العالمين ، فليس بالسحر ولا السكهانة ولا الشعر ، وهو الحق الذى لامرية فيه ، وليس وراءه شى منافع . وبعد أن بين مزاياء وأنه من لدن عليم خبير ذكر أنه لايذبنى النهاون فى أوامره ونواهيه ، بل ينبنى التمسك به فقال : (أفبهذا الحديث أثم مدهنون) أى أفبهذا القرآن تمهاولون ، وتمالثون من يتكلم منه ، ولا تظهرون له المخالفة وعدم الرضا ؟.

قال البقاعي: فهو على هذا إنكار على من سمع أحدا يتكلم فى القرآن بمالا يليق به ، ثم لا يجاهره بالعداوة . وابن العربى الطائى صاحب كتاب الفصوص ، وابن الفارض صاحب التائية أول من صوَّبت إليهما هذه الآية ، فإنهما تسكلا فى القرآن على وجه يبطل الدين أصلا ورأسا ويحلّه عروة عروة ، فهما من أضر الناس على هذا الدين ، ومن يتأول لهما أو ينافح عنهما أو يعتذر لهما أو يحسن الظن بهما مخالفا إجماع الأمة — فهو أعجب حالا منهما ، فإن مراده إيقاء كلامهما الذى لا أفسد للاسلام منه من غير أن يكون لا يقائه مصلحة منا بوجه من الوجوه اه يتصرف .

(وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أى وتجعلون الشكر على هذا أنكم تكذبون بمن منح هذا الرزق، فتنسبونه إلى الأنواء وتقولون مُعلرنا بنَوْء كذا، دون أن تقولوا أفاض الله علينا الرزق من لدنه، ومنحنا الفضل برحمته.

والخلاصة — إنكم تضعون الكذب مكان الشكر ، وهذا على نحو ما جاء فى قوله تمالى : « وَمَا كَانَ صَلاَّتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلاَّ مُكاّ ؛ وَتَصْدِيَةٌ » أَى لم يكونوا يصلون ، لكنهم كانوا يصفرون ويصفقون مكان الصلاة .

قال القرطبي : وفي هذا بيان لأن ما يصيب العباد من خير فلا ينبغي أن يرّوه من قبل الوسائط التي جرت المادة بأن تكون أسبابا ، بل يذبغي أن يروه من قبل الله تمالى ، ثم يقابلونه بالشكر إن كان نصة ، و بالصبر إن كان مكروها ، تعبدا له وتذللا اه . فَلُولاً إِذَا بَلَشَتِ الْمُلْقُومَ (٨٣) وَأَنْتُمْ حِينَيْذِ تَنْظُرُونَ (٤٨) وَ نَعْنُ أَوْرَبُ إِنَّ كُنْتُمْ غَيْرَ أَقْرَبُ إِنَّ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٨٨) فَأَمَّا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ (٨٨) فَأَمَّا إِنْ كُنْتُمْ صَادِينِينَ (٨٨) فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّينِينَ (٨٨) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِن الْمُقَرِّينِ (٨٨) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِن أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٨٩) وَتَصْلِيقَ جَجِيمٍ (٤٩) وَنَصْلِيقَ جَجِيمٍ (٤٩) إِنْ هَذِي وَمَالِيقَ جَجِيمٍ (٤٩)

تفسير المفردات

لولا : حرف يفيد الحث على حصول ما بعده على سبيل الاستعمان أو الوجوب، والحلقوم : مجرى الطمام ، ونحن أقرب إليه منكم : أى علما وقدرة ، مدينين : أى محاسبين مجزيين ، أو مملوكين مقهورين من قولهم دان السلطان الرعية إذا استذلهم واستميدهم ، والروح : الاستراحة ، ريحان : أى رزق ، من المكذبين الضالين : هم أصحاب الشال ، فنزل : أى فجزأؤه نزل ، وتصلية جسم : أى إدخال في النار ، حق الحين : أى حق الحير المتحين الذي لاشك فيه .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه جحود الكافرين بآياته وتكذيبهم رسوله وكتابه ، وقولهم فيه : إنه سحر أو افتراء ، واعتقادهم أن رزقهم من الأنواء — أردف ذلك تو بيخم على ما يعتقدون ، فإنه إذا كان لابد للفعل من فاعل ، وقد جحدتم الله وكذبم رسوله فالقاعل لهذا كله أنم ، لأن الخالق إما الله وإما أنم ، فإذا نفيتم الله فأنتم الخالقون ، و إذاً فلماذا لاترجمون الروح لميتكم وهو يعالج سكوات الموت، فإن كنتم ساقين فارجموها، الحق أنكم لاتمقلون الدليل والبرهان ، بل لاتفهمون إلا المحسوسات ، فلمّا لم تروا الفاعل كذبتر به ، وهذا من شيمة الجهال ، إذ للعلم وسائل عديدة ، فليس عدم رؤية الشيء دليلا على عدم وجوده .

ثم بين حال المتوقى ، ومن أى الأزواج النلانة هو ، فإن كان من السابقين فله روح واطمئنان نفس ، علما منه بما سيلقاء من الجزاء ، ورزق طيب فى جنات النعيم فيرى فيها ما تلذ الأنفس ، وتقرّبه الأعين، وإن كان من أصحاب الهين فتسلم عليه الملائكة، وتعطيه أمانا من ربه ، وإن كان من أصحاب الشال فضيافته ماء حم وعذاب في الغار أبدا.

ثم بين لرسوله صلى الله عليه وسلم أن الخبر الذى أُخَبر به هو الحق اليقين ، وعليه أن مُبذّ در به العظيم عن كل ما لايليق به .

الايضاح

(فلولا إذا بلغت الحلقوم . وأنّم حينئذ تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لاتبصرون) أى فهلا إذا بلفت النفوس عند خروجها من أجساد موتاكم حلا قيمهم وأنّم ومن حضركم من أهليكم تنظرون إليهم ، ورسلنا الذين يقبضون أرواحهم أقرب إليهم منكم ولكن لاتبصرون — وجواب لولا هو ماسيأتى بعدوهو (ترجعوبها) .

وخلاصة المعنى — إذا لم يكن لــكم خالق وأنتم الخالقون ، فعلا ترجعون النفوس إلى أجـــادها حين خروجها من حلاقيمها ؟

ثم كرر الحث والتحضيض مرة أخرى فقال:

(فإولا إن كنم غير مدينين . "رجعونها إن كنم صادقين) أى فهلا تُرُجِعون النفس التي قد بلنت الحلقوم إلى مكانها الأول ، ومقرها من الجسد ، إن كنم غير مصدقين أنكر تبعثون وتحاسبون وتجزون . و بعد أن ذكر حال المحتضرين فى الدنيا أردفها ذكر حالهم بعد الوفاة وقسمهم أزواجا ثلاثة فقال :

(١) (فأما إن كان من المقر بين . فروح ور يحان وجنة نسم) أى فإن كان المقوقى من اللذين قرّبهم ربهم من جواره فى جناته ، لفعله ما أمر به ، وتركه ما نعى عنه ، خراحة واطمئنان لنفسه ، ورزق واسع من عنده ، وتبشره الملائك المجلة تقول : أيتما الروح العلمية فى حديث البرّاء بن عازب : « إن ملائسكة الرحة تقول : أيتما الروح العلمية فى الجسد العليب ، كنت تَعْمُرينه ، فاخرجى إلى روَّح ورُ يُحان ، ورب فيرغضبان » .
(٣) (وأما إن كان من أصحاب الميين . فسلام لك من أصحاب الميين)أى وإن كن المتوفى من أصحاب الميين فتبشره الملائسكة وتقول له : سلام لك من إخوانك أصحاب المين .

ونحو الآية قوله : « إنَّ الذِينَ قَالُوا رَبُنَا اللهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَمَرَّلُ عَلَيْهُمُ اللَّذِيْكَةُ أَلاَّ تَخَافُوا وَلاَ تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنْةِ التِّي كُنْمُ تُوعَدُونَ . تَحْنُ أُولِيَارٌ كُمُ فِي الجُيَاةِ الدُّنْيا وَفِي الآخِرَةِ وَلَـكُمُ فِيهَا مَا تَشْتَعِي أَشْكُمُ وَلَـكُمُ فَيلًا فِيهَا مَا تَذْعُونَ . نُزَلًا مِنْ غَفُورِ رَحِيمٍ » *

(٣) (وأما إن كان من المسكّد بين الضالين . فنزل من حم . وتصلية جحم) أى
 و إن كان المتوفى من المسكّد بين بالحق ، الضالين عن الهدى ، فيقدم ضيافة له مالا حم
 يصهر به مافى بطنه والجاود ، و يكخل فى النار التى تضره من جميع جهانه .

(إن هذا لهو حتى اليقين) أى إن هذا الذى ذكر فى هذه السورة من أمر البعث الذى كذبوا به ، ومن قيام الأدلة عليه ، ومن حال المقر بين وأصحاب الحين ، وحال المسكذبين الفصالين – لهموحتى الخبراليقين الذى لاشك فيه ، لتظاهر الأدلة القاطمة عليه، كأنه مشاهد رأى المين .

(فسبح باسم ر يك المنظيم) أى فبعد أن استبان للك الحق، وظهر لك اليتين ، فنزه ر بك حما لايليق به ، مما ينسبه الكفار إليه ، تمالى عن ذلك علوا كبيرا . أخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه عن عقبة بن عامر الجهنى قال : « لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فَسَبَّحْ بِاسْمِ رَبَّكَ الْمَظِيمِ » قال اجعادها فى ركوعكم ولما نزلت « سَبِّح ِ اسْمِ رَبِّكَ الْاعْلَى » قال اجعادها فى سجودكم » .

والله أعلم بالصواب و إليه المرجع والمآب.

خلاصة موضوعات هذه السورة

- (١) اضطراب الأرض وتفتت الجبال حين قيام الساعة .
- إن الناس عند الحساب أزواج ثلاثة ، وذكر مآل كل زوج منها .
 - (٣) اجتماع الأولين والآخرين في هذا اليوم.
 - (٤) إقامة الأدلة على وجود الخالق.
 - (a) إقامة البرهانات على البعث والنشور والحساب
 - (٦) إثبات أن هذه الأخبار حق لاشك فيها.
 - (v) تبكيت المكذبين على إنكار الخالق ·

سورة الحديد

هذه السورة مدنية ، وآبها تسع وعشرون ، نزلت بعد الزلزلة .

ووجه مناسبتها لما قبلها:

(١) إن هذه بدئت بالتسبيح ، وتلك ختمت به .

(٧) إن أول هذه واقع موقع العلة لآخر ما قبلها من الأمر بالتسبيح فكا نه قيل:
 سبح باسم ر بك العظيم ، لأنه سبح له مانى السموات والأرض .

بيشم الله الرعمن الرحيم

سَبَعَ ثَهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَهُوَ الْمَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْمَزِيزُ الْحَكِيمُ (١) لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُو كُلِي كُلُّ شَيْهُ عَلِيمٌ (٣) هُوَ الْأَوْلُ وَالاَّخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُو بِسَكُلَّ شَيْهُ عَلِيمٌ (٣) هُوَ الذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي النَّيْ مَا يَلِيجُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ اللَّهِ مُمَّا السَّمَوَاتِ وَاللَّهُ مِنَالَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ إِلَى اللهِ تُرْجَعُ الْأَمُورُ (٥) يُولِ لَمُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِ لَمُ النَّهَارَ فِي النَّهَارِ وَيُولِ لَمُ النَّهَارَ فِي النَّهَارِ وَيُولِ لَمُ النَّهَارَ فِي النَّهِ وَهُو عَلَيْمُ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ إِلَى عَلَيْ وَهُو عَلَيْمُ النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهَارَ فِي النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَهُو عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَهُو لَهُ النَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُولُولُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُو

تفسير المفردات

جاه فى الـكتاب الـكريم سبِّح ويسبّح وسبّع ، ويقال : سبّحته وسبَّحت له كما يقال: نصحته ونصحت له ، وتسبيح العقلاء أن يقولوا ما يدل على تغزيهه من كل نقص، و إساده هما لايليق به من صفات المحدُّثات، كإثبات شريك له أو نِندٌ ، وكون الملائكة بنات له ، وكون عيسى ابنا له ، وتسبيح غيرهم دلالة وجوده هلى عظم خالقه ، وانقياده له في كل آن .

وما مثل هذا إلا مثل إشارتك لصاحبك على وضع خاص يفهم منها تأنَّ واصيرْ ، و إشارتك له على هيئة أخرى يفهم منها أنك لاتفعل هذا .

فهذه الدلالة فى الحالين أفهت صاحبك إفهاما كإفهام السكلام ، بل أقوى وأبلغ أثرا ، وكم للانسان فى حركاته من معان يفهمها الآخرون بطريق لا لبس فيها .

و إذا كان هذا حال الإنسان المحدود العم والإدراك ، فا بالك بما أطلمنا الله طيه من بدائم القدرة والعلم والحكمة ، وقد فيمنا منها ما لانفهم بالقول ، فلو أنك وقفت في الحلوات ، وراقبت المزارع والجنات، والأشجار متزعات، وأنواع الحكلاً متصركات، والأوراق تنتى بموزون الأصوات ، وقد أرخى الليل سدوله ، وأرسل من الخافقين جعافل جنوده ، تلم من بينها الحواكب ، فتضى من بينها السباسب لتجلت لك السبر، وقرأت علوم المبتدإ والخبر، ولهلت أنها تحت قبضة ذى الملك والملكوت ، الحي الذي لا يموت ، الفرد الصدد ، المنزة عن الصاحبة والولد ، سبوح قدوس ، رب الملائكة والروح .

المرزيز: أى الذى لاينازعه فى ملكه شىء، الحكيم: أى الذى يفعل أهاله وَفَى الحَمَلة والصواب ، يحمي و بميت : أى يمي النطف فيجعلها أشخاصا عقلاء فاهمين ناطقين ، و بميت الأحياء و وهو على كل من الإحياء والإمانة قدير ، وهو الأول : أى السابق على سائر الموجودات ، والآخر: أى الباقى بعد فنائها ، والظاهر والباطن : أى وهو الذى ظهرت دلائل وجوده وتكاثرت ، وخفيت عنا ذاته فلم ترها الميون ، فهو ظاهر با تاره وأفعاله، و باطن بذاته ، ومشرق بجماله وكله ، وهوظاهر بغلبته على مخلوقاته وتسخيرها لإرادته و باطن بعله بما خنى منها ، فلا تحقى عليه خافية ، والمراد بستة الأيام ستة الأطوار ، كا تقدم ذلك فى سورة الأعراف ، والاستواء على العرش تقدم تفسيره

فى سورتى يونس وهود ، يلتج فى الأرض : أى يدْخُل فيها من كنوز ومعادن وبذور ، وما يخرج منها : كالزرع والمادن لمنفة الناس ، وما ينزل من السياء : كالمطر والملائسكة ونحوها ، وما يعرج فيها : كالأبخرة المتصاعدة والأعمال والدعوات ، يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل تقدم تفسير هذا فيا تقدم ، ذات الصدور : أى مكنونات النفوس وخفيات السرائر .

الايضاح

(سبح قَهُ مافى السموات والأرض) أى إن ما دونه من خلقه ينزّ م عن كلّ نقص، تمظيا له و إقرارا بر بو بيته ، و إذعانا الطاعته كا قال : « تُسَبَّحُ لَهُ السَّمُوَاتُ السَّبِّعُ والْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ، وإنْ مِنْ شَى وإلا يُسَبِّحُ إِيحَمْدِهِ، وَلَكِينَ لاَ تَمْقُهُونَ لَا تَمْقُهُونَ لَا تَمْقُهُونَ لَا تَمْقُهُونَ لَا يَسْبِيعَهُمْ إِنَّهُ كَانَ خَلِها خَفُورًا » .

(وهو العزيز الحكيم) أى وهو القادر الغالب الذى لاينازعه شى. ، الحكيم في تديير أمور خلقه ، وتصريفها فيا شاء وأحب .

(له ملك السموات والأرض) أى له التصرف والسلطان فيهما ، وهونافذ الأمر، ماضى الحسكم ، فلا شىء فيهن يمتنع منه .

(يميى ويميت) أى يحبى ما يشاء من الخلق كيف شاء، فيحدث من النطفة الميتة حيوانا يفخ فيه الروح، ويميت ما يشاء من الأحياء حين بلوغ أجله .

(وهو على كل شيء قدير) أى وهو ذو قدرة لايتمذر عليه شيء أراده من إحياء و إمانة ، و إعزاز و إذلال إلى نحو أولئك ·

(هو الأول والآخر) أى هو الأول قبل ,كل شىء بغير حدّ كما جاء فى الحديث. القدس : «كنت كذرا مخفيا ، فأردت أن أعرّف فحلقت الخلق فبي عرفوني » وهو الآخر بمدكل شيء بغير نهاية كما قال : ﴿ كُلُّ شِّيٍّ هَالِكُ ۚ إِلَّا وَجْهَهُ ۗ ٥ .

(والظاهر والباطن) أى وهو العالى فوق كل شىء ، فلا شىء أعلى منه ، وهو الباطن بذاته ، فلا شىء أعلى منه ، وهو الباطن بذاته ، فلا تحوم حوله الظنون ، فهو ظاهر بآثاره وأفعاله ، و باطن بعلمه بما بطن وخنى ، فلا ثميء إليه أفرب من شىء كما قال: «وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهُ مِنْ حَبْلُ الْوَرِيدِ».

(وهو بكل شىء عليم) أى وهو ذو علم تام بكل شىء ، فلا يخفى عليه شىء ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السهاء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر .

(هو الذى خلق السموات والأرض فى سنة أيام ثم استوى على العرش) أى هو الذى أنشأ السموات السبع والأرضين ، فدبرهن وما فيهن فى سستة أطوار مختلفات ، ثم استوى على عرشه فارتفع عليه .

(يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها) أى يعلم ما يدخل فى الأرض من خلقه ، فلا تخنى عليه خافية منه ، وما يخرج منها من نبات وزرع وتمار ومعادن كما قال : « وَمِنْدَهُ مَنَارَتُحُ النَّمْشِي لا يُمْلَمُهَمَا إِلاَ هُورَ ، وَيَشْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ، وَمَا تَسْفُطُ مِنْ وَرَفَةً إِلاَ يَشْفُطُ ، وَلاَ حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلاَ رَطْبِ وَلاَ يَاسِ إِلاَ فَي كَتَابِ مُبِينٍ » .

(وما ينزل من السماء) من شيء كالمطر والملائكة .

(وما يعرج فيها) أى وما يصعد إليها من الأرض كالأبخرة التصاعدة ، والأعمال الصالحة كما قال : « إلَيْهُ يَصْمَدُ السَكَمْجُ الطَّيْبُ والعَمَلُ الطَّالِحُ يَرْفَعُهُ » .

(وهو ممكم أينها كنتم) أى وهو مطلع على أعمالكم أينا كنتم ، ويعلم متقلبكم ومثواكم .

(وَالله بما تصاون بصير) أى وهو رقيب عليكم ، سميع لسكالاسكم ، يعلم سركم ونجواكم كما قال : « سَوَالا مِنْسكُمُ " مَنْ أَسَرٌّ الْفُولَ وَمَمْنَ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفُ بِاللَّيْلِ وَسَارِبُ بِاللَّهَارِ » وفى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل لما سأله عن الإحسان « الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه براك » .

وقال عمر : «جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : زوّدنى حكمة أعيش بها، فقال : استح الله كما تستحى رجلا من صالحى عشيرتك لايفارقك » .

وكان الإمام أحد كثيرا ما ينشد هذين البيتين :

إذا ما خلوت الدهرَ يوما فلاتقل خلوتُ ولكن قل على رقيب ولا تحسسين الله يغلُل ساعة ولا أنَّ ما تُخْفِي عليسه ينيب

(له ملك السموات والأرض و إلى الله ترجع الأمور) أى هو المالك لمما فيهما ، والمدبر لأمورهما ، والنافذ حكمه فيهما ، و إليه مصور جميع خلقه ، فيقضى بينهم بمحكمه كما قال « و إنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى » وقال : « وهُوَ اللهُ لَا إِلٰهَ ۚ إِلاَّ هُوَ لَهُ الْحُمْدُ، في الا ولَى والآخِرَةِ ولَهُ الْحُمَّامُ و إِلَيْهُ تُرْجَهُونَ » .

(يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أمى يقلب الليل والنهار ويقدَّرها بحكمته كما يشاء ، فتارة يطوَّل الليل ويقصر النهار والمكسى بالمكس ، وتارة يتركهما ممتدلين ، وحيناً بجمل الفصل شتاء أو ربيعا أو قيظا أو خريفا ، وكل ذلك بتدبيره وفائدة خلفه .

(وهو عليم بذات الصدور) أى وهو عليم بالسراُر و إن دقت وخنيت، فهو يعلم نوايا خلقه كما يعلم ظواهر أعمالهم من خير أو شر .

وفى ذلك حث لنا على النظر والتأمل ثم الشكر على ما أولى وأنعم .

آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَأَلْفَقُوا مِنَّا جَمَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ، فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْـكُمْ وَأَلْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) وَمَا لَـكُمْ لاَ تُوْمِنُونَ بِاللهِ (١١ – مراض – السابر والشروة)

وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُوْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُونَ الطَّلْمُاتِ إِلَيْنَاتِ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الطَّلْمُاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بَكُمْ لَرَهُوفْ رَحِيمٌ (٩) وَمَا لَكُمْ أَلَا تُنْفَقُوا الطَّلْمُاتِ إِلَّهُ وَلَيْ اللَّهَ بَكُمْ لَرَهُوفْ رَحِيمٌ (٩) وَمَا لَكُمْ أَلَا تُنْفَقُوا فِي سَنِيلُ اللَّهُ وَلَيْكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الذِينَ أَفْقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلُو وَعَدَ اللهُ الْحُسْنَى وَاللهُ بِمَا تَمْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠) مَنْ ذَا اللهُ الْحَسْنَى وَاللهُ بِمَا تَمْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠) مَنْ ذَا اللهُ الْمُسَلِّقُ لِمُنْ اللهُ وَلَهُ اللهُ وَلِمُنَا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كُرِيمٌ (١١) .

تفسير المفردات

مستخلفين فيه : أى جعلكم سبحانه خلفاء عنه فى التصرف من غير أن تملكوه أخذ الميثاق : نصب الأدلة فى الأنفس والآفاق والتمكين من النظر فيها ، والآيات البينات : هى القرآن ، والفتح : هو فتح مكة ، والحدنى : أى المثو بة الحسنى ، وهى النصر والفنيمة فى الدنيا ، والجنة فى الآخرة ، يقرض الله : أى ينفق ماله فى سبيله رجاء موابه .

المعنى الجملي

بعد أن ذكرسبحانه أنواعا من الأدلة تثبت وحدانيته وهمله وقدرته ، فبين أن كل مانى السموات والأرض فهو فى قبضته يصر فه كما يشاء على ما تقتضيه حكته ، ثم ذكر أنواعا من الظواهر فى الأنفس ترشد إلى هذا وأوماً إلى النظر والتأمل فيها ، أعتب هذا بذكر التكاليف الدينية ، فأمر بدوام الإيمان السكامل الذى له آثاره العملية من إخبات النقس لله ، وإخلاص العمل له ، وثرك الفواحش ماظهر منها وما بطن ، ثم طلب إنفاق المال ف سبيله ، وأبان أن المال عارية مستردة فهو ملك له وأتم خلفاؤه في تتميره في الوجوه التي فيها خير لكم والأمتكم ولدينكم ، ولكم على ذلك الأجر الجزيل الذي يضاعفه إلى سبمائة ضمف ، ثم حث على ذلك بأن جمل هذا صفوة دموة الرسول وقد أخذ عليكم المهد به ، وآيات كتابه هادية لكم تخرجكم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ، والله رءوف بكم إذ أنقذكم من هاوية الشرك وهداكم إلى طاعته ، ثم ذكر فضل السابقين الأولين الذين أسلموا قبل فتح مكة ، وبذلوا أنفسهم وأموالهم في إعلام فضا الله هين عز النصير وقال المدين ، فهؤلاء لايستوون مع من فعل ذلك بعد النتح وبعد أن دخل الناس في دين الله أفواجا ، وهؤلاء وأولئك لهم المثوبة الحسني والأحر وبعد أن دخل الناس في دين الله أفواجا ، وهؤلاء وأولئك لهم المثوبة الحسني والأحر الكريم عند ربهم ؛ ثم حث على الإنفاق مرة أخرى وسماه قرضاله ، وأنه سيرد هذا الغرض و بجازى به أجل الأجر يوم تبيض وجوه وتسود وجوه .

الايضاح

(آمنوا بالله ورسوله) أى أقروا بوحدانية الله وصدقوا رسوله فيها جاءكم به عن ر بكر ــ تنالوا الفوز برضوانه ، وتدخلوا فراديس جناته ، وتسمدوا بمالم يدُرُّ لسكم بخسَلَد، ولم يخطر لسكم ببال .

(وأنفقوا نما جعلسكم مستخلّفين فيه) أى وأنفقوا نما هو معكم من المال على سبيل العارية ، فإنه قد كان فى أيدى من قبلسكم ثم صار إليكم ، واستعملوه فى طاعته و إلا حاسبكم على ذلك حسابا عسيرا ، ولله در" لبيد إذ يقول:

وما المــالُ والأهلونَ إلا وَدائعٌ ولا بد يوماً أن تُرَدَّ الودائعُ وفي هذا ترغيب أثيما ترغيب في الإنفاق ، لأن من علم أن المــال لم يبق لمن قبله وانتقل إليه ــ علم أنه لايدوم له بل ينتقل إلى غيره ، وبذا يسهل عليه إنفاقه .

قال شُمُّية : سممت عن قتادة يحدُّث عن مطرِّف بن عبد الله عن أبيه قال :

 « انتهیت إلى رسول الله صلى الله علیــه وسلم وهو یقول : « أَلَمَا َ كُمُ النِّسَكَا ثُورُ »
 یقول این آدم مالی مالی ، وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنیت ، أولبست فأ بلیت أو تصدقت فأمضیت ؟ وما سوى ذلك فذاهب وتاركه الناس » رواه مسلم

ثم حث على ما تقدم من الإيمان والإنفاق في سبيل الله فقال :

(فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجركير) أى فالذين آمنوا بالله وصدقوا رسوله منكم ، وأنفقوا ما خوتهم ، منكم ، وأنفقوا ما خوتهم الله عمن قبلهم ـ في سبيل الله ، لهم الثواب العظيم عند ربهم ، وهناك يرون من الكرامة والمثنو بة ما لاعين رأت ، ولا أذن سمت ، ولا خطر على قلب بشر .

ثم وبخهم على ترك الإيمان الذى أمروا به ، وأبان أنه ليس لهم فى ذلك من هذر فقال :

(وما لكم لاتؤمنون باقله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم؟) أى وأى خمو بمسكم من الإيمان، والرسول بين أظهركم يدعوكم إلى ذلك، ويبين لكم الحبيج والبراهين على صمة ما جامكم به؟.

روى البخارى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوما لأصحابه: أى المؤمنين أعب إليكم إعانا ؟ قالوا الملائك، ، قال : ومالهم لا يؤمنون وهم عند ربهم ، قالوا فالأنبياء ، قال : وما لمم لا يؤمنون والوحى ينزل عليهم ، قالوا فنحن : قال : وما لكم لا تؤمنون وأنا بين أظهركم ؟ ولكن أعجب المؤمنين إيمانا قوم يجيئون بعدكم يجدون صحفا يؤمنون بما فها » .

(وقد أخذ ميثاقسكم إن كنتم مؤمنين) أى وقد أخذ الله عليكم لليثاق بما نصب لمسكم من الأدلة على وحدانيته فى السكون ، أرضه وسمائه ، برته و بحره ، وفى الأنفس بما تشاهدون فيها من بديع صنعها ، وعظيم خلقها ، إن كنتم تؤمنون بالدليل المقلى والنقلى وصنوة القول : إن الأدلة تظاهرت على وجوب الإيمان بالله ورسوله ، فقد نصب فى الـكون ما يرشد إلى وجوده ، وأرسل الرسل يدعون إلى ذلك ، وأقاموا البراهين على صدق ما يقولون ، فما عذركم ، وإلام تستندون فى ردهذا ؟ .

الآن قد تبین الرشد من النی ، وأفصّح الصبح لذی عینین ، وماذا بعد الحق إلا الضلال افهل من مدّ كر ؟

ثم قطع عليهم الحجة وأزال معذرتهم فقال :

(هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ليخرَجَكم من انظامات إلى النور، و إن الله بكم لرءوف رحيم) أى هو الذى ينزل على رسوله دلائل واضحات ، ليخرجكم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان، ومن الضلالة إلى الهدى ، ولرأفته بكم مكن لكم من النظر فى الأنفس والآفاق، تتهتدوا إلى معرفته على أتم وجه، وأهون سبيل.

و يعد أن وبخهم على ترك الإيمان ، وبخهم على ترك الإنفاق ، وأبان أنه لامعذرة لهم في ذلك فقال :

والخلاصة — أنفقوا أموالكم فى سبيل الله قبل أن تموتوا ، ليكون ذلك ذخرا لكم عند ربكم ، فبعد الموت لاتقدرون على ذلك ، إذ تصير الأموال ميراتا لمن له السموات والأرض .

ثم بين تفاوت درجات المنفقين بحسب تفاوت أحوالهم فى الإنفاق نقال :
(لايستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أى لايستوى من آمن وهاجر
وأنفق ماله فى سبيل الله قبل فتح مكة ، ومن أنفق من بعد الفتح – ذاك أنه قبل فتحها
كان الناس فى جهد وضيق ولم يؤمن إذ ذاك إلا الصديقون ، أما بعد الفتح فقد انتشر
الإسلام ودخل الناس فى دين الله أفواجا ، ومن ثم قال :

(أوائك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا).

قال قتادة : كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، وتفقتان إحداهما أفضل مِن الأخرى ، كان القتال والنفقة من قبل فتح مكة أفضل من النفقة والقتال بعد ذلك .

وكلاً وعد الله الحسنى) أى وكل من المنقين قبل الفتح و بعده لهم ثواب على ما علوا ، و إن كان بديمم تفارت فى مقدار الجزاء كما قال فى آية أخرى: « لا يستقوى النتاعيدُونَ مِن المؤمِنِينَ غَيْرُ أُولِى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِى سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَا لِمِمْ وَالْمُجَاهِدُونَ فِى سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَا لِمِمْ وَأَنْمُهِمْ فَقَدِّلَ اللهَ يَا مُوا لِمِمْ وَأَنْمُهِمْ فَقَدِّلَ الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً ، وَكُلاً وَعَدْ اللهَ اللهَ اللهَ المُجَاهِدِينَ كَلَ الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا » .

أخرج أحمد عن أنس قال : «كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف كلام، فقال خالد لعبد الرحمن بن عوف كلام، فقال خالد لعبد الرحمن : تستطيلون علينا بأيام سبقتمونا بها ؟ فبلغ ذلك النبي صلى الله عليمه وسلم فقال : دعوا لى أحمابي ، فوالذى نفسى بيده لو أنفقتم مثل أُحدًا أو مثل الجبال ذهبا ما بلغتم أعمالهم » .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى سعيد اكملذريّ قال:قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لاتسبُّوا أصحابي ، فوالذى نفس محمد بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحدُ ذهبا ما أدرك مُدّ أحدهم ولا تَصِيفه » .

ثم وعد وأوعد فقال :

(والله بما تصاون خبير) أى والله عليم بظواهر أحوالسكم وبواطنها ، فيجاز يكم بذلك ، ولخبرته تمالى بكم فضَّل أعمال من أنفق من قبل الفتح وقاتل على من أنفق بعده وقاتل ، وما ذاك إلا لعلمه بإخلاص الأول فى إنفاقه فى حال الجهد والضيق .

ولأبي بكر الصديق الحظ الأوفر من هذه الآية ، فإنه سيد من عمل بها ، إذ أنفق ماله كله ابتفاء وجه الله ، ولم يكن لأحد عده من نعمة يجزيه بها .

ثم ندب إلى الإنفاق في سبيله ، ووبخ على تركه فقال :

(من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم) أي من هذا

الذى ينفق أمواله فى سبيل الله محتسبا أجره عندريه ، فيضاعف له ذلك القرض ، فيجعل له بالحسنة الواحدة سبعائة ، وله بعد ذلك جزاء كريم بمثوبته بالجنة ؟ .

وعن ابن مسعود قال ﴿ لما نزلت هذه الآية : ﴿ مَنْ ذَا اللّذِي يَغُرِضُ اللّهَ قَوْسًا حَسَنَا فَيَضَاهَفَهُ لَهُ ؟ ﴾ قال أبو الله حدال إلأنصارى بارسول الله وإن الله ليريد منا القرض ؟ قال نعم يا أبا الدحداح ، قال : أرنى يدك يارسول الله ، قال : فناوله يده ، قال : إنى أقوضت ربى حائملي (بستاني) وكان له حائمل فيه ستائه نخلة ، وأم الدحداح فيه وعيالها ، قال أبو الدحداح فناداها يا أم الدحداح ، قالت لبيك ، قال اخرجي فقد أقرضته ربى عزوجل ، قالت له : ربح بيمك ياأبا الدحداح ونقلت منه متاعها وصبيانها فقال رسول الله : كم من عذق ردّاح في الجنة لأبى الدحداح » وهذا الأسلوب يستعمل في الأمر العزيز النادر فيقال : من ذا الذي يقمل كذا ، إذا كان أمرا عظيا ، وعلى هذا جاوله عليه ، وعلى هذا باد قوله : ﴿ مَنْ ذَا الّذِي يَشْعُمُ عِنْدُهُ إِلّا إِلَيْهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلْهِ اللهِ عَلَى العَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَسْمَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِالْمَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيها وَإِلَّا عَالَمِمْ الْفَوْزُ الْمَقْلِيمُ (١٧) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ فِيها الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ أَيْهِا الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ أَمْوَا الْفَوْزُ الْمُقَالِمِينَ الْوَرَا اللَّهِ الْمُنَافِقُونَ وَرَاء كُمْ فَالْتَمِسُوا الْوَرَا اللهِ فَوْلِ الرَّحِمُوا وَرَاء كُمْ فَالْتَمِسُوا الْوَرَا فَوْرًا فَقَدُينَ بَيْنَامُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابُ بَاطِئَهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ فِيلِهِ الْمُنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَا لَيْنَ وَلَدَكِنَاكُمْ فَتَنْتُمْ أَلَمْ لَكُنْ مَمَكُمُ قَالُوا لَيْنَ ، وَلَدَكِنَنَّكُمْ فَتَنْتُمْ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ

وَغَرَّ كُمْ بِاللهِ الْفَرُورُ (١٤) فَالْيَوْمَ لَا يُوْخَذُ مِنْكُمْ فِذْيَةٌ وَلاَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ، مَأْوَا كُمُ النَّارُ هِي مَوْلاً كُمْ وَ بَنْسَ المَصِيرُ (١٥) .

تفسير المفردات

المراد بالنور هنا : ما يوجب نجاتهم وهدارتهم إلى الجنة من علم وعمل ، بشرا كم :
أى ماتبشرون به ، انظرونا: أى انتظرونا ، وأصل الاقتباس طلب القبس: أى الجذوة
من النار ، والسور : الحاجز ، من قبّله : أى من جهته ، بلى : أى كنتم معنا ، فتنتم
انفسكم : أى الهلكتموها بالماصى والشهوات ، وتربصتم : أى انتظرتم بالمؤمنين
مصايب الزمان ، وارتبتم : أى شككتم فى أمر البحث ، والأمانى : الأباطيل من طول
الآمال والطع فى انتكاس الإسلام واحدها أمنية ، والغرور (بالفتح) الشيطان ، والقدية
والفداء : ما يبذل لحفظ النفس أو المال من الهلاك ، مأواكم : أى منزلكم الذى تأوون

المعنى الجملي

بعد أن أمر بالإيمان والإنفاق في سبيل الله ، وحث على كل منهما بوجود موجباته فحث على الإيمان بوجود الأسباب التي تساعد عليه وهي وجود الرسول بين أغلهرهم ، وحث على الإنفاق فأبان أن للال مال الله وهو عارية بين أيديهم ثم يُردُ إليه ، وأنهم ينالون على إنفاقه الأجر العظيم في جنات النميم ، ثم ذكر أن للنفقين أول الإسلام لهم من الأجر أكثر بمن أنفقوا من بعد حين كثر التصير والممين _ ذكر هنا حال المؤمنين المنفقين يوم القيامة ، فيين أن نورهم يسمى بين أيسهم و بأيمانهم إلى الجنة ، وأنهم يبشرون بجنات تجرى من تحمها الأنهار فالمنبن فيها أبدا ، ثم أروفه ذكر حال المنافقين إذ ذاك ، وأنهم يطلبون من المؤمنين المؤمنين المؤمنين المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين من المؤمنين المؤمنين

شيئا من الضوء يستنبرون به ليهديهم سواء السبيل ، فيتهكم بهم المؤمنون و يحيّبون المالم و يقولون لهم : ارجموا إلى الدنيا فالحسوا نورا بتحصيل العلوم والمعارف ، فلانور إلا سنها ثم أرشد إلى أنه يضرب بين الفريقين حاجز باطنه بما يلي المؤمنين فيه الرحمة ، وبما يلي المنافقين فيه العذاب ، لأنه في النار ، ثم ذكر السبب فيا صاروا إليه ، وهو أنهم أهلكوا أنفسهم بالنفاق والمعاصى ، وانتظروا أن تدور على المؤمنين العوائر ، فينطفى ، نور الإيمان ، وشكّوا في أمر البحث وغرهم الشيطان فأوقعهم في مهاوى الردى ، ثم أعقبه بيبان أنه لا أمل في النجاة لهم إذ ذاك ، فلا تجدى الفدية كما كانت تنفع في الدنيا ، فلا مأوى لهم إلا النار و بئس القرار .

الإيضاح

(يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسمى نورهم بين أيديهم و بأيمانهم) أى لهم الأجر السكر بم حين ترى المؤمنين والمؤمنات يسمى بين أيديهم ما يكون السبب فى نجاتهم وهدايتهم إلى سبل الجنة من العلوم التى كماوا بها أنفسهم فى الدنيا كالاعتقاد بالتوحيد وخلع الأنداد والأوثان ، والأعمال الصالحة التى زكوا بها أنفسهم ، وبها أخبتوا لربهم وأنابوا إليه مخلصين له الدين ، و بأيمانهم تكون كتبهم كاجاء فى آية أخرى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُونِى كَتَابِهُ بِيسَينهِ فَسَوْفَ نَحَابُ مِسَابًا يَسِيرًا وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴾ مَنْ أُونِى كَتَابًا بُهِ يَسَعِينهِ فَسَوْفَ نَحَابُ مِسَابًا يَسِيرًا وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴾ مَنْ أُونِى كَتَابًا للأنهار خالدين فيها) أى وتقول لهم الملائكة : أبشروا مجنات تجرى من تحتها الأنهار جزاء وفاقا لما قدمتم من صالح لم الملائكة : أبشروا مجنات تجرى من تحتها الأنهار جزاء وفاقا لما قدمتم من صالح الأعمال ، وجاه وفاقا لما قدمتم من صالح المؤلمال ، وجاه وفاقا لما قدمتم من رك الشرك والآثام ، وكنتم تذكرون الله بالليل والناس

ونحو الآية قوله : « وَالْمَلَا ثِكُمَّةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلُّ بَابِسِلَامٌ عَلَيْكُ بَمَا صَيَرْتُمْ فَنِهُمْ غُفِّي الدَّارِ ﴾ •

نيام ، فطو بى لكم وهنيئا بما عملتم .

(ذلك هو الفوز العظم) أى ذلك الخلود فى الجنات التى سمعتم أوصافها هو النجتح العظيم الذى كنتم تطلبونه بعد النجاة من عقاب الله .

و بمد أن ذُكر حال للؤمنين في موقف القيامة أتبعه ببيان حال المنافقين فقال :

(يوم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا انظرونا نتتبس من نوركم) أى في هذا اليوم يقول المنافقون والمنافقات : أيها الذين نجوتم بإيمانكم بر بهم وفرتم برضوا نه حتى دخاتم فسيح جناته ، انتظروا نلحق بكم ونقتبس من نوركم حتى نخرج من ذلك الظلام الدامس ، والعذاب الأليم الذي نحن مقبلون عليه ، فيجابون بما يحيب آمالهم ويلحق بهم الحسرة والندامة كما قال:

صاح هل رَيْت أو سمت براع ددٌ في الضَّرَع ماقرى في الحلاب ولا يخني ما في هذا من النهكم بهم ، والاسهراء بطلبهم ، كما اسهراء بالمؤمنين في الدنيا حين قالوا آمنا ، وما هم بمؤمنين ، وذلك ماعناه سبحانه بقوله : « اللهُ يَسْتَهْزِيْ بهم ه أى حين يقال لهم : « ارجعوا وراءكم فالنمسوا نورا »

ثم ذكر ما يكون بعد هذه للقالة فقال :

(فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله المذاب) أى فضرب بين الغريةين حاجز جانبه الذى يلى مكان المؤمنين وهو الجنة فيه الرحمة ، وجانبه الذى يلى المنافقين وهو النار فيه المذاب .

ثم أرشد إلى ما يكون من المنافقين حينئذ فقال :

(ينادرنهم ألم نكن معكم ؟ قالوا بلي واسكنكم فتلتم أنفسكم وتربصم وارتبم وغرتكمالأماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله النرور) أى ينادى المناققون المؤمنين : أمّا كنّا ممكم فى الدار الدنيا نصلى معكم الجاعات ، ونقف ممكم بسرفات ، ونحضر معكم الفروات ، ونحضر معكم الفروات ، ونؤدى معكم سائر الواجبات ؟ فيجيبهم المؤمنون قائلين لهم : بلى كنتم معنا ، وللكنكم أهلسكتم أنفسكم باللذات والمعاسى ، وأخرتم التو بة ، وشكسكتم فى أمر البعث بعد الموت ، وغرتكم الأمانى ، فقلم سيُمْفُرُ لنا ، وما زلم كذلك حتى حضركم الموت ، وغرتكم الأمانى ، فقلم سيُمْفُرُ لنا ، وما زلم كذلك حتى حضركم الموت ، وغرتكم الأبيطان فقال لكم : إن الله عفو كريم لايمذبكم .

والخلاصة — إنكم كنتم معنا بأبدانكم لا بقلوبكم ، وكنتم في حيرة من أمركم ، فلا تذكرون الله إلا قليلا .

ثم أيأسوهم من عاقبة أمرهم ، وأنهم هالكون لا محالة ولا سبيل إلى الخلاص من النار فقال :

(فاليوم لايؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا، مأواكم النارهي مولاكم و بئس المصير) أى فاليوم لا يؤخذ منكم في بئس المصير) أى فاليوم لو جاء أحدكم بملء الأرض ذهبا ومثله معه ليفتدى به من عذاب الله ما قبل منه ، فحميركم إلى النار ، و إليها متقلبكم ومثواكم ، وهى أولى بحكم من كل منزاكم .

والخلاصة — إنه لامناص من النار ، فلا فداء ولا فسكاك منها .

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ لَمُلُوبُهُمْ لِذِكْ اللهِ وَمَا أَزَلَ مِنَ الْحُقَّ ، وَلاَ يَكُولُو مِنْ الْحُقَابَ مِنْ قَبْلُ ، فَطَالَ عَلَيْهُمُ الْخَقَّ ، وَلاَ يَكُولُوا أَنَّ اللهَ يُعْيِي الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (١٦) اغْلَمُوا أَنَّ اللهَ يُعْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْمًا ، قَدْ يَيَنَّا لَكُمْ الآيات لَمَلَّكُمْ مَتْقُلُونَ (١٧) . الْفُردات تَقْسَيْ الْمُفُودات

ألم يأن : ألم يجىء وقت ذلك من قولهم أنّى الأمر أنّياً وأناء وإناء إذا جاء أناه أى وقته، والخشوع : الخشية والخوف ، وذكر الله: مواعظه ، والحق : هو القرآن ، والذين أوتوا الكتاب : هم البهود والنصارى ، والأمد : الزمان ، وطال عليهم الأمد : أى طال العهد بينهم و بين أنبيائهم ، فقست قاوبهم : أى صَلَيت وصارت كالحجارة أو أشد قسوة ، فاسقون : أى خارجون عن حدود دينهم ، رافضون لما جاء فيه من أوامر ونواه ، والأرض الميتة : هى التي لاتنبت شيئا ، والآيات: هى البينات والحجج ، تعقلون : أى تتلارون .

المعنى الجملى

بعدأن ذكر فرق ما بين للؤمنين والمناقين يوم القيامة ، وأن الأولين لهم نور يهديهم إلى طريق الجغة ، وأن الآخو بن يطلبون منهم أن يأتوهم قبسا من نورهم بهديهم إلى سبيل النجاة ، فيردونهم خالبين ، ويقولون لهم : ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا – أردف هذا عتاب قوم من المؤمنين فترت هميهم عن القيام بما نذر بوا له من الخسوع ، ورقة القلوب بسياع المواعظ وسماع القرآن ، ثم حذرهم أن يمكونوا كأهل الكتاب الذين طال المهد بيمهم وبين أنبيائهم فقست قلوبهم وأعرضوا عن أوامر الدين ونواهيه ، ثم أبان لهم بضرب المثل أن القلوب القاسية تحيا بالذكر وتلاوة القرآن كا تحيا الأرض الميته بالنيث والمطر .

روى عن ابن مسعود أنه قال : « لما قدم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، فأصابوا من لين المبيش ماأصابوا بعد أن كانوا في حيد حبيد ، فسكا مُهم فتروا عن بعض ماكانوا عليه فعوتبوا فنزلت الآية » .

وعن ابن عباس أنه قال : « إن الله استبطأ قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثملاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال: أنم " يَمْأْنِ لِلْدِينَ آمَنُوا الآية » .

الايضاح

(ألم يأن لذين آمنوا أن تخشع قاربهم لل كر ائمه وما نزل من الحق) أي أما آن للمؤمدين أن ترق قلوبهم عند سماع القرآن والمواعظ، فتفهمه وتنقاد له ، وتعليم أوامره، وتنعمى عن نواهيه ؟ . و إذا كان للؤمنون قد أصابهم الوهن ولم يمض على الإسلام أكثر من ثلاث عشرة سنة كما قال الرمين المدت عشرة سنة عشرة الله عشرة الله عشرة الله عشرة الله عن حالهم الآن بالأولى ، فالوهن الآن أضعاف مضاعفة عماكان فى تلك الحقبة ، ومن ثم أفرط الفرّ نجة فى إذلالهم واستعبادهم ، وصاروا غربا فى ديارهم ، والأمر والنعى فيها لسواهم :

وُيقفى الأمر حين تغيب تَنيِّم " ولا يستأذنون وهم شهـــود نم حذرهم أن يكونواكأهل السكتاب قبلهم فقال :

(ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قاوبهم وكثير منهم فاسقون) أى لا يتشبهوا بالذين محمّاها الكتاب من قبلهم من اليهود والنصارى حين طال الأمد بينهم و بين أنبيائهم ، فقست قاوبهم والم تقبل موعظة ولم يؤثر فيها وعد ولا وعيد ، وبدلوا كتاب الله الذى بأيديهم ، واشتروا به تمنا قليلا ، ونندوه وراه ظهورهم ، وأقبلوا على الآراء المختلفة ، والأقوال المؤتذكة ، وقلدوا في دين دون دليل ولا برهان ، وانحذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، وكثير منهم خرج عن أواهر الدين في الأعمال والأقوال كما قال : « فيا تقضهم ميناقهم أستاقهم وتجملنا فلوبهم قاسية كمر فون ألسكام عن مواضعه ، فتركوا الأعمال أي فدت قلوبهم فقست وصاد سجيتهم تحريف السكلم عن مواضعه ، فتركوا الأعمال الي أمروا بها ، واجترحوا ما نهوا عنه .

والخلاصة — إن الله نحى المؤمنين أن يكونوا حين سماع القرآن غير متدبرين مواعظه كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم، لما طال العهد بينهم و بين أنبيائهم. ثم ضرب المثل لتأثير المواعظ وتلاوة القرآن في القلوب فقال:

(اعلموا أن الله يحني الأرض بعد موتها قد بينا لكم الآيات لعلمكم تعقلون) أى إن الله تعالى يلين القلوب بعد قسوتها ، وبهدى النفوس الحيارى بعد ضَّنَتها ، و يفرّح السكروب بعد شدتها ، ببراهين الفرآن ودلائله ، و بالمواعظ والنصائح التي تُلبن الصحر الأصم ، ويحييها بعد مونها كما يحيى الأرض الهامدة المجدبة بالنيث الوابل الهنّان، وقد ضرب لسكم الأمثال كي تتدبروا وتكل عقولسكم ؛ فسبحان الهادى لمن يشاء بعد الضلل ، والمضل لمن أراد بعد السكال ، وهو الفعال لما يشاء الحسكم العدل في جميم الفعال ، العليد المتعال .

إِنَّ الْمُصَّدَّ فِينَ وَالْمُصَّدَّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللهَ قَرْضَاً حَسَنَا يُضَاعَفُ كُمُمْ وَكُمْمُ أَجُرُ ۖ كَرِيمٌ (١٨) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّدِّيقُونَ وَالشَّهَدَاءِعِنْدَ رَبِّمْمُ كُمُّمُ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآ يَانِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجُمِيمِ (١٩) ،

تفسير المفردات

المصدقين : أى المتصدقين بأموالهم على البائسين وذوى الحاجة ، والقرض الحسن: هو الدفع بنية خالصة ابتذاء مرضاة الله ، لا ير يدون جزاء ممن أعطوه ، يضاعف لهم : أى يضاعف الله لهم ثواب أعمالهم ، والصديق : من كثر منه الصدق وصار سجية له، والشهداء من قتاوا في سبيل الله ، واحدهم شهيد .

المعنى الجملي

بعد أن وازن بين المؤمنين والمنافقين فيا مغى ، وأبان مايكون بينهما من فارق يوم الفيامة_ذكر هنا التفاوت بين حال المؤمنين وحال الكافرين ·

الايصاح

(إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجركريم) أى إن المتصدقين والمتصدقات بأموالهم ابتماء مرضاة الله، لايريدون جزاء ولاشكورا— يضاعف لهم ربهم ثواب إنفاقهم ، فيقابل الحسنة الواحدة بعشر أمثالها ، ويضاعف ذلك إلى سبحائة ضعف ، ولهم ثواب جزيل ، ومرجم صالح .

(والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصديقون) أى والذين أقروا بوحدانية الله وصدقوا رسله ، وآمنوا بما جاءوهم به من عند ربهم ، أولئك هم في حكم الله بمنزلة الصديقين .

(والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم) أى والذين استشهدوا فى سبيل الله لهم أجر جزيل ، ونور عظيم يسمى بين أيديهم، وهم يتفاوتون فى ذلك بحسب ماكانوا فى الدار الدنيا من الأعمال

والخلاصة — إن العاملين أقسام: فنهم البيون والصديقون والشهداء والصالحون كما ظال تعالى: « وَمَنْ يُعلِيمِ اللهُ وَالرَّسُولَ فَاوْلَئِكَ مَمَ الَّذِينَ أَنْهُمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّهِينَ وَالصَّدِينَ والشَّيْدَاء والصَّالِحِينَ » .

ولما ذكر السعداء ومآلهم أردف ذلك ذكر حال الأشقياء فقال :

(والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجمعيم) أى والذين كفروا بالله وكذبوا بمججعه و براهيته الدالة على وحدائيته وصدق رسله أولئك هم أصحاب النار خالدين فيها أبدا لايفارقونها

أَعْلَمُوا أَنْمَا الْحَيْاةِ الدَّنْيَا لِيبٌ وَلَهُوْ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرُ يَشَكُمُ وَتَسَكَمُ وَوَلَيْنَةٌ وَتَفَاخُرُ يَشَكُمُ وَتَكَاأُونُ فَيْتُ أَعْبُبُ الْسَكُفَارَ نَبَائَهُ ثُمَّ

يَهِيهِ عُفَرَاهُ مُصْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطامًا ، وَفِي الآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمُفَرَةٌ مَنَاهُ مُصَافًا ، وَفِي الآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمُنْفَرَةٌ مِنْ اللَّهُ وَرَضُوالٌ ، وَمَا الحَيْاةُ الدُّنْيا إِلاَّ مَتَاعُ الْمُرُورِ (٧٠) سَايِقُوا إِلَى مَفْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةً عَرْضُهَا كَمَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الْمُقَلِينِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَعْدَتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ ، ذَلِكَ فَصْلُ اللهِ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهُ فُو الْفَضْلِ اللهِ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهُ فَو الْفَضْلِ اللهَ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهُ اللهِ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهُ اللهِ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهُ اللهِ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهِ اللهِ وَرُسُلِهِ ، ذَلِيهَ فَصْلُ اللهِ يَوْنِيهِ مَنْ يَشَاءِ وَاللهُ مُنْ اللهِ يَوْنُونِهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

تفسير المفردات

اللسب: ما لائمرة له كلمب الصبيان ، واللهو: ما يشغل الإنسان عما يصيه و يهمه ، وزينة : أى كالملابس الفاخرة ، وتفاخر : أى بالأنساب والمنظام البالية ، وتكاثر فى الأموال والأولاد : أى مباهاة بكثرة العدد والفدد ، والفيث : المطر ، والكفار: الزراع ، يهيج : أى يبتدئ فى اليبس والجفاف بعد أن كان أخضر ناضرا ، حطاما : أى هشها متكسرا من يبسه ، والغرور: الخديمة .

المعنى الجملي

بعد أن بشر المؤمنين بأن نورهم يوم التيامة يسعى بين أيديهم و بأيمانهم ، وحمهم على بذل الجهد وترك الففلة ، وذكر ثواب المتصدقين والمتصدقات ـ أردف ذلك وصف حال الدنيا وسرعة زوالها وتقضيها ، وضرب لذلك مثل الأرض ينزل عليها المطر فتغبت الزرع البهيج الناضر الذي يعجب الزراع لنمائه وجودة غلته ، و بينا هو على تلك الحال ، إذا به يصغر" بمدالنضرة والحضرة وبجف ثم يتكشر ويتفتت ، وما الحياة الدنيا إلامزرعة للآخرة، فن أجاد زرعه حصد ورج ، ومن توان وكمل ندم ولات ساعة مندم .

قال سعيد بن جبير : الدنيا مناع الغرور إذا أ لهنك عن طلب الآخرة ، فأما إذا دعنك إلى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فدم الناع ونعم الوسيلة .

ثم حث على عمل ما يوصل إلى منفرة الله ورضوانه ، ويمهد إلى الدخول فى جنات عرضُها السموات والأرض ، أعدها لمن آمن به و برسله فضلا منه ورحة وهو المنعم عظيم النضل.

الايضاح

(اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثرفي الأموال والأولاد) أى اعلموا أيها الناس أن متاع الدنيا ماهو إلا لعب ولهوتتفكمون به ، وزينة تتزينون مها، وبها يفُضّر بعضكم على بعض ، وتتباهون فيها بكثرة الأموال والأولاد .

ثم ضرب شلا يبين أنها زهرة فانية ، ونعمة زائلة فقال :

(كثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصغرا ثم يكون حطاما) أى ما مثل هذه الحياة في سرعة فنأمها وانقضائها على مجل إلا مثل أرض أصابها مطروا بل ، فأنبتت من النبات ما أعجب الزراع وجملهم فى غبطة وحبور ، وبهجة وسرود ، وبهنا هو على تلك الحال إذا هو يصوح و يأخذ فى الجفاف واليس ، ثم يكون هشها تذروه الرياح .

ونحو الآية قوله : « وَاضْرِبْ كُمُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدَّنْيَاكَمَاءِ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّهَا فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ عِمَّا يَا كُلُّ النَّاسُ وَالْأَنْمَامُ ، حَتَّى إِذَا أَخَدَت الْأَرْضُ رُخُرُنُهَا وَازْبُلْتَ وَظَنَّ أَمْنَهَا أَنْهُمْ فَادِرُونَ عَلَيْهَا أَنَاهَا أَمْرُنَا لَيَلاً أَوْ نَهَارًا فَجَلَنْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمَّ تَثَنَّى بِالْأَمْسِ » .

ئم ذكر عاقبة المنهكين فيها، الطالبين لتحصيل لفاتها ، المنهالكين في جمع حطامها والمعرضين عنها الطالبين لرضوان رجهم فقال : (١٣ ــ مراني — السابع والشرون) (وفى الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان) أى وفى الآخرة إما عذاب شديد دائم لمن المهمك فى لذاتها ، وأعرض عن صالح الأعمال ، ودسّى نفسه بالشرك والآثام ، وإما مغفرة من الله ورضوان من لدنه لمن زكّى نفسه وأخبت لر به وأناب إليه :

قدِّمْ لرجلك قبل الخطو موضعها ﴿ فَن عَــلا زَلْقًا عَن غِرَّةٍ زَّجَكَا

(وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) أى وما هذه الحياة الدنيا إلا متاع ُ فان زائل خادع، من ركن إليه ، واغتربه وأعجبه، حتى اعتقد أن لادار سواها ، ولامعاد وراهها .

ولما أبان أن الآخرة قريبة ، وفيها المذاب الأليم ، والتسم المنيم ــ حث على المبادرة إلى فعل الخيرات فقال :

(سابقوا إلى منفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض الساء والأرض) أى سابقوا أقرانكم فى مضار الأعمال الصالحة ، وأدّرًا ما كلفتم به من أوامر الشريعة ، واتركوا نواهيها ــ يدخلكم ربكم بما قدّ سم لأنفسكم ، جنة سعنها كسعة السعوات والأرض .

ثم بين المستحقين لها فقال :

(أعدت الذين آمنوا بالله ورسه) أى هيئت للذين اعتزفوا بوحدانيــة الله وصدقوا رسله

ثم بين أن هذا فضل منه ورحمة فقال :

(ذلك فضل الله يؤتيه من يشاه) أى هذا الذي أعده الله لهم هومن فضله ورحمته ومنته عليهم .

وفى الصحيح « أن فقراء المهاجرين قالوا : يا رسول الله ، ذهب أهلُ الدُّثور (الأموال) بالاَّجور ، والدرجات العلى ، والنعيم المقيم ، قال وما ذاك ؟ قالوا يصلون كما نصلى ، ويصومون كما نصوم ، ويتصدقون ولا تتصدق ، ويُمتّقُون ولا نعتق ، قال : أفلا أدلكم على شى. إذا فعلتموه سبقتم من يعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم ؟ تسبحون وتكبرون وتحمدون دُ بَرَكل صلاة ثلاثا وثلاثين ، قال: فرجعوا فقالوا سمع إخواننا أهل الأموال ما فعلنا ففعلوا مثله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » .

(والله ذو الفضل المظيم) أى والله واسع السطاء ، عظيم الفضل ، فيمعلى من يشاء مائشاء كرماً منه وفضلا ، ويبسط له الرزق فى الدنيا ، ويهب لهم النعم ، ويعرّفهم مواضع الشكر، ثم بجزيهم فى الآخرة ما أعده لهم مما وصفه قبل .

ما أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي أَنْشَكُمْ إلاَّ فِي كِتَابِ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُبِرَأَهَا ، إنَّ ذَلِكَ كَلَى تَلَى اللهِ يَسِيرُ (٢٧) لِكَيْلاَ تَاشُواْ عَلَى مَا فَاتَكُمْ ، وَاللهُ لاَ يُحِيثُ كُنُّ تُخْتَالِ فَخُورٍ (٣٣) اللّذِينَ يَبْخُلُونَ وَلَا اللّهُ هُوَ الْغَيْقُ اللّهُ هُوَ الْغَيْقُ اللّهِ مُو الْغَيْقُ اللّهِ هُوَ الْغَيْقُ اللّهِ هُوَ الْغَيْقُ اللّهِ مُو الْغَيْقُ اللّهِ هُو الْغَيْقُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّه

تفسير المفردات

فى الأرض: أى كالجدب والفاقة ، واحتلال الأجانب الظالمين ، واستيلا، الحكام الفاسقين ، في أنفسكم : أى كالمرض والفاقة ، في كتاب : هو اللوح المحفوظ ، نبرأها : أى نخلقها ، وتأسوا : أى تحزنوا ، ما فاتكم : أى من نميم الدنيا ، ما آناكم : أى ما أعطاكم ، والمختال : المتكبر بسبب فضيلة ترامت له من نفسه ، والفخور : هو المباهى بالأشياء العارضة كالمال والجاه .

المعنى الجملي

بعد أن أبان أن متاع هذه الدنيا زائل قاني ، وأن ما فيها من خير أو شر لايدوم – أردف ذلك تهوين المصايب على المؤمنين ، فذلك يكون مصدرسعادة نفوسهم واطمشانها، و بدونه يكون شقاؤها وكل تبها ، وآية ذلك أن لايحزنوا على قانت ، ولا يفرحوا بما يصل إليهم من لذاتها القانية .

ثم بين أن المخنالين الذين يبخلون بأموالهم على ذرى الحاجة والبائسين ، ويأمرون الناس بذلك ، ويعرضون عن الإنفاق لايجنُن إلا على أنفسهم، والله غنى عنهم ، وهو المحمود على نعمه التي لاتدخل تحت حد .

الايضاح

(ماأصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها) أى ما أصابكم أيها الناس من مصايب فى آفاق الأرض كقحط وجدب وفساد زرع ، أو فى أنفسكم من أوساب وأحقام _ إلا فى أم الكتاب من قبل أن نبرأ هذه الخليقة .

(إن ذلك على الله يسير) أى إن علمه بالأشياء قبل وجودها ، وكتابته لها طبق ماتوجد في حينها ــ يسير عليه ، لأنه يعلم ماكان وما سيكون وما لا يكون .

أخرج الحاكم وصحمه عن أبى حسان : أن رجابين دخلا على عائشة رضى الله ضام نقالا إن أبا هر برة محدث أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول : إنما الطَّيرة فى المراة والدابة والدار ، فقالت : والذى أنزل القرآن على أبى القاسم صلى الله عليه وسلم ماهكذا كان يقول ،كان يقول «كان أهل الجاهلية يقولون : إنما الطيرة فى للمرأة والدابة والدار ثم قرأ : وَمَا أَصَابَكُ مِنْ مُصِيبَةٍ فِى الأَرْضِ وَلاَ فِى أَنْشُكُمْ ۚ إِلاَّ فِى كِتَاسِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبْرَأَهَا ﴾ .

(لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) أى أعلمناكم بتقدم علمنا وسبق كتابتنا للأشياء قبل وجودها ، لتملموا أن ما أصابكم لم يكن ليخطئكم ، وما أخطأ كم لم يكن ليصيبكم ، فلا تحزنوا على فائت ، ولا تفرحوا بات .

والخلاصة — إن كل شىء ُقدَّر فى الكتاب، فكيف نفرح أونحزن ؟ قال عكرمة: ليس أحد إلا وهو يحزن أو يفرح ، ولكن اجعلوا الفرح شكرا ، والحزن صبرا .

وقال حكيم : الصبر ُتخرج من الشقاء ، فلا سمادة إلا بالصبر ، ووصول النفس إلى كالها أُخْلَقي ، بحيث يمر المال والولد والقوة والعلم عليها ، فيصبهما مرة و يخطئها أخرى وهى مطمئنة ، لايدخلها زهر ولا إعجاب بما نالت ، ولاحزن على ما فاتها اه .

وعلى الجلة فالحزن المذموم هو ما يخرج بصاحبه إلى ما يُذْهِب عنه الصبر والتسليم لأمراقه ورجاء التواب ، والذرح المنهى عنه هوالذى يطفى دلى صاحبه وياهيه عن الشكر. (والله لايحب كل مختال فخور) أى إن المحتال الفخور يبقضه الله ولا يرضى عنه . ثم بين أوصاف المحتالين الفخور بن فقال :

(الذين يبغلون ويأمرون الناس بالبغل) أى إن الختاليز بممما أوتوا من المأل يضيَّون به لأنهم يرون عرَّهم في وجوده ، ويمدُّم الشيطان بالفقر إذا هم أنفقوه ، وقد يبلغ الأمر بهم أن يأمروا سواهم بالبخل ويبلدوا لهم النصائح التي تجملهم يضنون به مدعين أن ذاك إشفاق عليهم ونصح لهم .

(ومن يتول فإن الله هو الننى الحيد) أى ومن يعرض عن الإنفاق فلا يضرّن بذلك إلا نفسه ، فالله غنى عن ماله وعن نفقته ، محمود إلى خلقه بما أسم به عليهم من نعه ، ولا يغيره الإعراض عن شكره كما قال موسى عليه السلام لقومه : «إِنْ تَسَكَفُوُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الأَرْضِ جَمِيعاً فَإِنَّ اللهِ ۖ لَذِينَ جَمِيدٌ » ·

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيْنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَمْهُمُ الْكَتِابَ وَالْمِيْزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ، وَأَنْزَلْنَا الْمُدِيدَ فِيهِ بَأْسُ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ للِيَّاسِ، وَلِيَمْلَمَ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بالنَّيْسِ، إِنَّ اللهُ قَوِيْ عَزِيزٌ (٢٥)

تفسير المفردات

البينات: المعجزات والحجج ، والسكتاب: أى كتب التشريع ، والميزان : العدل ، والنسط : الحق ، وأنزلنا الحديد : أى خلقناه ، واليأس : القوة ، وليملم الله : أى ليملم علم مشاهدة ووجود فى الحارج .

الايضاح

(لقد أرسانا رسانا بالبينات وأثرثنا معهم السكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) أى ولقد أرسانا الأنبياء إلى أنمهم ومعهم البراهين الدالة على صدقهم ، المؤيدة لهمهم من عندر بهم ، ومعهم كتب الشرائم التي فيها هداية البشر وصلاحهم في دينهم ودنياهم ، وأمرناهم بالمدل ليماوا به فيا بينهم ، ولا يظلم بصفهم بعضا ،

ولماكان الناس فريقين فريقا يقوده العُم والحكمة، وفريقا يقوده السيف والعصاء وكان ما يزع السلطان أكثر بما يزع القرآن ، وكان العدل والقانون لابد له من حام يحميه وهو الدرلة والملك وأعوانه والجند ، وهؤلاء لابد لهم من عُدَّة مجمون بها القانون والعدل في داخل البلاد وفي خارجها أعقب هذا بقوله : (وأترانا الحديد فيه بأس شديد ومنافع الناس) أى وخاقنا الحديد لتكون منه السيوف والرماح والدروع والسفن البحرية وما أشبه ذلك ، وفيها القوة التي ترغم أنف الظام ، وفيه منافع الناس في حاجاتهم في معايشهم كأدوات الصناعات، وحاجات البيوت، وقعلم السكك الحديدية ونحوها .

(وليم الله من ينصره ورسله بالنيب) أى وإنما قعل ذلك ليراكم ناصرى دينه باستمال السلاح والكراع لجاهدة أعدائه ، وناصرى رسله وهم غائبون عنكم لايبصرونكم. روى أحمد وأبو داود عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بهشت بالسيف بين يدى الساعة حتى يُعبُد الله وحده لاشريك له ، وجعل رزق تحت ظل رعى ، وجُعِل الذلة والصفار على من خالف أمرى ، ومن تشبه بقوم فهو منهم » . (إن الله قوى عزيز) أى إن الله يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته ، وهوغالب على أمره ، لا يقدر أحد على دفع العقو بة متى أحلها بأحد من خلقه .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَمَلْنَا فِي ذُرِّيْهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِيَابَ فَمَيْنُمُ مُهُتَد وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٢٧) ثُمَّ قَفَيْنَا مِيْمَ ثَلَى الْأَرِهِمْ بِرُسُلِيناً وَقَفَيْنَا بِيدِتَى بْنِ مَرْجَمَ وَآبَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ، وَجَمَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَبْمُوهُ رَأُفَةٌ وَرَحْمَةً وَرَهْبَائِيةً ابْتَدَعُوهَا ، مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْمِمْ إِلاَّ ابْنِهَا، وضُوانِ اللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَيْمِمُ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ اللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَيْمُ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ اللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَا رَعَوْهَا حَقَا رَعَوْهَا حَقَالَهُ مَا اللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَ رَعِلَيْهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ اللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَ رَعِلَيْهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ اللهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَ رَعِلَيْهِمْ فَالْمِيرُونَ (٢٧) .

تفسير المفردات

قفاه : اتبعه بعدأن مضى ، والإنجيل : الكتاب الذى أنزل على عيسى وفيه شريعته ، والمراد من الرأفة : دفع الشر ، ومن الرحمة : جاب الخير ، و بذا يكون بيمهم مودة ، والرهبانية : ترهبهم فى الجبال فارين بديهم من الفتنة ، مخلصين أنفسهم المهدة ، محتملين المثاق من الخلوة والنباس الخشن والاعتزال عن النساء والتعبد فى النبران والكهوف ، وقوله ابتدعوها : استحدثوها ولم تكن فى دينهم ، ابتغاء رضوان الله : أى طلبا لرضاه ومحبته ، فا رعوها : أى ما حافظوا عليها .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر أنه أرسل الرسل بالبينات والمعجزات ، وأنه أنزل الميزان والحديد ، وأمر الخلق بأن يقوموا بنصرة رسله _ أتبع ذلك بديان ما أنمم به على أنبيائه من النعم الجام ، فذكر أنه شرّف نوحا و إبراهيم عليهما السلام بالرسالة ، ثم جعل فى ذريتهما النبوة والكتاب ، فما جاء أحد بعدها بالنبوة إلاكان من سلائلهما .

الايضاح

(ولقد أرسانا نوحا وإبراهيم وجعلنا فىذريتهما النبوة والكتاب) أى ولقد بشنا نوحا إلى طائفة مِن خلقنا ، ثم بعثنا إبراهيم من بعده نقوم آخرين ، ولم نوسل بعدها رسلا بشرائم إلا من ذريتهما .

ثم بين أن هذه الذرية افترقت فرقتين فقال:

(فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون) أى فن ذريتهما مهتد إلى الحق مستبصر ، وكثير سهم شُلاًل خارجون عن طاعة الله ذاهبون إلى طاعة الشيطان ، مدستون أضمهم باجتراح الآثام .

ونى ،لآية إيماء إلى أنهم خرجوا عن الطريق المستقيم بعد أن تمكنوا من الوصول. إليه ، و بعد أن عرفوه حق المعرفة ، وهذا أ بلغ في الذم وأشد في الاستهجان لعملهم .

(ثم قفينا على آثارهم برسلنا) أى ثم بَعثنا بعدهم رسولا بعسد رسول على توالى السعور و لأيام ·

ثم خص من أولئك الرسل عيسى لشهرة شريعته فى عصر الننزيل ولوجود أتباء، في جزيرة العرب وغيرها فقال:

و وقفينا بعيسى من مرجم وآتيناه الإنجيل) أى ثم أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الأمرالى عيسى عليه السلام ، وأعطيناه الإنجبل الذى أوحيناه إليه ، وفيه شريعته ووصاياه ، وقد جاء مافيه مكملا لما في التوراة ومخففا بعض أحكامها التي شرعت تغليظا على بنى إسرائيل ، لتقضهم العهد والميثاق كا جاء في قوله : « قَمِظُمْ مِن الدِّينَ هَادُوا . حَرَّمُنا عَلَيْهُمْ مُلَيَّاتُ مُرَّمَةً ، .

م بين صفات أتباع عيسى فقال:

(وجملنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها) أى إن أنباعه الذين ساروا طي نهجه وشريعته اتصقوا بما يأثى :

- (١) الرأفة بين بعضهم و بعض ، فيدفعون الشر ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا ،
 و يصلحون ما فسد من أمورهم .
- (٢) الرحمة فيجلب بعضهم الخير لبعض كما قال فى حتى أصحاب النبي صلى الله عليه
 وسلم : ﴿ رُحَمَاءً بَيْنَهُمْ ﴾ .
- (٣) ارهبانية المبتدعة ، فقد انقطعوا عن الناس فى الفلوات والصوامع ممتزاين
 الخلق وحرّموا على أنفسهم النساء ولبسوا لللابس الخشنة ، تبتلا إلى الله و إخباتا له .
- (ماكتبناها عليهم إلا ابتناء رضوان الله) أى ما فرضنا عليهم هــذه الرهبانية ، ولكنهم استحدثوها طابا لمرضاة الله والزاني إليه .

ثم ذكر أنهم ما حافظوا عليها كما قال:

(فما رعوها حتى رعايتها) أي فما حافظوا على هذه الرهبانية المبتدعة ، وما قاموا

بما النزموه حتى القيام ، بل ضيئموها ، وكفروا بدين عيسى بن مريم ، فضموا إليه التثليث ودخلوا في دين المارك ُ الذين غيروا و بدلوا .

وفي هذا ذم لهم من وجهين :

(١) أنهم ابتدعوا في دين الله مالم يأمر به .

(٧) أنهم لم يقوموا بما فرضوه على أنفسهم بما زعموا أنه قوية يقرّبهم إلى ربهم،
 وقد كان ذلك كالنذر الذي يجب رعايته ، والعبد الذي يجب الوفاء به .

روى ابن أبى حاتم عن ابن مسمود قال : « قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يابن مسمود ، قلت : لبيك يا رسول الله ، قال : اختلف من كان قبلنا على إحدى وسبمين فرقة ، نجا منهم ثلاث وهلك سائره ، فرقة من النلاث وازت الملوك وقاتلتهم على دين الله ودين عيسى بن مرسم صلوات الله عليه فقتلتهم الملوك ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بحوازاة الملوك مرسم صلوات الله عليه ، فقتلتهم الملوك بالمناشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بحوازاة الملوك ولا بالمناشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بحوازاة الملوك ولا بالمنام بين ظهرانى قومهم يدعونهم إلى دين الله عيسى صلوات الله عليه ، فقدا بالمناشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بحوازاة الملوك من المناشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بحوازاة الملوك من المناشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بحوازاة الملوك من المناسق و ومن قبل هو وجل « وَرَهْبَانِيةٌ ابتَدَهُوها مَا تَشْبَعْ من المناسق و ومن قبل من المن يواتبعني وصدقني فقد رعاها حتى رعايتها ،

(فَانَيْنَا الذَّيْنَ آمَنُوا مُنْهُمُ أَجْرِهُمُ وَكَثْيُرُ مَنْهُمْ فَاسْقُونَ) أَى فَانَيْنَا الذَّبِنَ آمَنُوا صَهُمْ إِيَّانَا صحيحًا طَبْعَتَ آثَارَهُ فَي أَعَالَمُمْ ، فَرَكُوا أَنْسَهُمْ ، وأُخْبِتُوا لَرْبُهُمْ ، وأُدَّونًا فَوْالْفَهُ مِا أُجْوِرُهُمْ النِّيَّ استحقوها كِفَاهُ مَا طَلُوا ، وكثير منهم فَسْقُوا عَنْ أَمْرِ اللهُ ، واجترحوا الشرور والآثام ، وظهر فسادهم في البروالبحر بما كسبت أيديهم ، فسكيلكبوا في الثار، وبادوا بنضب من الله ، ولهم عذاب عظيم . بَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ وَآمَنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَخْيَةُ وَاللَّهُ فَقُورٌ رَخْيَةً وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ فَقُورٌ رَخْيَةً وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ فَقُورٌ رَخِيمٌ (٢٨) لِئَلاَ يَشْلَمَ أَمْلُ الْسَكِتَابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ ظَلَ شَيْءً مِنْ فَصْلِ اللَّهَ وَاللَّهُ فَوْ الْفَصْلُ الْمَظْيَمِ (٢٩).

تفسير المفردات

قال للؤرِّج السدوسى : الكفل: النصيب بلغة هذيل ، وقال غيره بل بلغة الحبشة، وقال المفضل الضبى : أصل الكفلكا ويديره الراكب حول سنام البعير ليتمكن من القمود عليه ، لثلا يملم : أي لكي يعلم .

المعنى الجملي

بعد أن ذكر سبحانه أن من آمنوا من أهل الكتاب إيمان صحيحا لهم أجرهم عند ربهم _ ذكر هنا أن من آمنوا منهم بعيسى أولا و بمحمد صلى الله عليه وسلم ثانيا يؤتهم أجرهم مرتين ، لإيمانهم بنيهم ، ثم بمحمد من بعده ، ثم ذكر أن النبوة فضل من الله ورحمة منه لايخص به قوما دون قوم ، فهو أعلم حيث بجمل رسالته ، لاكا يقول اليهود : إن الوحى والرسالة فينا لاتعدونا إلى سوانا ، فنحن شعب الله المختار ، ونحن أبناء الله وأحباؤه .

الايصاح

(يأبها الذين آمنوا انقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجمل لحم نورا تمشون به ويففر لحكم والله غفور رحيم) أى أيها الذين صدقوا الله ورسوله من أهل الكتابين النوراة والإنجيل _خافوا الله بأداء طاعته واجتناب معاصيه وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم _ يعطكم ضمفين من الأجر ، لإيمانكم بعيسى والأنبياء قبل محمد صلى الله عليه وسلم ثم بإيمانكم بمحمد بعد أن يُعث نبيا ، و يجمل لسكم هدى تستبصرون به من السمى والجهالة ، و يففر لسكم ما أسلفتم من الذنوب وما فرطتم فى جنب الحله، والله واسع للففرة لمن يشاء ، رحيم بعباده يقبل تو بتهم _ متى أنابوا إليه ، وخشعت له قلوبهم .

. والخلاصة — إنه تمالى وعد المؤمنين برســـوله بعد إيمانهم بالأنبياء قبله بأمور ثلاثة :

- (١) أنه يضاءف لهم الأجر والثواب .
- (٧) أن يجمل لهم نورا بين أيديهم وهن شمائلهم يوم القيامة يهديهم إلى الصراط
 السوى و يوصلهم إلى الجنة .
 - (٣) أن يفقر لهم ما اجترحوا من الذنوب والآثام .

روى الشعبي عن أبى بُرْدَة عن أبيه أبى موسى الأشعرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة يؤنون أجرهم مرتبن : رجل من أهل السكتاب آمن بنبيه وآمن بى فله أجران ، ومبد مملوك أدى حق الله وحق مواليه فله أجران ، ورجل أدّب أمّنه فأحسن تاديبها تم أعتقها وتزوجها فله أجران » . رواه البخارى ومسلم .

ثم رد على أهل السكتاب الذين خصوا فضل الرسالة بهم فقال :

(لنلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون طى شىء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) أى فعلنا ذلك ليعلم أهل الكتاب أنهم لاينالون شيئا من فضل الله من الأجرين ولا يتمكنون من نيله مالم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم . وخلاصة ذلك -- إن إيمانهم بنيبهم لاينفعهم شيئا مالم يؤمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم .

أخرج ابن أبي حاتم قال لما نزلت ﴿ أُولَئِكَ يُونَوَّنَ أَجْرَهُمْ مَرَّ تَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ فخر مؤمنو أهل الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نقالوا : لنا أجران ولكم أجر ، فاشتد ذلك على أصحابه فأنزل الله ﴿ يأْنِهَا الذين آمنوا ﴾ الآية فجمل لهم أجر بن وزادهم النور .

(والله ذو النضل المظيم) أى والله واسع الفضل كثير المطاء ، يمنحه من شاه من عباده لايخص به قوما دون آخر من ولا شعبا دون آخر .

سبحانك قسمت حظوظك بين عبادك بمقتضى عدلك وفضلك ، وآنيتهم فوتى ما يستحقون بجودك وكرمك · فاللهم آننا من لدنك الرئسـد والتوفيق ، واهدنا لأقوم طريق ع

خلاصة ما اشتملت عله هذه السورة الكريمة

- (١) صفات الله وأسماؤه الحسنى ، وظهور آثاره فى بدائم خلقه .
 - (٢) الحض على الإغاق .
 - (٣) بشرى المؤمنين بالنور يوم القيا.ة .
 - (٤) ثواب المتصدقين الذين أقرضوا الله قرضا حسنا .
 - (٥) ذم الدنيا وأنها لهو ولعب .
 - الترغيب في الآخرة وتشمير العزيمة العمل لها .
 - (٧) التسلية على المصايب -
 - (A) ذم الاختيال والفخر والبخل.

- (٩) الحث على العدل .
- (١٠) الاعتبار بالأمم السالفة .
- (١١) قصص نوح و إراهيم .
- (١٣) إن أهل الكتاب الذين آمنوا برسلهم وآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم يضاعف لهم الأجر عندربهم .
 - (١٣) الله يصطنى من رسله من يشاء ، فهو أعلم حيث يجمل رسالته .

وكان الفراغ من مسودة هذا الجزء بجدينة حلوان من أر باض الفاهرة كورة الديار المصرية في صبيحة يوم الجمة لتسم بقين من رجب الأسم من سسنة خس وستين بمد النائمائة والألف من هجرة سيد ولد هدنان ، والحمد لله الذي بنصته تتم الصالحات.

فيرش والا

أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

المفحة المحث

الفرق بين الإسلام والإيمان

١٢ أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يعرض عن جدل المشركين ومراتهم

١٧ ما أثبته علماء طبقات الأرض (الجياوجيا) حديثا

٢٠ الحكة في مور السماء وسير الجبال

٢٤ محاسن المرأة التي يتمدح بها العرب

, ۲۸ ما قالته عائشة في وصف عذاب النار

. ٣٧ تعدى المرب في الإتيان عثل القرآن

٣٥ أمر المشركين بإقامة الحجة على ما يدعون

٤٤ ما أثبته غلماء الفلك في النجوم حديثًا

کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول إلاحقا.

٤٦ عليناأن نؤمن بما جاء في القرآن عن عالم الأرواح

٥٢ توبيخ المشركين على نسبة البنات إلى الله

٥٩ المشهور أن الكبائر سبع

٦١ النمي عن تزكية النفس حين قصد الرياء

٦٣ ما تضبنته صحف إبراهيم وموسى

٦٥ يرى مالك والشافعي أنه لايصح إهداء ثواب القراءة إلى الموتى

١٨ سبب تخصيص الشعرى بالذكر من بين الكواكب

٧٣ ما تضمئته سورة النجم من الأسرار والأحكام

هل انشقاق القمر حدث أو سيحدث ؟ ٧٦

يقولون إن سفينة نوح لاتزال باقية إلى الآن في موضعها Αž

> ما روى من شؤم بعض الأيام لايصح منه شيء AY

> > كانت ناقة صالح فننة لقومه A٩

اتبع صالح مع قومه طريق المناو بة لناقته في شرب ماء البثر 9.1

دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر 9.4

في الحديث : يا عائشة إياك ومحقرات الذنوب فإن لها من الله طالبا 1.4

> خلاصة موضوعات سورة القمر الكريمة 1.0

منة الله على عباده بالبيان والنبيين عما يجول في النفس 1.7

حكة تكرار (فبأى آلاء زبكما تكذبان) 1 . 6

> كيف خلق الإنسان الأول 111

١٩٦ الدهر عند الله بومان

إذا وقمت الواقمة لاتكذب نفس على الله 144

ينقسم الناس يوم القيامة أزواجا ثلاثة 144

101

آراء العلماء في تفسير قوله : لا يسه إلا المطهرون

ابن العربي وابن الفارض أنيا بما هو بدع في الدين فوده الماء 104

> فاثدة اختلاف الفصول وتوالى الليل والنهار 171

عتاب المؤمنين الذين فترت هممهم عن القيام بشما و الدين IVY

> ذهب أهل الدئور بالأجور - الحديث 174

ما أنمم الله به على أنبيائه من النمم الجسام 142

من آمن بعيسي أم بمحمد يؤتهم أجرهم أمرتين MY

